
STANFORD UNIVERSITY LIBRARIES



1782-1867.

ЗАПИСКИ

РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

Сотвореніе міра и Исторія перваго міра.

Издано по опредѣленію Коммиссіи
Духовныхъ училищъ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
въ Медицинской типографіи
1819 года.

Испытайте писаній. Іоан. V. 39.

Служители быти нову завѣту, не писмене, но духу. 2 Кор. III. 6.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШЕМУ

САМОДЕРЖАВНѢЙШЕМУ

ВЕЛИКОМУ ГОСУДАРЮ

ИМПЕРАТОРУ

АЛЕКСАНДРУ ПАВЛОВИЧУ

САМОДЕРЖЦУ

ВСЕЯ РОССІИ.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

Наконецъ Богъ даруетъ ТЕБЯ моленіямъ Церкви и желаніямъ Отечества. Вышній—ТВОЕ прибѣжище— заповѣдалъ о ТЕБѢ Ангеламъ своимъ сохранити ТЯ во всѣхъ путехъ ТВОИХЪ; и въ мирѣ возвращаетъ ТЕБЯ съ необозримаго поприща, гдѣ ТЫ *побѣждалъ благимъ злое.*

Нѣкогда побѣдителю злыхъ, *Мелхиседекъ Царь Салимскій, Священникъ БОГА вышняго, изнесе хлѣбъ и вино, и благослови Авраама, и рече: благословенъ Авраамъ БОГОМЪ вышнимъ.*

ТЕБЯ, Низложитель нечестія и Разрушитель всемірной крамолы, ТЕ-

БЯ *благословилъ* истинный *Мелхиседекъ—Царь правды*, истинный *Царь Салимскій* — Царь мира, Господь нашъ ІИСУСЪ ХРИСТОСЪ. Сіе благословеніе *изреклось* въ дѣлахъ ТВОИХЪ, и услышалось до послѣднихъ земли.

Теперь, послѣ многихъ торжественныхъ срѣтеній отъ Царей ТОБОЮ избавленныхъ, ТЕБЯ срѣтаютъ тысящи тысящь и тьмы темъ сыновъ царствія ТВОЕГО. Каждый изъ нихъ, или приноситъ, или готовъ принести ТЕБѢ, свои — *хлѣбъ и вино* — *жизнь и веселіе*.

Среди сихъ радостныхъ сонмовъ

ТЕБЯ срѣтающихъ, воззри, съ обычнымъ ТЕБѢ снизхожденіемъ, и на сію малую длань возносящую къ ТЕБѢ *нѣкія крупицы отъ преломленія хлѣба духовнаго.*

Ты не позволишь, БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ изъяснять здѣсь, почему наипаче приличествуетъ ТЕБѢ приношеніе хлѣба *духовнаго.* Что же приносятся токмо *нѣкія крупицы,* — прости духовной скудости приносящаго.

Впрочемъ Насытивый пятію хлѣбами пять тысящь въ силѣ благословенія своего, даровалъ ТЕБѢ власть,

взоромъ благоволенія ТВОЕГО сотворишь то, чтобъ и отъ сихъ не многихъ крупицъ вкусили многіе: ибо гдѣ взоръ ГОСУДАРЯ, тамъ вниманіе народа.

БЛАГОЧЕСТИВѢЙШІЙ ГОСУДАРЬ!

ВАШЕГО ИМПЕРАТОРСКАГО ВЕЛИЧЕСТВА

Всеподданнѣйшій

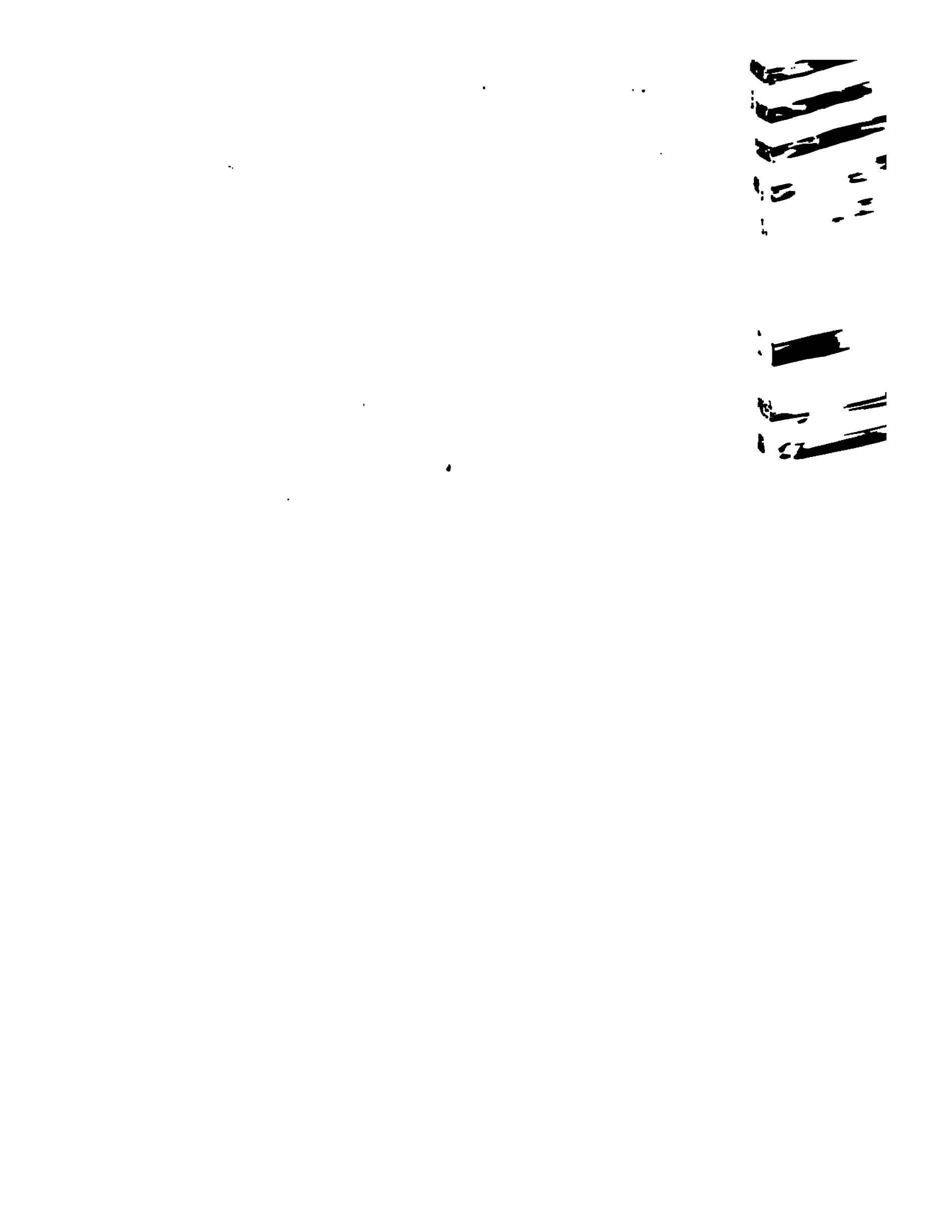
Духовной Академіи Ректоръ Архимандритъ

Филаретъ.

Декабря 1-го дня
1815 года.

ПРЕДУВѢДОМЛЕНІЕ.

Въ толковательныхъ сочиненіяхъ на С. Писаніе, обыкновенно предполагается, что читатель будетъ имѣть оное предъ глазами при чтеніи толкованія. Сіе предположено было и въ сей книгѣ при первомъ ея изданіи. Но нынѣ разсуждено внести въ нее и самый текстъ книги Бытія на Руском наречіи, какъ для облегченія читающихъ, такъ и для того, чтобы продолжающемуся нынѣ прехожденію С. Писанія съ древняго, не всѣмъ понятнаго, на новое вразумительное нарѣчіе, по возможности уготовлять путь далѣе. Только мѣста С. Писанія, служащія къ подтвержденію истолкованій, большею частію не выписаны, а указаны числами главъ и стих-



ПРЕДУГОТОВЛЕНІЕ

КЪ ЧТЕНІЮ КНИГИ БЫТІЯ.

I. НАЗВАНІЕ КНИГИ БЫТІЯ.

Названіе *книги Бытія* не всегда было ея названіемъ. Священные Писатели сію и прочія книги Моисеевы приводятъ подъ однимъ наименованіемъ *Закона Моисеева* или *Моисея*. Лук. XXIV. 27. 44. Нынѣ Евреи каждую изъ пяти книгъ Моисеевыхъ называютъ тѣмъ словомъ, которымъ начинается ея текстъ: почему книга Бытія у нихъ надписывается בראשית *Берешиѳъ*, что значитъ: *Въ началѣ*. Греческое имя ея γένεσις, которое означаетъ *бытіе*, *рожденіе*, *происхожденіе*, заимствовано изъ нея самой, II. 4. V. 1. и приличествуетъ ея содержанію.

II. ЕЯ ПИСАТЕЛЬ.

О Моисеѣ, какъ Писателѣ книги Бытія, и вмѣстѣ съ нею четырехъ слѣдующихъ

книгъ Священнаго Писанія, составляющихъ въ семъ отношеніи одно съ нею, въ теченіи трехъ по крайней мѣрѣ тысячь лѣтъ отъ временъ Моисея, не изъявляли сомнѣнія даже и такіе люди, какъ Цельсъ, Порфирій и Іуліанъ. Смѣлое сужденіе нѣкоторыхъ новѣйшихъ испытателей, которые или совсѣмъ отъемлютъ у него его писанія, или мнятъ видѣть ихъ поврежденными, уже довольно слабое по своей новости, опровергается: 1) разсматриваніемъ самыхъ сихъ писаній, и 2) непререкаемымъ о нихъ свидѣтельствомъ послѣдующихъ Писателей священныхъ, и самаго Іисуса Христа.

1) Три рода предметовъ находятся въ пятокнижіи:

а) то, что было до Моисея. И сіе, безъ прекословія, могло быть описано Моисеемъ.

б) то, что произходило въ его время и предъ его глазами. Что сіе дѣйствительно писано Моисеемъ, то ясно видѣть можно изъ многихъ мѣстъ пятокнижія. Онъ написалъ заповѣди, полученныя отъ Бога на горѣ, Исх. XXIV. 4. и читалъ сію *книгу Завѣта* предъ народомъ, 7. Бесѣдуя съ народомъ предъ вступленіемъ его въ землю обѣтованную, онъ указывалъ уже на существующую *книгу Закона*, Втор. XXVIII. 58. 61. XXIX. 20. 27. и потомъ, дополнивъ ее,

отдалъ для хранения при ковчегѣ Завѣта, XXXI. 9. 24—26. Богъ въ особенности повелѣлъ ему написать свой судъ на Амалика, Исх. XVII. 14. обличительную и пророчественную пѣснь о судьбѣ народа Израильскаго, Втор. XXXI. 19. и даже порядокъ *становъ*, или мѣстъ, гдѣ останавливался онъ во время путешествія, Чис. XXXIII. 2. Изъ сего не трудно сдѣлать заключеніе о Писателѣ всего пятокнижія, въ которомъ современныя Моисею происшествія описываются такимъ образомъ, что показываютъ Писателя самовидца; всѣ же вообще находятся въ столь тѣсной взаимной связи, что показываютъ одного Писателя. На примѣръ: Быт. II. 3. Исх. XVI. 23. Быт. VII. 2, 3. Лев. I. 2, 14. XI.

в) то, что принадлежитъ временамъ, бывшимъ послѣ Моисея. Не многія сего рода мѣста, не состоящія въ необходимой связи съ цѣлостію книгъ Моисеевыхъ, руками Іисуса Навина, Ездры, или другихъ избранныхъ Духомъ Святымъ продолжателей и хранителей Священнаго Писанія, могли быть внесены, съ намѣреніемъ объясненія или пополненія, соотвѣтственнаго ихъ временамъ. Быт. XIII. 18. (см. Іис. XIV. 15. XV. 13). Быт. XXXVI. 31—43. (см. 1 Пар. I. 43—54). Исх. XVI. 35. (см. Іис. V. 12). Втор. XXXIV.

2) Іис. I. 8. 4 Цар. XXII. 8. Дан. IX. 11. Неем. VIII. 1. Іоа. I. 17. 45. V. 46. Изъ сихъ немногихъ указаній на книги Моисеевы уже можно видѣть, что тѣже самыя, которыя подъ симъ именемъ существуютъ нынѣ, также существовали, употреблялись и признаваемы были во время земной жизни Іисуса Христа, послѣ плѣна Вавилонскаго, во время самаго плѣна, во времена царства Іудейскаго, и въ первые дни послѣ смерти Моисеевой. Текстъ Самаританскій и Греческій переводъ, столь давно отдѣленные особенною судьбою отъ текста Еврейскаго, также суть неподозрительные свидѣтели о подлинности цѣлаго состава оныхъ.

III. ДОСТОВѢРНОСТЬ ПИСАНІЙ МОИСЕЕВЫХЪ СО СТОРОНЫ ЕГО ЛИЦА.

Непрерѣкаемое достоинство бытописанію Моисееву даетъ его богодухновенность, неизмѣнно свидѣтельствуемая и всегдашнимъ мнѣніемъ и событіями Ветхозавѣтной и Новозавѣтной Церкви. Недовѣрчивымъ испытателямъ, во свидѣтельство достовѣрности Моисея, могутъ быть указаны слѣдующія особенныя принадлежности его лица:

1) воспитаніе при дворѣ Фараона во всей премудрости Египетской, Дѣ. VII. 22. котораго впрочемъ выгодами онъ не плѣнился.

2) откровенія многократныя, продолжительныя, и бесѣдованіе съ Богомъ, *устами ко устамъ*, Чис. XII. 7. 8.

3) обильный даръ чудотвореній.

4) вожденіе народа Божія и служеніе Божественному законодательству.

5) безпристрастіе, съ каковымъ онъ повѣствуетъ унизительныя для себя произшествія, Чис. XII. 1. безъ застѣнчивости говоритъ о своихъ добрыхъ качествахъ, 3. и не скрываетъ своего грѣха и наказанія, Чис. XX. 12.

6) безкорыстіе, съ каковымъ онъ отказывался отъ благословенія Божія и спасенія своего, для спасенія народа, Исх. XXXII. 10. 32. и умеръ не оставивъ дѣтямъ никакого достоинства, 1 Пар. XXIII. 14.

IV. ВРЕМЯ ПРОИЗХОЖДЕНІЯ КНИГИ БЫТІЯ.

Время, въ которое написана книга Бытія, можно разсматривать: 1) вообще, въ отношеніи къ роду человѣческому и Церкви, и 2) въ особенности, въ отношеніи къ

состоянію Еврейскаго народа и жизни Моисея.

1) Священныя книги начинают являться тогда, когда устное преданіе становится недостаточным средством к сохраненію в чистоте истин веры и исторіи Церкви. Поелику а) пределы жизни человеческой сократились; б) понятіе о Боге и Законе естественном в большей части рода человеческаго затмилось; в) избранное Богом племя возрасло в народ, но в котором редкіе способны были к непосредственному просвещенію от Бога, и который также был в опасности потерять веру и самое бытіе свое.

2) Іосиф Флавій и Филон утверждают, что книга Бытія написана Моисеем в земле Мадіамской, когда Евреи страдали в Египте. Христіанскіе писатели охотнее полагают сіе после открытія имени Божія в Хориве, Исх. III. 14. и после законоположенія в пустыне; ибо и то и другое в книге Бытія принято, как известное. Быт. II. 4. VII. 2.

V. ПРЕДМЕТ ЕЯ.

Не льзя почитать книгу Бытія, ни летописію всемірною, ибо ея сказанія, до вре-

менъ Авраама, краткии, и касаются нѣкоторыхъ народовъ преимущественно; ниже полною лѣтописію Еврейскою, ибо въ ней опущены нѣкоторыя произшествія, упоминаемыя послѣдующими Пророками. Предметъ сея книги составляютъ: произхожденіе міра, человѣческаго рода, Вѣры, Еврейскаго народа; судьба древнихъ племенъ, и исторія Церкви Патріархальной. Сіе повѣствованіе объемлетъ, по обширнѣйшему лѣтосчисленію Греческому, 3799, а по кратчайшему Еврейскому, 2369 лѣтъ. Сокращеніе книги Бытія и ея духъ изображенъ въ посланіи ко Евреемъ, XI. 1—22.

VI. ЕЯ ЦѢЛЬ.

Изъ соображенія содержанія сей книги, съ обстоятельствами ея произхожденія, открывается ея цѣль:

1) Всеобщая — показать Бога Творца и Промыслителя, вопреки заблужденіямъ языческимъ, и возвысить понятіе о законѣ естественномъ, униженное обычаями.

2) Особенная и существенная — изложить, для сохраненія, утвержденія и распространенія, ученіе о Мессіи, въ обѣтованіяхъ о Немъ, Быт. III. 15. XXII. 18. въ его родословіи, въ пророчествахъ, IX. 26, 27.

в) Іаковъ. Путешествіе въ Месопотамію, XXVIII. 10 — XXXIII. Нещастіе Дины и мщеніе, XXXIV. Богослуженіе и Богоявленіе въ Веѳилѣ, XXXV. 1 — 15. Нѣкоторыя произшествія семейственныя, 16—29. Родъ Исава, XXXVI.

г) Іосифъ. Его нещастіе домашнее, XXXVII. Приключеніе Іуды и Ѳамари, XXXVIII. Искушеніе и возвышеніе Іосифа въ Египтѣ, XXXIX — XLI. Преселеніе Евреевъ во Египетъ, XLII — XLVII. 27. Завѣщаніе Іакова Іосифу, 28 — 31. Благословеніе дѣтей Іосифовыхъ, XLVIII. Послѣднее пророчество и смерть Іакова, XLIX. Погребеніе Іакова, L. 1 — 14. Послѣдніе дни Іосифа, 15 — 26.

СОТВОРЕНІЕ МІРА

Б. I - II. 3.

Описывая сотвореніе міра, Моисей показываетъ: 1) начало міра вообще, I. 1. 2) шестидневное продолженіе творенія, 2—31. 3) Торжественное окончаніе творенія, II. 1—3.

1) НАЧАЛО МІРА ВООБЩЕ.

Б. I. 1. *Въ началѣ Богъ сотворилъ небеса и землю.*

Въ понятіе о началѣ міра вообще, по необходимости входятъ, и въ краткомъ сказаніи Моисея излагаются, слѣдующія понятія: а) предѣлъ, отъ котораго начинается бытіе міра, б) дѣйствіе, которымъ онъ получаетъ бытіе, в) причина производящая бытіе, г) предметъ, получающій бытіе.

а) Предѣлъ, отъ котораго начинается бытіе міра, означенъ словомъ: *Въ началѣ*. Соломонъ въ описаніи премудрости, Прич. VIII. 22. и Іоаннъ въ изображеніи Бога Слова, Іоа. I. 1, употребляютъ тоже слово, безъ сомнѣнія, указательно на сказаніе Моисея. Здѣсь оно даетъ разумѣть, что міръ не есть совѣченъ Богу; и сколько, по видимому, не опредѣленно, столько прилично для означенія неизъяснимаго предѣла, который съ одной стороны касается неизмѣримой вѣчности, а съ другой ограничиваетъ измѣряемое время.

б) Дѣйствіе, чрезъ которое міръ получилъ бытіе, названо *сотвореніемъ*. Замѣчаютъ, что употребленное здѣсь Св. Писателемъ слово ברא болѣе значитъ, нежели יצר *образовалъ*, или עשה *содѣлалъ*; и показываетъ *произведеніе вещи новой и необычайной*, Іер. XXXI. 22. Посему сотвореніе должно понимать такимъ дѣйствіемъ, которое не предполагаетъ никакого вѣчнаго вещества, изъ котораго бы тварь была устроена, и никакой силы внѣ творящаго.

в) Причина творенія есть *Богъ*. Въ семъ мѣстѣ Еврейскаго текста слово אלהים *Элоимъ*, собственно *Боги*, выражаетъ нѣкую множественность, между тѣмъ какъ реченіе ברא, *сотворилъ*, показываетъ единство Творца. Чтобъ изъяснить сей необыкновенный

состав слов: аа) нѣкоторые доразумѣвают пред словом אלהים слово אלה; но сія догадка опровергается тѣм, что сіи слова и в совокупности употребляются во множественном числѣ: כי יהוה אלהיכם הוא אלהי־האלהים ибо Іегова Боги ваши есть Боги Богов, Втор. X. 17. бб) Другіе производят сей образ выраженія от язычников; но сіе мнѣніе основывается на недоказанном предположеніи, будто язык Еврейскій не есть первоначальный язык Патріархов, а заимствованный ими от язычников: вв) иные принимают сіе за выраженіе благоговѣнія, или гг) относят просто к свойству языка Еврейскаго; но в обоих сих случаях можно снова сдѣлать вопрос: откуда происходит сей род почтительнаго выраженія, или сіе особенное свойство языка? И так дд) догадка о указаніи сим образом выраженія на таинство Св. Троицы заслуживает уваженіе. Да и почему бы Моисею, в изображеніи столь величественнаго дѣйствія, как сотвореніе міра, предпочесть другим, употребляемым Евреями, наименованіям Божества, слово אלהים, которое означать может Богов, Ангелов и вельмож, естьли бы он не находил в сем словѣ того преимущества, что под покровом его мог прозорливым показать

высочайшую тайну Божества, не ослѣпляя свѣтомъ ея, зараженныхъ многобожіемъ временъ и народовъ?

г) Предметъ, или слѣдствіе творящей силы Божіей, Моисей называетъ *Небесами* и *Землею*. Имена сіи вмѣстѣ взятыя обыкновенно знаменуютъ цѣлое твореніе.

Въ особенности въ семъ мѣстѣ *Небеса* не суть, ни воздушное, ни звѣздное небо, ибо *твердь* создана во второй, и украшена свѣтилами въ четвертый день. Можно здѣсь разумѣть *небеса небесъ*, 3. Цар. VIII. 21. или міръ *невидимый*, Кол. I. 16.: ибо аа) небесамъ не приписывается здѣсь того нестроенія, въ какомъ представляется новосотворенная земля, 2. и бб) самъ Богъ говоритъ у Іова, XXXVIII. 4—7, что когда Онъ *основывалъ землю*, тогда уже *восклицали сыны Божіи*.

Василій Великій въ первой бесѣдѣ на шестодневъ о началѣ міра вышнихъ духовъ разсуждаетъ такъ: *было вѣроятно, и прежде сего міра, что впрочемъ, хотя можетъ быть созерцаемо умомъ, но неудобосказуемымъ представилось* (Моисею), *какъ не соотвѣтственное состоянію еще начально только руководствуемыхъ и младенцевъ; — было нѣкое предшествовавшее бытію міра состояніе свойственное премірнымъ силамъ, превышшее времени, вѣчное, присное. Созда-*

нія же въ немъ Творецъ всяческихъ и зиждитель совершилъ сіи: умный свѣтъ свойственный блаженству любящихъ Господа, естества мысленныя и невидимыя, и все украшеніе умныхъ существъ, которыя превышаютъ нашъ разумъ, и которымъ даже и наименованій обрѣсти не возможно. Сіи наполняютъ сущность міра невидимаго; какъ поучаетъ насъ Павелъ, говоря: яко тѣмъ создана быша всяческая, аще видимая, аще невидимая, аще престоли, аще власти, аще силы, аще Ангеловъ воинства, аще Архангеловъ начальства. Когда же надлежало наконецъ и сей міръ ввести въ среду сущихъ, и проч.

Земля въ противоположеніи съ Небесами, знаменующими невидимый міръ, означаетъ первоначальное вещество, и какъ бы сѣмена всего міра видимаго.

---

2) ШЕСТИДНЕВНОЕ ПРОДОЛЖЕНІЕ ТВОРЕНІЯ.

Шесть дней творенія не означаютъ собственно: а) ни толикаго же числа степеней разумѣнія, по которымъ Ангелы восходятъ въ познаніи естества вещей, какъ догадывался Августинъ, de Genes. ad lit. L.

IV. с. 28. ибо творенія не льзя смѣшивать съ познаніемъ; б) ни такого продолженія времени, въ которое бы вещи, по законамъ только природы, образовались и раскрылись изъ сотворенныхъ въ началѣ неба и земли; по тому что въ такомъ случаѣ дни творенія не различествовали бы отъ дней провидѣнія, и не можно было бы сказать, что *Богъ окончилъ днемъ седьмымъ дѣло свое и почилъ*. Б. III. 2. И такъ *дни творенія* показываютъ в) истинный порядокъ непосредственныхъ дѣйствій Творческой силы, совершившихся въ опредѣленное время.

Произхожденіе *шестеричнаго* или *седьмеричнаго* числа оныхъ сокрыто въ премудрости Божіей. Въ нашемъ разумѣніи постепенное образованіе міра имѣетъ то преимущество, что показываетъ намъ: а) свободу, съ каковою Творецъ являетъ въ тваряхъ благость свою, какъ и когда хощетъ; б) совершенную зависимость тварей, которыя Ему обязаны не токмо всѣ бытіемъ, но и каждая образованіемъ и совершенствомъ; и наконецъ в) святость порядка природы, который во всѣхъ частяхъ своихъ произходитъ отъ Бога, и въ произхожденіи тварей сливается съ непосредственнымъ дѣйствіемъ Творца.

Описаніе шестидневнаго творенія въ собственномъ смыслѣ не распространяется на

міръ духовный: ибо Моисей, сказавъ *о сотвореніи Небесъ и Земли*, оставляетъ оныя, и занимается сею, 2. Напротивъ того не ограничивается оно и однимъ земнымъ шаромъ: по тому что упоминается между прочимъ и о сотвореніи свѣтилъ, 14. И такъ опредѣленный предметъ описанія сего есть міръ видимый.

Моисей описываетъ шестидневное твореніе не какъ Естествословъ, для однихъ мудрыхъ, но какъ Богословъ, для мудрыхъ и простыхъ вкупѣ. По сему о высокихъ дѣйствіяхъ Божества онъ изъясняется, по возможности, сообразно съ ихъ достоинствомъ, и однако чувственно и человѣкообразно. Точка зрѣнія, съ которой онъ ихъ разсматриваетъ и описываетъ, въ мірозданіи — есть Земля, а на Землѣ — мѣсто пребыванія первыхъ человѣковъ, то есть, рай насажденный *на Востокѣ*, II. 8. въ той части земли, на которую прежде всѣхъ возсіялъ новосотворенный утренній свѣтъ, I. 3. 4. Въ семъ мѣстѣ долженъ поставить себя зритель творенія, дабы войти въ созерцаніе Божественнаго Дѣеписателя; и потомъ пусть вообразитъ, что еще нѣтъ ни животныхъ, ни растѣній, ни стихій, ни свѣта, что бытіе только заступаетъ мѣсто ничтожества. Теперь Моисей проведетъ передъ нимъ шесть дней творенія.

День первый.

2. *Но земля была необразована и пуста, и тьма надъ бездною; и Духъ Божій носился надъ водами.* 3. *И сказалъ Богъ: да будетъ Свѣтъ; и сталъ свѣтъ.* 4. *Богъ увидѣлъ, что свѣтъ хорошъ; и отдѣлилъ Богъ свѣтъ отъ тьмы.* 5. *И назвалъ Богъ свѣтъ, днемъ; а тьму назвалъ, ночью.* 6. *И былъ вечеръ, и было утро: день одинъ.*

Въ описаніи перваго дня изображается: а) первоначальное состояніе видимаго міра, б) образъ творческаго дѣйствія, в) первый видъ сотворенныхъ вещей, г) одобреніе сей части творенія, д) первое дѣйствіе перваго вида сотворенныхъ вещей, то есть, свѣта, е) время сея части творенія.

а) Первоначальная *Земля необразованная и пустая* не означаетъ земнаго шара; поелику онъ образовался не прежде *отдѣленія водъ, которыя подъ твердію, отъ водъ, которыя надъ твердію*, и поелику земля оная въ семъ состояніи противополагается устройству всего видимаго міра. И такъ *Землею* называется и здѣсь вещество сего міра вообще: и называется аа) потому что земля есть ближайшій предметъ созерцанія въ сотвореніи міра, бб) по тому что противополагается небу или міру духовному, вв) и на конецъ по тому что въ семъ

состоянія не можетъ еще имѣть опредѣлительнѣйшаго наименованія.

Качество первоначальной земли, или всеобщаго вещества изображается словами: תהו ובהו, по переводу седмидесяти толковниковъ: *ἀόρατος καὶ ἀκατασκέυαστος, невидима и неустроена*; по Акилѣ: *κένωμα καὶ οὐδὲν, пустота и ничто*; по Ѳеодотіону: *κενὸν καὶ οὐδὲν, нѣчто пустое и ничтожное*; по Симмаху: *ἀργὸν καὶ ἀδιάκριτον, нѣчто праздное и безразличное*. Еврейскія слова, по ихъ производству и употребленію, Иса. XXXIV. 11. Іер. IV. 23. знаменуютъ *изумляющую пустоту*. Симъ означается вещество не качествованное положительнымъ и опредѣлительнымъ образомъ, и не имѣющее тѣхъ видовъ и формъ, которые мы соединяемъ съ понятіемъ о вещахъ сотворенныхъ.

Тоже самое вещество называется *бездною* въ знаменованіи пространства не разграниченнаго разнообразіемъ вещей.

Болѣе тонкія части сего вещества, и вообще недостатокъ постоянныхъ образовъ, по которому оно, изъ извѣстныхъ родовъ тѣлъ наипаче долженствовало приближаться къ свойству жидкихъ, изображаются еще наименованіемъ *воды*. Ибо вода, въ обыкновенномъ смыслѣ взятая, отдѣлена отъ всеобщаго смѣшенія во вторый и третій день творенія.

Надъ бездною вещества представляется *тьма*. Это не есть тѣнь, какова тьма ночная по сотвореніи солнца, но совершенное отсутствіе свѣта, который не былъ еще сотворенъ. *Надъ бездною* или *на лицѣ бездны* полагаетъ ее Бытописатель, не потому чтобы относилъ ее къ нѣкоторой токмо части вещества: но по примѣненію сего понятія къ обыкновенному понятію о свѣтѣ, который сверху приходитъ, и наипаче является на поверхности вещей.

б) Изъясняя образъ творческаго дѣйствія, Моисей представляетъ *Духа Божія* носящагося надъ водами, и Бога глаголющаго къ тварямъ не сущимъ, дабы дать имъ бытіе.

Подъ именемъ *Духа Божія* аа) не льзя разумѣть Ангела, поелику оное не употребляется въ такомъ знаменованіи: бб) ни вѣтра, какъ у Псалмопѣвца, CXLVIII. 7. ибо какой вѣтръ прежде раздѣленія стихій? вв) не довольно разумѣть, со Златоустомъ, просто *животворящую силу* Божества. гг) Въ изображеніи дѣйствій собственно Божескихъ Духъ Божій, по обыкновенному сего слова употребленію въ Св. писаніи, знаменуетъ третію Упостась Св. Троицы, Б. VI. 3. Пс. XXXII. 6. Іов. XXXIII. 4. Дѣя. IV. 25. VII. 51.

Дѣйствіе Упостаси Святаго Духа изображается словомъ; מרחפת, которымъ въ

другомъ мѣстѣ, Втор. XXXII. 11. Моисей выражаетъ дѣйствіе птицы, *енѣздящейся*, или сидящей съ распростертыми крыльями надъ птенцами, и ихъ согрѣвающей. Въ приложеніи къ творенію, сей символъ изображаетъ такое дѣйствіе, которымъ творящій ближайшимъ образомъ сообщаетъ жизненную силу творимому, не сообщая однакожъ ему самаго существа своего, и не смѣшиваясь съ нимъ.

Переходъ отъ всеобщаго приготовительнаго дѣйствія Творческой силы къ дѣйствительному образованію особливыхъ видовъ тварей изображается словами: *сказалъ Богъ. Сказать*, по свойству Еврейскаго языка, иногда означаетъ *помыслить, вознамѣриться*. Исх. II. 14. 2 Цар. XXI. 16. И такъ *глаголаніе Божіе* есть рѣшительное *изволеніе Божіе*.

Образъ дѣйствованія чрезъ *слово* приписывается Богу въ ознаменованіе: аа) величества Его; такъ какъ и между человѣками образъ дѣйствованія чрезъ слово есть возвышеннѣйшій и тончайшій: бб) Его всемогущества; такъ какъ и въ человѣческихъ вещахъ дѣйствованіе словомъ предполагаетъ большее могущество, нежели дѣйствованіе тѣлесною силою: наипаче же вв) премудрости Его; такъ какъ и внѣшнее человѣческое слово есть органъ премудрости.

Въ словѣ: *сказалъ*, можно также находить таинство Ѵпостаснаго Слова, которое здѣсь, подобно какъ и Духъ Святый, поставляется Творцемъ міра. Гаданіе сіе обьясняютъ: Давидъ, Пс. XXXII. 6. Соломонъ, Притч. VIII. 22—29. и Іоаннъ, I. 1—3, которые очевидно приспособляютъ выраженія свои къ Моисею. Сіе предвѣчно раждаемое въ Богѣ Слово и Премудрость глаголетъ изъ безконечной вѣчности Божіей въ кругъ времени къ тварямъ, когда въ нихъ должна открыться Премудрость Божія.

в) Подъ именемъ первосозданнаго *свѣта* Оригенъ и Августинъ разумѣютъ Ангеловъ: но сей свѣтъ составляетъ день, 5. слѣдственно есть чувственный. Свѣтъ производится прежде всѣхъ вещей: аа) для того, по замѣчанію Амвросія, чтобъ имѣвшія открыться красоты міра были видимы; бб) по разсужденію Естествоиспытателей, для того, что есть сущность тончайшая, сильнѣйшая и необходимѣйшая къ бытію и образованію другихъ вещей; вв) наконецъ прежде солнца и свѣтилъ для того, да видимъ Божіе могущество, являющее силу свѣта прежде органовъ ея, и да не чрезмѣрно удивляемся величію сихъ органовъ.

г) Богъ отъ вѣчности *видитъ* и находитъ сообразными съ своею премудростію

и благостію свои творенія. Моисей, вводя Бога человѣкообразно по совершеніи каждой части творенія одобряющаго ее, аа) удостовѣряетъ насъ о совершенствѣ каждой твари, въ своемъ родѣ, и для своей цѣли, хотя бы мы ея и не знали, и бб) тайно насъ укоряетъ нарушеніемъ совершенства тварей. Рим. VIII. 20.

д) *Отдѣленіе свѣта отъ тьмы* совершилось, аа) или чрезъ самое сотвореніе онаго и отдѣленіе отъ вещества темныхъ тѣлъ, бб) или чрезъ особливое движеніе, которымъ онъ, занявъ часть пространства, положилъ въ природѣ основаніе тѣмъ кругообращеніямъ, которыя чрезъ поперемѣнное дѣйствіе свѣта на разныя стороны земли образуютъ на ней свѣтъ и мракъ, день и ночь.

Когда Богъ представляется дающимъ свѣту имя *дня* и тьмѣ имя *ночи*: то симъ показывается: аа) Божіе владычество надъ сотвореннымъ свѣтомъ и власть паки уничтожить его имя и бытіе; ибо нареченіе имени есть знаменіе владычества, Б. II. 19, 20. Дан. I. 7. 2 Пар. XXXVI. 4. бб) сходство перваго дня со всѣми послѣдующими, которымъ озаряемый Божественнымъ же свѣтомъ разумъ перваго человѣка далъ имена *дня*, ночи, утра, вечера.

е) Въ описанiи перваго дня полагается прежде *вечерЪ* и потомъ *утро.* Дабы понять возможность сего порядка времени, зритель мiросозданiя пусть поставитъ себя мысленно на той чертѣ, которая, по образованiи земли, должна составлять ея очертанiе, и въ томъ мѣстѣ, гдѣ долженъ быть насажденъ Рай; потомъ пусть вообразитъ, что новосотворенный свѣтъ, проникая сквозь неустроенное вещество до оной черты, является отъ сея точки зрѣнiя на Востокѣ. Время протекшее отъ начала творенiя до явленiя свѣта есть Моисеевъ первый *вечерЪ*, сумракъ, или ночь; явленiе новосотвореннаго свѣта — *утро*; время, въ которое онъ долженъ оставить горизонтъ Эдема, — конецъ перваго дня.

День первый Моисей называетъ *однимЪ.* аа) или просто, полагая имя количества, вмѣсто имени порядка; бб) или съ особеннымъ намѣренiемъ, для означенiя того, что, не смотря на безпримѣрную его ночь, онъ не былъ болѣе, какъ одинъ день обыкновенный; вв) или наконецъ для того, что по сей первоначальной ночи, онъ былъ *единственный* *).

---

*) При созерцанiи перваго дня творенiя не безполезно замѣтить въ языческихъ писателяхъ, изъ множества, хотя нѣкоторыя чер-

День вторый.

6. Потомъ Богъ сказалъ: да будетъ твердь посреди водъ; и да отдѣляетъ она воды отъ водъ. 7. И создалъ Богъ твердь; и отдѣлилъ воды, которыя подъ твердїю, отъ водъ, которыя надъ твердїю: и стало такъ. 8. И назвалъ Богъ твердь, небомъ; [и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.] И былъ вечеръ и было утро: день вторый.

ты, которыя очевидно приближаются къ изображенїю Моисея, и показываютъ рожденїе различныхъ о началѣ мїра преданїй отъ одного истиннаго, заключеннаго въ Священныхъ книгахъ.

Платонъ въ Тимеѣ дѣлаетъ о мїрѣ вопросъ: *πότερον ἦν ἀεὶ, γενέσεως ἀρχὴν ἔχων οὐδεμίαν ἢ γέγονεν ἀπ' ἀρχῆς τινος ἀρξάμενος;* **т. е.** *былъ ли онъ всегда, не имѣя никакого начала рожденїя; или родился, начавъ отъ нѣкоего начала?* — **и самъ держится послѣдняго мнѣнїя.**

Исїодъ въ Өеогонїи:

ἐκ χάεος δ' ἔρεβος τε μέλαινά τε νὺξ ἐγένοντο.

Изъ хаоса Эревъ и черна ночь родились.

Слово *χάος*, **произходящее отъ** *χαίνειν*, *отверстїемъ рта изъявлять изумленїе*, **соотвѣтствуетъ Еврейскому** תהו, **произходящему отъ** תהה, *изумляться.* Ἔρεβος **есть Еврейское** ערב *(эревъ), вечеръ, сумракъ.*

Въ описаніи втораго дня творенія примѣчать должно: а) творимый предметъ, б) его дѣйствіе въ образованіи цѣлаго, в) нареченіе, г) одобреніе, д) время сего творенія.

а) Предметъ творенія втораго дня есть *твердь*. רקיע нѣкоторые новѣйшіе толкователи предлагаютъ: *простертіе*, или *простран-*

Богословія Финикіянъ, сосѣдей народа Еврейскаго, (См. Euseb. Praepar. Evang. L. I. с. 10.) τὴν τῶν ὅλων ἀρχὴν, *началомъ всѣхъ вещей полагаетъ* ἀέρα ζοφώδη καὶ πνευματώδη, ἢ πνοὴν ἀέρος ζοφώδους, καὶ χάος θολερον ἐρεβῶδες, *Воздухъ темный и духообразный или дыханіе воздуха темнаго, и мутный эревообразный*, (сумрачный) *хаосъ*. — ὅτε δὲ, φησιν, ἠράσθη τὸ πνεῦμα τῶν ἰδίων ἀρχῶν, καὶ ἐγένετο σύγκρασις, ἡ πλοκὴ ἐκείνη ἐκλήθη πόθος. *Когда же, говоритъ, духъ возлюбилъ свои начала, и произошло срастворенiе: то сцѣпленiе сiе названо вожделѣнiемъ*. Вотъ опять *хаосъ* и *эревъ*, которыхъ языческая Богословія сама не понимаетъ, естьли не изъяснить ихъ изъ Еврейской. Понятіе *любви* находится въ Моисеевомъ словѣ מרחפת. Далѣе въ Финикійской Космогоніи слѣдуютъ также загадочныя слова Μώτ (*Мотъ*) и Κολπία (*Колпiа*): но разрѣшеніе сей загадки находится въ Еврейскихъ словахъ: מוט *движенiе* водъ, и קול־פי־יה (*Колпi-iагъ*), *гласъ устъ Божiихъ*.

ство, выводя сіе понятіе изъ употребленія слова רקע, Иса. XL. 19. но Седмдесять толковниковъ, сообразнѣе, какъ съ знаменованіемъ и употребленіемъ слова רקע, Пс. CXXXV. 6. Иса. XLII. 5. XLIV. 24. такъ и съ понятіями древнихъ о небѣ *), постоянно переводятъ: *στερέωμα, твердь*, которая какъ бы силою существа своего даетъ твердость и прочность образованіямъ небесныхъ и земныхъ тѣлъ. Твердію называетъ Моисей не

Въ подобномъ сему отношеніи къ Бытописанію Моисееву находится и Египетская Космогонія. См. Diod. Biblioth. L. I. c. 13.

Өалесъ—*προς τον πυθόμενον τι πρότερον εγεγόνει νὺξ ἢ ἡμέρα, ἡ νὺξ (εφη) μιᾷ ἡμέρᾳ πρότερον. на вопросъ: что было прежде, ночь или день? отвѣтствовалъ: ночь прежде дня единаго.*

*) Халдеи полагали, что земля находится среди міра и держится силою належащихъ отвсюду небесъ, Th. Stanl. orient. Phil.

Проклъ; *συνεκτικον εἶναι (ὀυρανὸν) τῶν ὑπ' αὐτοῦ πάντων, καὶ τῆς συνεχέιας ἄιτιον*, Theol. Platon. L. IV. C. 16. *небо содержитъ все сущее подъ нимъ, и есть причина плотности.*

Плиній: Universa teneri mundi ipsius constricta circuitu, Hist. N. L. II. C. 5. *все держится, будучи объято окруженіемъ самаго міра.*

только воздухъ, окружающій землю, 20. но и небо звѣздное, 14.

б) Сотвореніемъ тверди положено раздѣленіе *между водами, которыя подъ твердію, и между водами, которыя надъ твердію.*

Воды надъ твердію, по мнѣнію нѣкоторыхъ, должны быть облака, Пс. CIII. 3. Іов. XXVI. 8. Но собраніе паровъ въ облака не свойственно назвать *отдѣленіемъ воды отъ воды.*

Можно думать, что *водою* бытописатель называетъ здѣсь то, что прежде назвалъ *бездною,* съ тѣмъ различіемъ, что сіе неустроенное вещество, по сотвореніи свѣта, частію сдѣлалось прозрачнымъ. По сему понятію, дабы представить себѣ раздѣленіе водъ сообразно съ описаніемъ Моисея, зритель мірозданія пусть вообразитъ себя на образующейся землѣ въ минуту повелѣнія Божія о бытіи тверди. Прежде свѣтъ, сквозь неустроенное вещество, находившееся между имъ и землею, проходилъ какъ бы сквозь воду: теперь, когда должна явиться чистая твердь, грубѣйшія части онаго водообразнаго вещества частію стремятся къ землѣ, и, соединясь съ нею, открываютъ ея очертаніе; частію, по такому же дѣйствію восходятъ вверхъ, то есть, къ другимъ непрозрачнымъ тѣламъ находящимся въ не-

бесномъ пространствѣ, для которыхъ также долженствовала открыться твердь.

Впрочемъ многіе изъ Отцевъ Церкви, какъ то: Іустинъ, Василій, Златоустъ, Ѳеодоритъ, Амвросій, Августинъ, полагаютъ нѣкія особливыя воды, находящіяся, по выраженію Псалма CXLVIII. 4. и пѣсни трехъ отроковъ, Дан. III. 60. *превыше небесъ.* Вмѣсто безплоднаго изслѣдованія сего мнѣнія, довольно признаться съ Августиномъ, что *достовѣрность Св. Писанія простирается далѣе предѣловъ нашего разумѣнія.*

в) Божественное *нареченіе тверди небомъ* показываетъ, что она въ самомъ началѣ своемъ явилась точно въ томъ состояніи, въ какомъ содѣлалась извѣстною человѣку, и получила отъ него имя Неба; и что ея таковое состояніе не есть случайное и коловратное, но постоянное и пребывающее.

г) За сотвореніемъ и нареченіемъ тверди, въ текстѣ Седмидесяти слѣдуетъ обыкновенное одобреніе: *καὶ εἶδεν ὁ Θεὸς ὅτι καλόν.* Но въ текстѣ Еврейскомъ и Самаритянскомъ сего не находится. Тѣ, которые опущеніе сіе относятъ къ намѣренію Писателя, полагаютъ причиною онаго то, что раздѣленіе водъ, твореніе втораго дня, продолжается и достигаетъ совершенія

въ трещій день, по чему въ сей день, соотвѣтственно различнымъ видамъ творенія, одобреніе произносится двукратно.

д) *Вторый*, такъ какъ и *третій день* творенія, не сходствуютъ съ послѣдующими въ томъ токмо, что дѣйствія, которыя нынѣ производитъ солнце, производилъ тогда первосозданный неустроенный свѣтъ, занимавшій часть небеснаго пространства.

День третій.

9. *Потомъ Богъ сказалъ: да соберутся воды подъ небесами въ одно мѣсто; и да явится суша: и стало такъ; [и собрались воды подъ небесами въ свои мѣста, и явилась суша.]* 10. *Богъ назвалъ сушу землею, а собраніе водъ назвалъ моремъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.* 11. *И сказалъ Богъ, да произраститъ земля зелень, траву сѣющую сѣмя, и дерева плодовитыя, приносящія по роду своему плодъ, въ которомъ сѣмя ихъ на земли: и стало такъ.* 12. *И произвела земля зелень, траву сѣющую сѣмя по роду ея, и дерева приносящія плодъ, въ которомъ сѣмя ихъ по роду ихъ; и Богъ увидѣлъ, что это хорошо.* 13. *И былъ вечеръ, и было утро: день третій.*

Въ твореніи третьяго дня Моисей представляетъ образованіе и усовершенствова-

ніе собственно нашей планеты. Смотря по тому, что въ описаніи втораго и четвертаго дня является дѣйствіе Творца въ цѣломъ мірозданіи, и что земля составляетъ малѣйшую часть сего цѣлаго, трудно удостовѣриться, что ею одною ограничивалось въ третій день творческое дѣйствованіе. Можно пологать, что въ сей день и прочія однородныя съ нею, то есть, темныя тѣла небеснаго пространства получили болѣе опредѣленное образованіе, имъ свойственное: но поелику намъ неизвѣстно въ подробности настоящее ихъ состояніе, то неумѣстно было бы повѣствовать и о его началѣ.

И такъ Бытописатель довольствуется показать на нашей планетѣ: а) раздѣленіе воды и суши, и б) произхожденіе царства растительнаго.

а) Вода, по своей плотности и тяжести, занимаетъ средину между воздухомъ и землею: почему естественно долженствовала объимать поверхность земнаго шара. Но творческое слово собираетъ оную *въ одно мѣсто*, (которое преимущественно составляетъ океанъ, имѣющій видимое, или тайное, сообщеніе со всѣми водами земнаго шара;) и, по разнообразномъ совокупленіи твердыхъ частей земнаго вещества, возводитъ на поверхность *сушу*. Св. Писаніе не

рѣдко прославляетъ сіе дѣйствіе, какъ чудо силы Творческой; Іов. XXXVIII. 8—11. Пс. XXXII. 7.

б) Произвести растѣнія Богъ повелѣваетъ *землѣ*: потому, что начала произхожденія ихъ заключены были въ ея матернемъ нѣдрѣ, и потому, что и въ послѣдствіи къ ней наипаче онѣ долженствовали быть привязаны мѣстомъ своего бытія и необходимостію питанія.

Три рода растѣній именуетъ здѣсь Моисей: דשא *зелень* мѣлкую; עשב *траву*, у которой можно видѣть сѣмя; עץ *древо*, куда относятся и кустарники. Нѣтъ сомнѣнія, что симъ означается все царство растѣній.

Къ сей же части творенія относить можно, по ближайшему сродству, и царство ископаемое: ибо всѣ виды тварей бытіемъ своимъ должны быть обязаны Творцу. Но Бытописатель ограничиваетъ себя тѣмъ, что болѣе извѣстно и видимо.

Разсматривая творенія третіяго дня въ отношеніи къ общему порядку шестидневнаго творенія, можемъ примѣтить: а) что образованіе тварей идетъ отъ единообразнаго къ разнообразному и отъ грубѣйшаго къ тончайшему; б) что растѣнія производятся прежде солнца, толико нужнаго для бытія ихъ, да явится всемогущество Твор-

ца; и в) прежде живошныхъ пошому, что пригошовляюшся симъ послѣднимъ въ пищу.

Когда Богъ произносишъ свое одобреніе на все царсшво расшѣній: человѣкъ не долженъ возсшавашь прошивъ сего, находя нѣкоторыя изъ нихъ вредными и ядовишыми. Есшьли бы паденіе человѣка не разшлило всея земли: шо бы мы видѣли въ нихъ шолько пользу и благо. *Нынѣ*, — говоришъ Августинъ о живошныхъ, но его мысль распросшранена бышь можешъ и на другія шварн: — *естьли ты находишь ихъ полезными; хвали Бога: естьли безполезными; предоставь ихъ Богу, ихъ художнику: естьли вредными; дивись, грѣшникъ, Божіей благости; поелику наказаніе она дѣлаетъ тебѣ случаемъ къ подвигу.*

День четвертый.

14. *Потомъ Богъ сказалъ: да будутъ свѣтила на тверди небесной, для отдѣленія дня отъ ночи, и знаменій, и временъ, и дней, и годовъ;* 15. *и да будутъ онѣ свѣтильниками на тверди небесной, чтобы свѣтить на землю: и стало такъ.* 16. *И создалъ Богъ два свѣтила великія; свѣтило большее для управленія днемъ, и свѣтило меньшее, для управленія ночью, и звѣзды;* 17. *и поставилъ ихъ Богъ на тверди небесной, чтобы свѣтили на землю,* 18. *и что-*

бы управляли днемъ и ночью, и чтобы отдѣляли свѣтъ отъ тьмы: и Богъ увидѣлъ, что это хорошо. 19. *И былъ вечеръ, и было утро: день четвертый.*

Въ описаніи четвертаго дня творенія излагаются: а) сотвореніе свѣтилъ, б) ихъ назначеніе, в) ихъ различіе.

а) Повелѣніе Божіе о бытіи свѣтилъ изображается словами: יהי מארות *будь свѣтила.* Свойство языка щасливо приближается здѣсь къ свойству изображаемаго понятія; и показываетъ, что бытіе столь многочисленныхъ, столь великихъ и величественныхъ тѣлъ небесныхъ всемогуществу Божію не болѣе стоило, какъ произведеніе одной малой твари, на малой земной планетѣ.

Дѣйствіе, которымъ произведены свѣтила, по всей вѣроятности, есть сосредоточеніе въ опредѣленныхъ мѣстахъ и совершеннѣйшее образованіе первосозданнаго свѣта, съ утвержденіемъ для сихъ органовъ его, постоянныхъ законовъ и круга дѣятельности.

б) Свѣтила назначаются:

аа) *для знаменій: а)* не только разумѣвательныхъ, вмѣстѣ съ прочими тварями, являющихъ Божество, Рим. I. 19, 20; но и *б*) проразумѣвательныхъ о дѣйствіяхъ естественныхъ, Мат. XVI. 2, 3. и *в*) указательныхъ на дѣйствія промысла въ родѣ

человѣческомъ, Мат. XXIV. 29. Лук. XXIII. 45. Дѣя. II. 20. Только въ семъ послѣднемъ отношеніи свѣтила должны быть знаменіями въ рукѣ Вседержителя, а не въ произвольныхъ гаданіяхъ человѣческихъ.

бб) *для временъ* постоянныхъ: מועדים. Таковыя времена суть: *а*) естественныя, какъ то четыре времени года, время сѣянія, время жатвы; и *б*) общежительныя, гражданскія и священныя, каковы суть въ особенности, по приспособленію Моисея къ обычаямъ Евреевъ, праздники.

вв) *для дней и годовъ*: да положится число и мѣра бытію міра и всего въ немъ содержащагося, и событію Божіихъ предопредѣленій и обѣтованій долженствующихъ въ немъ совершиться.

гг) *свѣтильниками*: дабы не только день, но частію и ночь, имѣли потребную мѣру свѣта.

Бытописатель не разкрываетъ здѣсь сильнаго дѣйствія свѣтилъ на естественное состояніе другихъ тѣлесныхъ существъ; но представляетъ оныя служебными тварями для земли и земнородныхъ: аа) частію потому, что онъ не имѣетъ въ виду глубокихъ испытателей естества, но приспособляется къ общему смыслу; бб) частію для того, чтобы противупоставить свое сказаніе о происхожденіи и назначеніи свѣтилъ,

мнѣнію о ихъ божественности, къ которому древность толико была наклонна, Втор. IV. 19.

в) Моисей не говоритъ о звѣздахъ неподвижныхъ и планетахъ, или о небесныхъ тѣлахъ собственно свѣтлыхъ, и сіяющихъ заимственнымъ свѣтомъ, по понятію нынѣшнихъ испытателей естества: но, разсматривая твореніе съ земли, полагаетъ между свѣтилами различіе, аа) по ихъ видимой величинѣ, и бб) по степени вліянія ихъ на земныя вещи. Посему солнце называетъ *свѣтиломъ большимъ*, луну *свѣтиломъ меньшимъ*; прочія тѣла небесныя совокупляетъ въ одинъ разрядъ *звѣздъ*.

Произхожденіе свѣтилъ имѣющихъ заимственный свѣтъ можно представить себѣ такъ, что онѣ, будучи пріемлемы въ качествѣ темныхъ тѣлъ, получили, подобно какъ земля, свойственное имъ образованіе въ предъидущіе дни творенія: будучи же разсматриваемы въ состояніи свѣтилъ, пріяли сей образъ бытія чрезъ образованіе собственно свѣтлыхъ тѣлъ небесныхъ. Догадка сія аа) выводится изъ того, что изъ вещества первосозданнаго свѣта можно производить токмо собственно свѣтлыя тѣла; и бб) оправдывается тѣмъ, что посредствомъ оной соразмѣрность частей тво-

полетять по земль, подъ твердію *ю. 21. И сотворилъ Богъ рыбъ вели-* *и всѣ животныя живыя пресмыкаю-* *которыя породили воды по роду ихъ,* *ъ птицъ пернатыхъ по роду ихъ: и* *видѣлъ, что это хорошо. 22. И бла-* *илъ ихъ Богъ, говоря: плодитесь и* *ожайтесь и наполняйте воды въ мо-* *и птицы да размножаются на землѣ.* *былъ вечеръ, и было утро: день пятый.*

пятымъ днемъ творенія открываетъ восхожденіе въ видимомъ мірѣ существъ ихъ жизнь и чувство. Таковыя суще- поелику намъ извѣстны только на ъ шарѣ: то на немъ одномъ и удер- тъ теперь взоры зритель творенія.

порядкѣ, по которому существа сего получаютъ отъ Творца бытіе, примѣ- я: а) не только постепенное возхож- ...

ніемъ *свѣта*, создана *твердь*, отдѣлены *воды*, явилась *суша*: въ другіе три дня, за образованіемъ *свѣтилъ* слѣдовало произхожденіе животныхъ образомъ бытія соотвѣтствующихъ *водѣ*, *тверди* и *сушѣ*.

Въ описаніи пятаго дня творенія представляются размышленію: а) творческое дѣйствіе; б) предметы сего дѣйствія, и в) благословеніе новыхъ видовъ тварей.

а) Дабы произвести первые виды животныхъ, Богъ обращаетъ творческое слово свое къ водамъ: *да породятъ воды*. Симъ повелѣніемъ: аа) не сообщается водамъ жизнодательная сила; ибо въ семъ самомъ мѣстѣ дѣйствіе творенія приписывается Богу, 21. бб) не полагается вода единственнымъ веществомъ, изъ котораго должны произойти первые виды животныхъ; ибо извѣстно по опыту, что въ составъ каждаго членовнаго тѣла входятъ всѣ стихіи: но вв) показывается, что тѣлесный составъ рыбъ и симъ подобныхъ тварей долженъ быть приспособленъ къ естеству водъ, яко ихъ жилищу, и къ веществамъ находящимся въ водахъ, яко ихъ пищѣ: и наконецъ гг) указуется нѣкое начало, или какъ бы сѣмя, изъ коего по слову Творческому долженъ былъ возникнуть сей родъ тварей, положенное въ предопредѣленной для нихъ

части всеобщаго естества дѣйствіемъ *Духа Божія носившагося надъ водами.*

Воззваніе къ водамъ о произведеніи животныхъ, какъ оно читается въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ и въ Славенскомъ, подаетъ мысль, что и птицы произходятъ изъ воды. Въ другомъ мѣстѣ Моисей, по видимому, производитъ птицъ изъ *земли,* II. 19. гдѣ однакожъ земля можетъ означать не только сушу, но и землю вообще. Но нѣтъ нужды относить произхожденіе птицъ ни къ водамъ, ни къ сушѣ; а должно полагать, что въ слѣдствіе изволенія Божія онѣ явились *летающими по земли, подъ твердію небесною.* Ибо аа) сіе точно понятіе неоспоримо заключается въ Божіемъ воззваніи, по ближайшему переводу словъ Моисеевыхъ; и бб) сіе наипаче понятіе благопріятствуетъ примѣчаемому въ твореніи соотвѣтствію между животными и стихіями.

б) Виды тварей пятаго дня суть:

аа) *пресмыкающіяся,* или, по точному знаменованію слова, которое употребляетъ здѣсь Моисей, *многородящее.* Сіе имя преимущественно приличествуетъ рыбамъ и насѣкомымъ; въ употребленіи дается не только воднымъ, но нѣкоторымъ и земнымъ животнымъ, Лев. XI. 20. 29. въ семъ

*

мѣстѣ конечно знаменуетъ живущія въ водахъ и земноводныя.

бб) *птицы, летающія по землѣ, подъ твердію.* Слова сіи, будучи понимаемы раздѣлительно, указуютъ нѣкоторымъ образомъ и на различные роды птицъ.

вв) въ особенности: תנינים. Слово сіе значитъ змѣй и рыбъ великихъ.

в) *Благословеніе* есть изъявленіе *благоволенія*: но въ повѣствованіи о Богѣ, безъ сомнѣнія знаменуетъ и *благотвореніе*. Въ особенности часто изображается въ священныхъ книгахъ благословеніемъ, умноженіе племени, Б. XXIV. 60. Пс. CXXVII. 3, 4, 5. Посему и при сотвореніи животныхъ благословеніемъ означается то дѣйствіе Творца, которымъ онъ какъ бы въ собственность далъ имъ способность размножать свой родъ.

День шестый.

24. *Потомъ Богъ сказалъ: да произведетъ земля животныя живыя по роду ихъ, скотъ, и гадовъ, и звѣрей земныхъ по роду ихъ: и стало такъ.* 25. *И создалъ Богъ звѣрей земныхъ по роду ихъ, и скотъ по роду его, и всѣхъ гадовъ земныхъ по роду ихъ: и увидѣлъ Богъ, что это хорошо.* 26. *И сказалъ Богъ: сотворимъ человѣка по образу нашему и по подобію нашему; и да*

владычествуетъ онъ надъ рыбами морскими,
и надъ птицами небесными, и надъ скотомъ,
и надъ всею землею, и надъ всѣми гадами
пресмыкающимися по землѣ. 27. *И сотво-*
рилъ Богъ человѣка по образу своему, по
образу Божію сотворилъ его; мужескій и
женскій полъ сотворилъ ихъ. 28. *И Богъ*
благословилъ ихъ, и сказалъ имъ Богъ: пло-
дитесь, и размножайтесь, и наполняйте зем-
лю, и обладайте ею, и владычествуйте надъ
рыбами морскими, и надъ птицами небес-
ными, и надъ всякимъ животнымъ пресмы-
кающимся по землѣ. 29. *Еще сказалъ Богъ:*
се, Я даю вамъ всякую траву сѣющую сѣмя,
какая есть на всей землѣ, и всякое де-
рево, отъ котораго есть плодъ древесный
сѣющій сѣмя; вамъ сіе да будетъ въ пищу.
30. *А всѣмъ звѣрямъ земнымъ, и всѣмъ пти-*
цамъ небеснымъ и всякому пресмыкающему-
ся по землѣ, въ которомъ есть душа жи-
вая, даю Я всю зелень травную въ пищу: и
стало такъ. 31. *И воззрѣлъ Богъ на все,*
что ни создалъ; и вотъ, все хорошо весьма.
И былъ вечеръ, и было утро: день шестый.

Шестый день творенія представляетъ: а) сотвореніе животныхъ живущихъ на сушѣ, б) сотвореніе человѣка, в) благословеніе человѣка, и г) всеобщее одобреніе тварей.

а) Земля, болѣе прочихъ стихій мертвая, но, въ свою чреду, *производящая жи-*

водныя живыя, новымъ образомъ являетъ мощь Творца не зависящую отъ помощи, и насаждающую жизнь, гдѣ только восходитъ.

б) Въ сотвореніи человѣка достопримѣчательны: аа) время его сотворенія въ порядкѣ прочихъ существъ; бб) Божій о немъ совѣтъ; вв) его имя; гг) образъ въ немъ Божій; дд) его назначеніе, и наконецъ ее) различіе половъ.

аа) Человѣкъ созидается послѣ всѣхъ видимыхъ тварей. Ибо *а*) всеобщій порядокъ видимаго творенія состоялъ въ постоянномъ восхожденіи къ совершеннѣйшему. *б*) Человѣкъ есть малый міръ, сокращеніе, и какъ бы чистѣйшее извлеченіе всѣхъ естествъ видимаго міра. *в*) Всѣ прочія твари земныя сотворены на службу его: и потому онъ вводится въ міръ, какъ владыка въ домъ, какъ священникъ во храмъ, совершенно устроенный и украшенный.

бб) Совѣтъ Божій о сотвореніи человѣка имѣетъ у Моисея нѣкоторый видъ множества совѣтующихъ. Сей образъ выраженія *а*) или заимствованъ изъ устъ сильныхъ земли, 3 Цар. XII. 9. 1 Езд. IV. 17. *б*) или вообще произошелъ изъ свойства языка, Іов. XVIII. 2, 3. Дан. II. 36. *в*) или вводитъ Ангеловъ въ участіе совѣта Божія, 3 Цар. XXII. 20. Іов. II. 1. Дан. IV. 14. *г*) или от-

носишся къ шремъ лицамъ С. Троицы. Поелику С. Писаніе изъясняешся шакимъ образомъ шокмо въ важныхъ и рѣшишельныхъ случаяхъ, какъ шо: при изгнаніи человѣка изъ Рая, Б. III. 22. при смѣшеніи языковъ, XI. 7. при избраніи Пророка о паденіи народа избраннаго и о Мессіи, Иса. VI. 8. шо надобно, чтобъ сей образъ выраженія имѣлъ нѣкошорое особенное и величесшвенное знаменованіе. Собесѣдованія Бога съ Ангелами не можно воображашь шамъ, гдѣ собесѣдующимъ приписываешся единый *образъ* и *образъ Божій*; и гдѣ дѣло идешъ не о служеніи какомъ либо, а о содѣйсшвіи Богу. И шакъ совѣшника или совѣшниковъ Божесшва должно искашь внушри самаго Божесшва: и мы находимъ ихъ, когда видимъ въ С. писаніи, что Богъ Творецъ имѣешъ Слово или Премудросшь и Духа; что *Отецъ любитъ Сына*, кошорый есшь *образъ ѵпостаси Его*, Евр. I. 3. *и показываетъ Ему все, что творитъ Самъ*, Іоа. V. 20. кольми паче показываешъ шо, что шворишъ по образу своему; *ибо что творитъ Онъ, то и Сынъ творитъ также*, 19.

Именемъ *совѣта*, Дѣя. II. 23. Еф. I. 11. слѣдсшвенно и дѣйсшвіемъ совѣшованія, изображаешся въ С. Писаніи Божіе *предвѣдѣніе* и *предопредѣленіе*.

Совѣтъ Божій вѣченъ, Дѣ. XV. 18. но Моисей низводитъ оный во время, дабы показать его тѣмъ въ большей близости къ человѣку.

Предопредѣленіе объемлетъ всѣ твари: но Моисей почти все твореніе представляетъ совершившимся какъ бы безъ предварительнаго размышленія, и озабочиваетъ Творца только человѣкомъ. Сіе значитъ, что въ предопредѣленіи человѣка лежитъ основаніе предопредѣленія всѣхъ предшествовавшихъ ему въ бытіи тварей, и всѣхъ временъ послѣдующихъ.

вв) *Адамъ*, первоначальное имя человѣка, принадлежавшее сперва лицу перваго человѣка, потомъ роду, по общепринятому изъясненію, производится отъ *червленной земли* אדמה, Б. II. 7. которую древніе называли *дѣвственною и истинною*, Фл. др. к. I. гл. 1.

гг) *Образъ* и *подобіе* Божіе не нужно изъяснять какъ двѣ различныя между собою вещи: поелику въ словѣ Божіемъ часто употребляется одно изъ сихъ именъ, въ такойже силѣ, какъ и оба вмѣстѣ, Б. I. 26, 27. V. 1. IX. 6. Іак. III. 9. Кол. III. 10. Впрочемъ знаменательнѣйшее изъ сихъ словъ есть: *образъ*, который есть подобіе не случайное, но взятое съ первообразнаго.

Образъ есть нѣчто болѣе, нежели слѣдъ,

Всѣ бытія показываютъ слѣды Творца, и какъ бы *задняя Божія: образъ лица* Божія находится токмо въ человѣкѣ.

Какъ Моисей не изъясняетъ, въ чемъ состоитъ образъ Божій: то для уразумѣнія сего прибѣгнуть можно къ сравненію сотвореннаго по образу, съ первообразнымъ. И такъ образа Божія можно искать:

а) въ существѣ человѣческой души духовномъ и безсмертномъ. Однако сіи черты кажутся слишкомъ общими.

б) въ силахъ или способностяхъ души. Амвросій, Августинъ и Дамаскинъ находятъ образъ С. Троицы въ памяти, разумѣ и волѣ или любви.

в) въ дѣйствительномъ совершенствѣ духовныхъ силъ, устремленныхъ къ Богу, и отъ него непосредственно пріемлющихъ впечатлѣнія истины и блага, или, по Апостолу, Еф. IV. 24. *въ праведности и въ святости истины.*

г) въ соединеніи души съ тѣломъ. Душа въ тѣлѣ, подобно какъ Богъ въ природѣ, будучи невидима, вся во всемъ присутствуетъ, дѣйствуетъ въ немъ, оживляетъ его, правитъ имъ, и сохраняетъ его.

д) въ тѣлѣ, *сообразномъ тѣлу славы* Богочеловѣка. Фил. III. 21. Но Апостолъ не относитъ сея черты къ первоначальному образу Божію, когда полагаетъ его въ *духѣ*.

ума, Еф. IV. 23. и когда понятіе образа Божія употребляетъ какъ доказательство безтѣлесности Божества, Дѣ. XVII. 29.

в) въ отношеніи человѣка къ міру. Богъ есть владыка всего: и человѣкъ поставленъ владыкою видимаго міра. Сею чертою описываютъ образъ Божій Златоустъ и Ѳеодоритъ, которые слова совѣта Божія о владычествѣ человѣка, 26. принимаютъ за объясненіе образа Божія, что впрочемъ сомнительно.

Должно тщательно замѣтить, что черты сходства не всегда суть черты образа. Но какъ черты образа Божія въ человѣкѣ не опредѣляются словомъ Божіимъ съ числительною точностію, какъ будто для того, чтобы онъ и въ семъ отношеніи былъ образомъ неограниченнаго и неописаннаго Существа: то и не нужно принимать сей образъ слишкомъ въ тѣсномъ знаменованіи. Можно согласиться, что общее основаніе онаго находится въ существѣ и способностяхъ души; существенныя и живѣйшія черты состоятъ въ отраженіи Божественной истины и благости, или въ *святости истины*; преимущества же человѣка болѣе внѣшнія и относительныя суть дополненія и слѣдствія онаго.

Изъ сего разумѣнія образа Божія открывается великое смотреніе Божіе о чело-

вѣкѣ. Человѣкъ украшается образомъ Божіимъ для того, что видимыя твари созданы для него, а онъ для Бога; ибо ничто не можетъ быть такъ любезно Высочайшему Существу, какъ образъ высочайшаго совершенства Его; и не можетъ быть большаго полномочія для обладанія тварями, какъ образъ Творца. Основанія образа Божія глубоко положены въ душѣ для того, чтобы, естьли живыя черты онаго и затмятся уклоненіемъ отъ первоначальной *правоты*, Еккл. VII. 30. хотя нѣкіе останки его удерживали человѣка въ любви и попеченіи Божіемъ, Б. IX. 6. и не допускали до конечнаго отверженія; и дабы отпадшій даже человѣкъ *обрѣталъ*, каковъ онъ былъ, и каковъ долженъ быть *). Наконецъ внѣшнія преимущества человѣка поставлены въ зависимости отъ образа Божія такъ, что, съ утратою его, благословеніе Божіе пре-

*) Самый разтлѣнный человѣкъ можетъ находить въ себѣ останки образа Божія. Онъ любитъ жизнь, хотя, по невѣжеству, не безсмертную. Любитъ истину, хотя токмо умозрительную. Ненавидитъ неправду, хотя въ другихъ. Любитъ похвалу, хотя безъ заслуги. Завидуетъ добродѣтелямъ и славѣ другихъ. Боится и уважаетъ мудрѣйшихъ и добродѣтельнѣйшихъ.

вратится въ наказаніе, тварь не узнаетъ своего Владыку, и возстанетъ противъ него, дабы Царство Божіе совсѣмъ не поглощено было неограниченнымъ владычествомъ грѣха и смерти.

дд) Человѣкъ предуставленъ обладать всею землею. Симъ ознаменовалъ Богъ превосходство его существа, и безприкладную къ нему любовь свою: но и утвердилъ въ немъ согласіе низшихъ тварей, и союзъ ихъ съ самимъ Собою. Частныя ихъ совершенства берутъ свое начало и находятъ свой предѣлъ въ общемъ благѣ, котораго средоточіе находится въ человѣкѣ: посему онъ долженъ быть Царемъ надъ всемъ окружающимъ его, дабы повсюду распространять вліянія блага. Всѣ твари должны приносить Богу служеніе благоговѣнія и благодарности: естьли ихъ служеніе не восходитъ выше чувственнаго; человѣкъ долженъ быть ихъ Священникомъ, дабы въ себѣ вознести оное до престола Всевышняго. Твари не одаренныя разумѣніемъ должны являть разумное Божіе, и повѣдать славу Божію: человѣкъ долженъ быть ихъ Пророкомъ, дабы высшимъ языкомъ духа разрѣшать ихъ чувственныя вѣщанія.

ее) Различіе пола не дѣлаетъ различія въ образѣ Божіемъ: хотя Апостолъ прец-

мущественно приписываетъ его мужу, въ отношеніи къ общежитію, I. Кор. XI. 7.

О первоначальномъ состояніи человѣка въ отношеніи къ различію половъ, достойно примѣчанія разсужденіе С. Златоуста, которое читается въ его сочиненіи *о дѣвствѣ: Дѣвство изъ начала, и прежде брака намъ явилось. Бракъ призошелъ, и представился необходимымъ дѣломъ послѣ: такъ что Адамъ, естьлибы пребылъ послушенъ, не имѣлъ бы въ немъ нужды. Но какъ, скажешь ты, родились бы столь многія тысящи? Естьли сія мысль такъ сильно поражаетъ тебя; то я спрашиваю тебя взаимно: какъ рожденъ Адамъ? Какъ Ева, безъ посредства брака? Какъ? скажутъ опять, неужели также стали бы раждаться и всѣ человѣки? Такъ, или иначе, я не скажу. Предметъ моего разсужденія только тотъ, что Богъ не имѣлъ нужды въ бракѣ, для размноженія на земли человѣковъ.*

в) Въ благословеніи данномъ человѣку заключается: аа) умноженіе рода, бб) владычество надъ тварями и вв) назначеніе пищи.

аа) Обѣтованіемъ умноженія рода Богъ даетъ человѣку силу производить подобныхъ себѣ: почему не нужно искать инаго источника человѣческихъ душъ, кромѣ души перваго человѣка. Но чрезъ то же обѣтованіе Богъ есть Творецъ отдаленнѣй-

шихъ потомковъ Адама, равно какъ и его самаго. И поелику каждый раждается со способностію раждать: то нѣтъ сомнѣнія, что во Адамѣ получилъ сіе благословеніе весь родъ человѣческій. Оно сохранилось и среди всеобщаго проклятія: ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣка.

Впрочемъ тѣ, которые раждаютъ чада въ нечистотѣ побужденій, смѣшиваютъ свое проклятіе съ источникомъ Божія благословенія. Злоупотребленіе тѣмъ достойнѣйшее гнѣва Божія, чемъ святѣе даръ Божій.

Обѣтованіе многочадія не должно принимать за повелѣніе налагающее необходимую обязанность раждать дѣтей. Подобное благословеніе дано и безсловеснымъ, 22. для которыхъ оно конечно уже не есть обязанность. Но Богъ изрекаетъ и обѣтованія свои такъ, какъ повелѣнія: ибо властію призываетъ и поставляетъ предъ очи событія оныхъ, Пс. CXXXII. 3.

бб) Будучи сотворенъ для обладанія, человѣкъ изъ самыхъ способностей и силъ своихъ могъ познать свое назначеніе: но сверхъ сего Богъ торжественно вручаетъ ему право владычества. Сіе есть великое наставленіе показывающее, что истинный Владыка тварей есть Богъ, и что человѣкъ долженъ пользоваться даруемымъ ему вла-

дычествомъ, въ совершенномъ послушаніи и преданносши волѣ Божіей.

вв) Назначеніе земной пищи показывало человѣку не совсѣмъ совершенное для духовнаго существа его, но еще пригошовишельное къ полному совершенсшву состояніе: ибо высшая духовная жизнь для своего продолженія не имѣешъ нужды въ пособіи низшихъ шварей.

Въ пищу человѣку предосшавляешъ Богъ расшѣнія. Изъ сличенія сего посшановленія съ подобнымъ посшановленіемъ о пищѣ по Пошопѣ, IX. 3. гдѣ упоминаешся и о живошныхъ, заключишь можно, что живошныя въ началѣ не были назначены въ пищу человѣку. Сіе не прошиворѣчишъ праву владычесшва надъ ними: ибо упошребленіе въ пищу не есшь единсшвенное дѣйсшвіе обладанія шварями.

Въ особенносши человѣку назначаюшся древесные *плоды*, а прочимъ живошнымъ *трава*: дабы совершеннѣйшему принадлежало совершеннѣйшее.

Но исключаешся ли чрезъ сіе для безсловесныхъ упошребленіе въ пищу древесныхъ плодовъ и разнородныхъ живошныхъ? Нѣкоторые упверждаюшъ и шо и другое. Есшьли живошныя сошворены въ маломъ числѣ: шо по крайней мѣрѣ въ началѣ не долженсшвовали онѣ бышь плошоядны. Пре-

дание о золотомъ вѣкѣ съ симъ согласуется. *)

г) По совершеніи всего творенія слѣдуетъ всеобщее одобреніе тварей, произнесенное съ большею силою, нежели прежде. *И возрѣлъ Богъ на все, что ни создалъ:* знаетъ онъ твари во всѣхъ, даже малѣйшихъ, частяхъ, въ сокровеннѣйшихъ свойствахъ, въ отдаленнѣйшихъ дѣйствіяхъ и слѣдствіяхъ, во всѣхъ отношеніяхъ и всецѣломъ составѣ: *и вотъ*, все *хорошо весма.* Каждая тварь въ особенности *хороша*: но въ цѣломъ *хороша весма.* Каждый день творенія вносилъ въ твари новое благо: но день сотворенія человѣка возвысилъ благо всего міра.

---

3) ТОРЖЕСТВЕННОЕ ОКОНЧАНІЕ ТВОРЕНІЯ.

II. 1. Такимъ образомъ совершены небеса и земля и все воинство ихъ. 2. И окон-

---

*) Виргилій говоритъ, что уже Юпитеръ, овладѣвъ міромъ,

Praedarique lupos jussit, pontumque moveri.

Велѣлъ волкамъ терзать, и морю волноваться.

чилъ Богъ днемъ седьмымъ дѣло свое, и почилъ въ день седьмый отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ. 3. И Благословилъ Богъ день седьмый и освятилъ его; ибо въ оный почилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ, которыя онъ творилъ и созидалъ.

Описаніе шестидневнаго творенія Моисей заключаетъ краткимъ повтореніемъ сказаннаго, называя послѣдній предѣлъ творенія *окончаніемъ* или *совершеніемъ*, и показывая части онаго подъ именами *небесъ, земли* и *воинства ихъ*. *Воинство небесное* означаетъ иногда звѣзды, Втор. IV. 19. а иногда Ангеловъ, Нее. IX. 6. *Воинство небесъ* и *земли* суть величественныя твари всего міра, подобныя воинству а) господствующимъ въ нихъ устройствомъ, и б) служеніемъ промыслу въ защиту праведныхъ и въ отмщеніе грѣшникамъ, Суд. V. 20.

Вмѣсто *седьмаго* дня, окончаніе дѣла Божія переводъ Седмидесяти толковниковъ полагаетъ *въ шестый*. Понятіе одно: но въ словахъ видъ противорѣчія. Можетъ быть Греческіе толковники хотѣли предупредить вопросъ: не было ли что сдѣлано и въ седьмый день?

Послѣдній предѣлъ творенія названъ *окончаніемъ всѣхъ дѣлъ* Божіихъ: хотя Богъ *доднесе дѣлаетъ*, Іоа. V. 17. То есть: а) Онъ

производитъ новыя твари, но не новые виды тварей. б) Продолжаетъ твореніе сохраненіемъ законовъ естества, но не постановленіемъ новыхъ. в) Новотворитъ въ царствѣ благодати, 2 Кор. V. 17. промышляетъ въ царствѣ природы.

Окончаніе творенія запечатлѣно: а) торжественнымъ покоемъ Творца, и б) благословеніемъ и освященіемъ седьмаго дня.

а) Богъ *успокоивается* не отъ утомленія, ему несвойственнаго, Ис. XL. 28. но *отъ дѣлъ*. Сей покой не есть токмо *совершеніе дѣлъ*, но нѣкоторое особливое послѣдствіе онаго. И человѣческій покой не есть совершенное бездѣйствіе; ибо совершенное бездѣйствіе не возможно: но дѣйствіе силъ уравновѣшенныхъ между собою и со внѣшними предметами дѣйствія, такъ, какъ трудъ есть продолжаемое превозможеніе дѣйствующихъ силъ надъ предметомъ дѣйствія. Подобно сему трудъ Божій есть дѣйствованіе въ твари еще не достигшей въ мѣру совершенства предопредѣленнаго ей премудростію и благостію Творца: но дѣйствованіе въ тваряхъ, пришедшихъ въ исполненіе своего предопредѣленія, и, по своей возможности, сообразныхъ съ Божественными совершенствами, есть покой Божій.

Бытія тѣлесныя и чувственныя не принесли покоя Богу, но человѣкъ, соединенный съ Богомъ силою подобія его, и, чрезъ свое посредство, утвердившій прочія твари въ союзѣ съ его совершенствами.

Поелику же человѣкъ, при сотвореніи своемъ, поставленъ еще въ состояніи приготовленія, и на пути къ полному своему совершенству: то покой Божій относительный къ творенію есть еще прообразованіе и надежда того совершеннаго покоя, когда *будетъ Богъ все во всемъ*, 1 Кор. XV. 28. По сему-то, можетъ быть, седьмому дню Моисей не даетъ *вечера* и *утра*, то есть, продолженія имѣющаго предѣлы.

б) *Благословеніе и освященіе седьмаго дня* не есть предварительное указаніе на законъ Іудейской Субботы, установленной по исходѣ изъ Египта, какъ то нѣкоторые полагаютъ. Ибо Творецъ благословляетъ и освящаетъ тотъ самый день, въ который *почилъ*, и потому, что *почилъ отъ всѣхъ дѣлъ своихъ*. И законъ говоритъ не о новомъ благословеніи и освященіи седьмаго дня, но о древнемъ и первоначальномъ, Исх. XX. 10, 11. да и полагается между непреложными заповѣдями Десятословія.

Что такое *благословеніе дня*, можно разумѣть изъ противоположнаго ему *проклятія дня*. День проклинается, когда онъ по-

лагается началомъ и виною нѣкотораго зла, и, въ изступленіи печали, осуждается на сѣтованіе и какъ бы на уничтоженіе, Іов. III. 1—9. Іер. XX. 14—16. Слѣдственно когда день благословляется, тогда онъ поставляется причастнымъ особеннаго нѣкоего блага, достойнымъ радости и сохраненія среди самыхъ перемѣнъ времени. Наипаче же благословеніе Божіе всегда есть источникъ блага твердаго и пребывающаго.

Освященіе вообще знаменуетъ *отдѣленіе* къ высшему назначенію, Іис. XX. 7. Чис. III. 13. и приписывается иногда тому, что само по себѣ свято, Іоан. X. 36. XVII. 19. въ особенности же освященіе временъ есть назначеніе ихъ для Богослуженія, 4 Цар. X. 20. Нее. VIII. 9. Іои. I. 14. II. 15, 16.

И такъ Богъ, благословляя и освящая седьмый день, дѣлаетъ его аа) незабвеннымъ памятникомъ своея славы и веселія о твореніи, Пс. CIII. 31. и бб) временемъ по превосходству священнымъ для человѣка.

Не можно сказать вопреки сему, что человѣкъ, котораго все время было свято, и всѣ дѣла имѣли предметомъ Бога, не имѣлъ нужды въ особливомъ священномъ времени. Естьли онъ былъ во времени: то не могъ все дѣлать во всякое время. И естьли есть *время всякому хотѣнію подъ небесами*, Екк. III. 1. естьли для Адама было время,

когда онъ долженъ былъ отправлять дѣла своего владычества надъ тварями, Б. I. 28. и *воздѣлывать садъ Еделскій,* II. 15. то для чего не быть времени, въ которое бы онъ единственно и совершенно погружался въ Бога?

Затмившаяся память освященія седьмаго дня возобновлена обрядовымъ постановленіемъ Субботы: но седьмичное численіе времени было въ употребленіи у Патріарховъ, Быт. XXIX. 27. и еще до потопа, Быт. VII. 4. VIII. 10. 12. Всеобщность и древность преданія о седьмомъ днѣ у Язычниковъ *) также показываетъ, что сіе преданіе идетъ отъ начала міра.

Понятія о сотвореніи міра Евангеліе сближаетъ съ ученіемъ о искупленіи человѣка. Человѣка возрожденнаго во Христѣ оно называетъ *новою тварію,* 2 Кор. V. 17. Гал. VI. 15. внутреннее *просвѣщеніе* отъ Бога уподобляетъ произхожденію первоначальнаго *свѣта* отъ слова Божія, 2 Кор. IV. 6. *покой вѣрующихъ* во Христѣ соеди-

---

*) Феофилъ Антіохійскій во второй книгѣ къ Автолику: *πάντας μὲν ἄνθρωποι ὀνομάζειν τὴν ἑβδόμην ἡμέραν. Всѣ люди знаютъ седьмый день.*

няетъ съ *покоемъ Божіимъ* по совершеніи творенія, Евр. IV. 3, 4. 9, 10. Изъ сего открывается, что между дѣлами Божіими въ мірѣ великомъ и маломъ, въ царствѣ природы и благодати, не смотря на видимое ихъ разстояніе, и существенное различіе, находится нѣкоторая таинственная соразмѣрность и соотвѣтствіе.

И такъ сотвореніе міра можно разсматривать какъ образъ искупленія. Но поелику Евангеліе токмо нѣкоторыя черты сходства между тѣмъ и другимъ раскрыло съ ясностію: то желающій, по указанію онаго, простерть сіе соображеніе до нѣкоторой подробности, долженъ довольствоваться вѣроятностію, имѣя въ виду то, *да скажется*, хотя гаданіемъ, *многоразличная премудрость Божія*, Еф. III. 10.

Соотвѣтствіе между *твореніемъ* и *искупленіемъ* наблюдать можно въ двухъ отношеніяхъ:

1) въ отношеніи къ образованію Церкви вообще, и

2) въ отношеніи къ возрожденію каждаго человѣка.

1) Нѣкоторые полагаютъ, что шесть дней творенія, со днемъ покоя, знаменуютъ седмь тысящелѣтій бытія міра, въ которыя устроляется и совершается Церковь. 2 Пет. III. 8. Lact. Inst. diu. L. VII.

§. 14. Но Іисусъ Христосъ не позволяетъ намъ слишкомъ далеко простирать свое любопытство въ изысканіи *временъ и сроковъ, которые Отецъ предоставилъ своей власти*, Дѣя. I. 7.

Не держась строгаго счисленія временъ, но соображая дѣла Господа въ шестидневномъ твореніи міра съ Его дѣлами въ устроеніи и совершеніи всемірной Церкви, можемъ представить сіе послѣднее въ шести послѣдовательныхъ образоизмѣненіяхъ.

I. Въ началѣ Церковь была *небо и земля* вкупѣ, или небо на земли. Паденіе человѣка содѣлало ее *землею необразованною и пустою*. Тьма покрыла ее такъ, какъ бы она совсѣмъ соединилась съ бездною отпадшихъ духовъ. Но *Духъ Божій* носился надъ *водами*, то есть, надъ племенами человѣческими (которыя въ словѣ Божіемъ изображаются *водами*, Иса. VIII. 6, 7. Апок. XVII. 15.), погибавшими во Адамѣ, и благодать осѣнила его. Богъ послалъ ему *свѣтъ* откровенія о Искупителѣ; и *разлучилъ* царство свѣта отъ царства тьмы, вѣрующаго человѣка отъ нераскаяннаго діавола, сѣмя жены, отъ сѣмени змія, племя Сиѳа, отъ племени Каина, домъ Ноя отъ растлѣннаго въ конецъ перваго міра.

II. Дабы явить свѣтъ откровенія въ большей ясности, Богъ восхотѣлъ устро-

нить *твердь*, то есть, такое общество, въ которомъ бы непоколебимо утверждены были обѣтованія Его, и которое бы всѣмъ прочимъ народамъ *повѣдало славу Его* и *возвѣщало* благодатное *твореніе рукъ Его*, Пс. XVIII. 1—5. Рим. X. 18. Для сего смятенныя *воды* земныхъ племенъ, при столпотвореніи Вавилонскомъ, раздѣлены: и народы отверженные, яко *воды подъ твердію*, покрыли землю, мудрствуя токмо дольняя; Авраамъ и Патріархи, яко *воды надъ твердію*, вознеслись до высочайшихъ обѣтованій и ближайшаго съ Богомъ соединенія; а произшедшій отъ нихъ избранный народъ очищенъ и утвержденъ закономъ.

III. Потомъ Церковь, погруженная прежде въ водахъ народовъ, явилась на *твердой*, собственной *землѣ* обѣтованія, и украсилась земными благословеніями отъ Бога. Ея *земля отверзлась*, дабы родились *плоды спасенія*, и *правда произрасла вкупѣ*, Иса. XLV. 8. Среди ея, подобно *древу жизни*, насажденъ былъ *корень Іессеевъ*, Иса. XI. 1. коего *жезлъ* долженъ былъ утвердить, новая *отрасль*—обновить, *плодъ* — напитать безсмертіемъ вселенную.

IV. Съ воплощеніемъ сына Божія явилось Духовное *Солнце* міра и новая Церковь, подобно *лунѣ*, осіянная свѣтомъ его. Апостолы и Учители Хрістіанства, со

всею Церковію, подобно лунѣ и *звѣздамъ*, препосылая свѣтъ въ самую *нощь* язычества.

V. Съ продолженіемъ животворнаго дѣйствія Духовнаго Солнца, *воды* отверженныхъ прежде народовъ изводятъ изъ себя *души живущія* духовною жизнію; и выспренніе умы надъ видимымъ и временнымъ *возлетаютъ* къ чистому созерцанію невидимаго и вѣчнаго.

VI. Наконецъ и процвѣтавшая нѣкогда, но потомъ на время оставленная возсозидающею рукою, *земля* Израилева покажетъ въ себѣ міру *жизнь изъ мертвыхъ*, Рим. XI. 15. Когда же таинственное тѣло *послѣдняго Адама*, 1 Кор. XV. 45. которое нынѣ, Имъ Самимъ *будучи слагаемо и составляемо, чрезъ взаимное сцѣпленіе членовъ, соотвѣтственнымъ дѣйствіемъ каждаго изъ нихъ, возрастаетъ въ своемъ составѣ*, Еф. IV. 15 16. *созиждется* совершенно и окончательно: тогда, воздвигнутое своею Главою, проникнутое Духомъ Святымъ, торжественно явитъ оно во всѣхъ своихъ членахъ единый образъ Божій, и наступитъ великая *Суббота* Бога и человѣковъ.

2) Каждый человѣкъ въ особенности имѣетъ свое *небо и землю*, духъ и плоть, внутреннее и внѣшнее, остатокъ первобытнаго совершенства и хаосъ грѣховнаго

растлѣнія, изъ котораго дѣйствіемъ Благодати постепенно устрояется *новая тварь*.

I. Возникая изъ нравственнаго ничтожества, онъ находитъ себя *землею неустроенною и пустою;* и *тьма* закрываетъ глубину его сердца отъ него самаго. Но на слезныя *воды* покаянія нисходитъ *Духъ Божій* и *Слово Божіе* производитъ въ немъ вышній *свѣтъ*, который чѣмъ яснѣе сіяетъ, тѣмъ болѣе отдѣляется, и становится ощутительнѣе, собственная тьма человѣка.

II. За днемъ покаянія слѣдуетъ день очищенія и отрады, въ который Богъ устрояетъ *твердь* въ духѣ и сердцѣ, отдѣляя *вышнія воды* отъ *нижнихъ*, кроткія и чистыя слезы благодати, отъ чувственныхъ слезъ горести и сокрушенія.

III. По заключеніи водъ сокрушенія въ нѣкоторыхъ предѣлахъ, человѣкъ открываетъ въ самопознаніи новую страну *сухую*, не украшенную, безплодную, обнаженную предъ свѣтомъ Правосудія Божія, не орошенную никакими утѣшеніями благодати. Но послѣ сего испытательнаго томленія, силою возсозидающаго Слова, изъ мертвой сухости начинаютъ произрастать благія чувствованія и добродѣтели, сперва слабыя и кратковременныя, потомъ твердыя и возвышенныя, долженствующія прино-

ети *плодъ* правды. И то и другое состояніе есть *добро* въ путяхъ Божіихъ, хотя ведомая ими душа въ началѣ и не понимаетъ ихъ.

IV. Естьли человѣкъ постоянно продолжаетъ внимать глаголющему о немъ Слову Господа: свѣтъ вѣры въ вышнихъ силахъ души его становится *солнцемъ*, которое освѣщаетъ сокровеннѣйшія глубины ея, согрѣваетъ и оживляетъ ее. Онъ образуетъ также нѣкоторыя частныя озаренія, откровенія, видѣнія, которыя, какъ *звѣзды*, бросаютъ нѣкоторые лучи въ самую глубокую нощь естественнаго невѣденія.

V. Іисусъ Христосъ, будучи солнцемъ, сіяющимъ въ душѣ, и словомъ въ ней глаголющимъ, производитъ въ ней внутреннюю новую *жизнь*. Изъ самыхъ *водъ* скорбей внутреннихъ и внѣшнихъ, возникаютъ живыя и животворныя дѣла любви, возрастаютъ и умножаются. Въ *тверди* очищеннаго духа, въ минуты восхищенія, являются превыспреннія помышленія.

VI. Благодать и на мертвой прежде *землѣ* ветхаго, чувственнаго, внѣшняго человѣка часъ отъ часа болѣе полагаетъ напечатлѣній истинной *жизни* внутренней. И земные помыслы получаютъ вышнее направленіе; и страсти проницаются Боже-

ственною любовію; и рабскій страхъ очищается духомъ сыновней Богу покорности. Такимъ образомъ весь *человѣкъ* возсозидается *во образъ Сына Божія*: и тогда совершенно въ него вселяется, въ немъ живетъ, въ немъ владычествуетъ, въ немъ покоится, его освящаетъ, Святый и во святыхъ почивающій.

СОТВОРЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

В. II. 4—25.

Повѣствователь творенія, дабы сократить столь обширный предметъ въ предѣлы разумѣнія и потребности человѣческой, въ особенности поставилъ для себя въ виду двѣ вещи: постепенный порядокъ произхожденія тварей, и преимущественное достоинство тварей. По сему правилу мѣрнымъ образомъ описавъ шесть дней творенія и седьмый день покоя Божія, онъ снова возвращается въ шестодневъ, чтобъ изобразить сотвореніе человѣка. Сіе изображеніе составляютъ слѣдующія черты:

1) взглядъ на состояніе міра до сотворенія человѣка, 4—6. 2) образъ сотворенія перваго человѣка, 7. 3) его мѣстопребываніе, 8—15. 4) данная ему заповѣдь, 16, 17. 5) сотвореніе жены, 18—23. 6) установленіе брака, 24. 7) состояніе невинности, 25.

1) ВЗГЛЯДЪ НА СОТВОРЕНІЕ МІРА ДО СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

4. *Сіи суть порожденія небесъ и земли, при сотвореніи ихъ, въ то время, когда Іегова Богъ создалъ небеса и землю,* 5. *и всякой полевой кустарникъ*, которагo *до того не было на землѣ, и всякую полевую траву*, которая *до того не произрастала; ибо Іегова Богъ не посылалъ дождя на землю, и не было человѣка для воздѣланія поля,* 6. *и паръ* не *поднимался отъ земли для орошенія всего лица земли.*

Предпріемля описать произхожденіе человѣка, повѣствователь вновь касается произхожденія міра, дабы показать совокупность и того и другаго, и дабы представить сотвореніе міра какъ бы приготовленіемъ къ сотворенію человѣка.

Слова: *сіи суть порожденія небесъ и земли при сотвореніи ихъ,* и проч. составляютъ надписаніе послѣдующаго сказанія о украшеніи земли и о родѣ человѣческомъ въ особенности. См. Б. V. 1. VI. 9. X. 1.

Объясняя понятіе *порожденій неба и земли,* повѣствователь говоритъ, что онѣ начинаются, по Еврейскому выраженію, отъ *дня,* то есть, отъ *времени* сотворенія: ибо день у Евреевъ пріемлется въ простран-

нѣйшемъ знаменованіи за *нѣкоторое извѣстное время*, Иса. II. 12. 17. 20.

Дабы отличить первоначальныя, Творческою силою совершившіяся, *порожденія* вещей, отъ ихъ рожденія по законамъ природы, онъ упоминаетъ, *для* примѣра, о сотвореніи растѣній, совершенно на землѣ новыхъ, безъ содѣйствія дождя и рукъ человѣческихъ, 5.

Онъ присовокупляетъ, что *паръ поднимался съ земли*, 6. По видимому, симъ описывается первое состояніе суши, едва открывшейся отъ покрывавшихъ и проникавшихъ ее водъ. Но нѣкоторые, слова сіи, по связи съ предъидущими, принимаютъ въ отрицательномъ смыслѣ, подобно какъ сіе дѣлается по необходимости въ словахъ Псалма IX. 19. *не до конца забытъ будетъ нищій, терпѣніе убогихъ погибнетъ* (по связи съ предъидущимъ выраженіемъ должно разумѣть: *не погибнетъ*) *навсегда*.

Достойно замѣчанія, что во вступленіи въ повѣствованіе о человѣкѣ въ первый разъ полагается въ С. Писаніи величественное имя יהוה *Iегова*, то есть, *Сый* или *Осуществователь*, въ соединеніи съ употребленнымъ прежде именемъ אלהים *Элогимъ*, *Богъ*. Можетъ быть, намѣреніе Повѣствователя было внушить чрезъ сіе особенно то, что *Богъ*, Творецъ міра и человѣка,

есть тотъ самый, который открылся Израилю, какъ *Осуществователь* благодатныхъ обѣтованій. Исх. III. 15.

Нѣкоторые новѣйшіе изслѣдователи священныхъ книгъ замѣчаютъ здѣсь совсѣмъ другое. Примѣтивъ, что до сего мѣста книги Бытія постоянно, употребляемо было въ ней имя *Элогимъ*, а отселѣ до конца III. главы употребляется *Іегова Элогимъ*, они заключаютъ изъ сего, что сія часть книги писана совсѣмъ другимъ писателемъ. Но а) въ сей самой части употребляется и одно *Элогимъ*, III. 3. 5. который же изъ мнимыхъ двухъ писателей написалъ сіи стихи? б) Даже въ одномъ стихѣ написано сперва *Іегова Элогимъ*, а по томъ *Элогимъ*, III, 1. и такъ не уже ли и одинъ сей стихъ написанъ двумя писателями? в) Въ IV. главѣ многократно употребляется одно *Іегова*: не ужели нуженъ для сего третій писатель? г) Глава V. начинается надписаніемъ совершенно подобнымъ настоящему, кромѣ того, что тамъ написано *Элогимъ*: сколько же еще надобно выдумать разныхъ писателей для изъясненія сей разности въ словахъ? Впрочемъ д) ученые защитники сей смѣлой догадки сами довольно обезпечиваютъ насъ отъ труда состязаться съ ними, когда одинъ (Эйхгорнъ), сей части книги Бытія въ сравненіи съ предъидущею приписы-

ваетъ преимущественную древность, по ея слогу, необработанному и неученому; а другой (Гейнрихсъ) находитъ здѣсь болѣе обработанности въ слогѣ и болѣе признаковъ учености.

---

2) ОБРАЗЪ СОТВОРЕНІЯ ЧЕЛОВѢКА.

7. *Іегова Богъ сотворилъ человѣка изъ персти земной, и вдунулъ въ ноздри его дыханіе жизни, и человѣкъ сталъ душею живою.*

Образъ сотворенія человѣка показываетъ въ немъ превосходнѣйшее и ближайшее къ Богу твореніе. Онъ производится не единократнымъ дѣйствіемъ, но постепеннымъ образованіемъ подобно какъ сперва созидается свѣтъ, и потомъ образуются свѣтила. Творецъ міра все совершаетъ единымъ словомъ: Творецъ человѣка представляется сперва глаголющимъ въ себѣ самомъ, потомъ дѣйствующимъ, и наконецъ вводящимъ въ человѣка свое дыханіе.

Мысль нѣкоторыхъ, что дѣйствующій въ семъ случаѣ былъ Сынъ Божій въ образѣ человѣка, есть догадка, которая не служитъ ни къ ясности, ни къ достовѣрности сказанія Моисеева. Совѣтъ Божій, I. 26. присвояетъ сотвореніе человѣка С,

Троицѣ, а не предоставляетъ сего дѣйствія единому Лицу Ея.

Особенными чертами Повѣствователь описываетъ сотвореніе а) тѣла и б) души.

а) Для внѣшней части человѣка вещество берется отъ земли, которою онъ долженъ обладать, дабы онъ имѣлъ непосредственное познаніе о свойствахъ подчиненныхъ ему вещей и ближайшее отношеніе къ области своего владычества. И какъ оное вещество собственными, такъ сказать, руками Творца образованное, безъ сомнѣнія было чистѣйшее, совершеннѣйшее, и слѣдственно сильнѣйшее: то сила, которою, посредствомъ онаго, первобытный человѣкъ могъ дѣйствовать въ видимомъ мірѣ, долженствовала быть столь же велика, сколь нынѣ велика немощь, которая поврежденнаго человѣка держитъ подъ вліяніемъ ближайшихъ и отдаленнѣйшихъ существъ сего міра.

Но первый степень, отъ котораго начинается образованіе столь могущественнаго существа, есть *персть*; и Творецъ его въ бытописаніи представляется въ образѣ *скудельника*. Сіе изображеніе, по изъясненію сдѣланному Іереміи Пророку, XVIII. 2—6. знаменуетъ власть Творца, и ничтожность твари, сколько бы ни казалась она великою. Мысль о произхожденіи изъ пер-

стии должна быть для человѣка неизчерпаемымъ источникомъ смиренія на землѣ и на небесахъ.

б) Богъ *вдыхаетъ* въ человѣка душу не такъ, чтобы по сему ее можно было въ собственномъ смыслѣ назвать съ язычниками divinae particulam aurae, *частицею Божія дыханія:* ибо человѣческая *душа живая* далеко разнится отъ Божія *Духа животворящаго,* 1 Кор. XV. 45. Сіе *вдохновеніе* показываетъ только начало ея бытія, и образъ бытія отличный отъ тѣхъ душъ, которыя прежде сотворены были *Словомъ* Божіимъ.

Творческое вдохновеніе относится преимущественно къ *лицу* человѣка, яко сѣдалищу орудій чувствованія и зеркалу души.

Душа отъ перваго видимаго дѣйствія, о ея присутствіи свидѣтельствующаго, называется *дыханіемъ;* и, по точному переводу Еврейскаго выраженія, *дыханіемъ жизней:* ибо человѣкъ дѣйствительно совокупляетъ въ себѣ жизнь растѣній, животныхъ и Ангеловъ, жизнь временную и вѣчную, жизнь по образу міра и по образу Божію.

При всемъ томъ *человѣкъ сталъ душею живою:* то есть, по совокупленіи души съ тѣломъ сдѣлался единымъ существомъ, но

*

внѣшней жизни принадлежащимъ къ кругу живошныхъ.

---

3) ПЕРВОЕ МѢСТОПРЕБЫВАНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

8. *И насадилъ Іегова Богъ садъ въ Едемѣ на востокѣ; и поставилъ тамъ человѣка, котораго создалъ.* 9. *И произрастилъ Іегова Богъ изъ земли всякое дерево пріятное видомъ и хорошее въ пищу, и древо жизни посреди сада, и древо познанія добра и зла.* 10. *Изъ Едема выходитъ рѣка, и орошаетъ садъ; потомъ раздѣляется на четыре потока.* 11. *Имя первому Фисонъ: онъ обтекаетъ всю землю Хавила, гдѣ есть золото,* 12. *и золото земли той наилучшее; тамъ* есть также *бдолахъ и камень ониксъ.* 13. *Имя второй рѣкѣ Гихонъ: сія обтекаетъ всю землю Кушъ.* 14. *Имя третьей рѣкѣ Тигръ, которая протекаетъ противъ Ассиріи. Четвертая рѣка есть Евфратъ.* 15. *И взялъ Іегова Богъ человѣка, и поставилъ его въ саду Едемскомъ, чтобы онъ воздѣлывалъ его, и хранилъ его.*

Для пребыванія дарованъ былъ Адаму *садъ*, или по обыкновенному на нашемъ языкѣ названію, *рай*, גן, παράδεισος. У Евреевъ

сіе имя значитъ просто *садъ*, Екл. II. 5. а въ новомъ Завѣтѣ показываетъ иногда блаженное состояніе на небесахъ, Лук. XXIII. 42. 2 Кор. XII. 2—4. Апок. II. 7. Посему не только на земли, даже въ цѣломъ мірѣ не осталось почти мѣста, гдѣ бы любопытство не искало, и легковѣріе не находило Рая. Но вмѣсто того, чтобы скитаться по распутіямъ человѣческихъ мнѣній, лучше остановиться въ семъ изслѣдованіи на ясныхъ токмо указаніяхъ Слова Божія, и съ покорностію признать власть Херувима поставленнаго *охранять путь къ древу жизни.*

По сказанію Моисееву, Рая должно искать на земли: ибо въ немъ находятся древа *произращенныя Богомъ изъ Земли*, 9. звѣри и птицы *созданныя изъ земли*, 19. рѣки частію извѣстныя, 14.

Не вся земля была Раемъ, но Рай былъ какъ бы столицею ея: ибо Адамъ послѣ паденія *изгнанъ изъ рая воздѣлывать землю*, III. 23.

Нельзя утверждать, что слѣды Рая совершенно изглажены потопомъ, или другимъ образомъ: ибо подробности, въ которыя входитъ Моисей о его мѣстоположеніи, показываютъ противное.

Онъ полагаетъ Рай *въ Едемѣ*, странѣ, которой, по указанію другихъ книгъ Свя-

щенныхъ, Иса. XXXVII. 12. Iезек. XXVII. 23. съ вѣроятностію можно искать около Месопотаміи, Сиріи или Арменіи; *на Востокѣ*, въ отношеніи къ странѣ, въ которой онъ пишетъ, или къ землѣ обѣтованной, которую имѣетъ въ мысляхъ.

Дабы означить мѣсто Рая для отдаленнѣйшаго потомства, онъ обращаетъ вниманіе на то, что есть на земли наиболѣе постоянное и пребывающее, — на рѣки. Изъ четырехъ, которыя онъ именуетъ, двѣ извѣстны несомнительно: а) *Хиддекелъ*, по истолкованію Седмидесяти толковниковъ *Тигръ*, Дан. X. 4. что согласно съ мѣстнымъ указаніемъ Моисея, и въ чемъ нѣтъ причины сомнѣваться; и б) Евфратъ, по извѣстности; не описанный у Моисея никакимъ особеннымъ обстоятельствомъ.

Но въ изъисканіи другихъ двухъ рѣкъ, описанныхъ Моисеемъ, съ принадлежащими къ нимъ обстоятельствами, между распутіями догадокъ, не съ особеннымъ убѣжденіемъ, а токмо съ особеннымъ любопытствомъ, на время остановиться можно на той новѣйшей, по которой *Фисонъ* есть *Фасисъ*, либо *Араксъ*; *Хавила* — отечество народа, отъ котораго Каспійское море называлось *Хвалынскимъ*; *Гихонъ* — *Гигонъ*, иначе *Аму*, рѣка впадающая въ Аральское море; *Хушъ* — древній *Кавъ*, котораго мѣсто за-

ступилъ *Балкъ*, городъ съ областію въ Бухаріи, при Гигонѣ. См. Michaelis Suppl. ad. Lex. Hebr.

Бдолахъ, есть ли ἄνθραξ *анвраксъ*, *карбункулъ*, какъ думали Седмьдесять толковниковъ; или bdellium, родъ благовонной смолы, какъ полагалъ древній Латинскій переводчикъ, съ довольною убѣдительностію рѣшить не льзя.

Впрочемъ гдѣ бы, по разногласію догадокъ, ни полагали Рай: въ семъ разногласіи не должно винить Священнаго Писателя, который далъ своему повѣствованію всевозможную ясность; но время, которое измѣняетъ не только произвольныя наименованія вещей, но и естественное состояніе земли.

То, что еще говоритъ Моисей а) о произхожденіи Рая, б) о его принадлежностяхъ и в) о введеніи въ него человѣка, должно разумѣть сообразно съ первоначальнымъ понятіемъ о естествѣ Рая.

а) *Насажденіе* Рая приписывается Богу въ такомъ разумѣ, что устроеніе онаго не было случайнымъ и простымъ слѣдствіемъ образованія земли, но дѣйствіемъ особеннаго намѣренія Божія.

б) Особенныя принадлежности Рая были:

аа) древо жизни, и бб) древо познанія добра и зла.

аа) *Древо жизни*, которое, по ближайшему примѣненію къ Еврейскому наименованію, можно называть *древомъ жизней*, и также *древомъ здравія*, (См. Иис. V. 8.) Моисей представляетъ, какъ бы главою Райскихъ деревъ *хорошихъ въ пищу*: подобно какъ и *древо познанія добра и зла* поставляетъ въ нѣкоторомъ соотвѣтствіи съ древами *пріятными видомъ*. Будучи столько же удалены отъ существеннаго познанія древа жизни, сколько и отъ вкушенія плодовъ его, мы должны довольствоваться симъ сравнительнымъ образомъ объясненія. Оное было между древами Райскими то, что человѣкъ между животными, что солнце между планетами. Плоды Райскихъ древъ служили для питанія: плодъ древа жизни для здравія. Тѣ могли восполнять въ тѣлѣ недостатокъ, производимый движеніемъ: а сей, приводя его силы въ одинаковое всегда равновѣсіе, сохранялъ въ немъ способность *жить во вѣкъ*, III. 22. и созрѣвать къ безболѣзненному преобразованію изъ *душевнаго* въ *духовное тѣло*, 1 Кор. XV. 44—46. Но поелику *жизнь* и *свѣтъ человѣка* всегда были въ Упостасномъ *Словѣ* Божіемъ, Іоа. I. 4. то древо жизни, въ благотворномъ дѣйствіи своемъ на естественную жизнь, бы-

до величественнымъ образованіемъ благодатной жизни въ Богѣ, въ каковомъ знаменованіи употребляется и въ новомъ Завѣтѣ имя *древа жизни*, Апок. II. 7. XXII. 2.

Когда древо жизни представляется *посреди сада*: то симъ указуетъ С. Писаніе не столько на средоточіе мѣста, сколько на отличное свойство и очевидное онаго величіе. Такъ Царь представляется *посреди людей* своихъ, 3 Цар. III. 8.

бб) Имя *древа познанія добра и зла*, безъ сомнѣнія относится къ дѣйствію, которое оно могло произвести въ человѣкѣ. Однакожъ оно не могло быть источникомъ познанія, какъ потому, что сіе несовмѣстно съ естествомъ древа, такъ и потому, что *образъ Создавшаго* былъ въ человѣкѣ источникомъ *разума* или *познанія*, Кол. III, 10. и весь міръ представлялъ ему образы *добра*. И такъ оное древо долженствовало составлять токмо средство и случай къ опытному познанію или дѣйствительному ощущенію различія между добромъ и зломъ. Сіе дѣйствіе могло зависѣть и отъ свойства древа и отъ особеннаго назначенія Божія. Отъ свойства древа: естьли вообразимъ, что оно было по естеству своему противоположно древу жизни; что сколько живоносной силы заключено было въ древѣ жизни, столько сродной веществу мерт-

венности скрывалось въ древѣ познанія; что сколько совершенно вліянія перваго соотвѣтствовали устроенію человѣческаго тѣла, столько дѣйствія послѣдняго были не сообразны съ онымъ, и потому разрушительны. Отъ особеннаго назначенія: поелику древо познанія, бывъ избрано орудіемъ испытанія, представляло человѣку съ одной стороны непрестанно возрастающее *познаніе*, и наслажденіе *добра* въ послушаніи Богу, съ другой *познаніе* и ощущеніе *зла* въ преслушаніи. Къ сему наипаче испытательному назначенію относится все, что говоритъ С. Писаніе о древѣ познанія.

в) Кажется, что человѣкъ сотворенъ внѣ Рая, и потомъ введенъ въ него, или Ангеломъ, или непосредственнымъ внушеніемъ отъ Бога. Таковое вступленіе въ оный давало ему чувствовать, что онъ не есть естественный владыка своего блаженнаго жилища, но пресельникъ, введенный въ него Благодатію, и долженствующій чрезъ него прейти ко славѣ.

Человѣкъ введенъ въ Рай *воздѣлывать его*, 15. Хотя неповрежденная природа конечно была богата и безъ пособія искуства, и хотя человѣкъ всего менѣе долженствовалъ служить своему тѣлу: однако Богъ назначаетъ ему простый земледѣльческій

труд: аа) дабы онъ испытаніемъ вещей умножалъ естественныя свои познанія; бб) дабы, сколько можно, далѣе отстоялъ отъ опаснаго чувствованія самодовольства и независимости, и вв) дабы видимое совершенствованіе земныхъ произведеній, посредствомъ труда, приводило ему на мысль возможность и долгъ воздѣлывать собственное сердце, для принесенія Богу совершеннѣйшихъ плодовъ преподобія и правды.

Ему поручено было также *хранить* Рай; не столько отъ тварей подчиненныхъ ему, сколько отъ собственнаго своего невоздержанія, и предусмотреннаго Всевѣдущимъ искусителя.

---

4) ЗАПОВѢДЬ ДАННАЯ АДАМУ.

16. *И заповѣдалъ Іегова Богъ человѣку, говоря: ѣшь плоды всякаго дерева въ семъ саду;* 17. *а плодовъ древа познанія добра и зла не ѣшь; ибо въ день, въ который ты вкусишь ихъ, смертію умрешь.*

Заповѣдь данная Адаму состоитъ а) изъ благословенія, б) запрещенія и в) угрозы.

а) Запрещеніе предваряется благословеніемъ, дабы человѣкъ, пріемля сіе послѣднее, тѣмъ живѣе почувствовалъ вкупѣ и

обязанность покориться первому, и удобность исполнить волю Божію. Я предаю, глаголетъ ему Господь, въ твою волю всѣ древа Райскія: предоставь моей волѣ единое. Ты будешь имѣть многія древа *добрыя въ пищу*: не вкушай отъ единаго. Такъ Господь являетъ и въ заповѣди своей болѣе любовь, нежели власть свою.

б) Слыша запрещеніе, налагаемое на древо познанія, нѣкоторые желали бы, чтобы Богъ или совсѣмъ удалилъ изъ Рая столь опасное древо, или непоколебимо утвердилъ бы человѣка противъ искушенія.

Хотя *произведенію* не свойственно судить *художника*, Рим. IX. 20; но когда есть уже такіе, которые прерѣкаютъ ему; то позволительно, съ благоговѣйною осторожностію, и оправдывать пути его. —

Человѣкъ сотворенъ по образу Божію. Необходимая и высокая черта образа Божія есть свобода. Свобода твари не исключаетъ возможности дѣлать зло: но укрѣпляется въ добрѣ усугубленными опытами дѣлать добро, которые постепенно, при содѣйствіи Благодати, составляютъ добрый навыкъ, и наконецъ нравственную невозможность дѣлать зло. Изъ сего видно, что человѣкъ, сотворенный свободнымъ, необходимо долженъ былъ пройти путь испытанія.

Для испытанія его назначается не токмо естественный и внутренній законъ любви къ Богу, но также положительный внѣшній законъ о древѣ познанія: аа) потому, что сей послѣдній законъ открываетъ человѣку образъ дѣйствованія, основанный на безусловной покорности воли его волѣ Божіей; а сія покорность, непреложно сохраняемая, долженствуетъ облечь волю ограниченную силою воли неограниченной; бб) потому что сей законъ подвергаетъ свойственному испытанію, и слѣдственно приготовляетъ къ возвышенію, и низшія силы человѣка, подобно какъ и высшія; вв) потому что Богъ провидитъ дѣятельное искушеніе, которому человѣкъ долженъ подвергнуться со стороны падшаго уже существа; и обращаетъ сіе искушеніе на такой предметъ, въ которомъ искушаемый легко могъ бы устоять противъ соблазна.

в) Запрещеніе сопровождается угрозою, дабы, естьли любовь и благодарность поколеблются въ испытаніи, то хотя страхъ былъ человѣку во спасеніе. Обыкновенно Богъ дѣйствуетъ страхомъ, гдѣ не успѣваетъ любовію.

Угроза изъявляется такимъ выраженіемъ, которое, по свойству Священнаго языка, изображаетъ *достовѣрность* событія: *смертію умрете*.

Угроженіе *смертію* за преслушаніе показываетъ какъ то, что человѣкъ естественно не былъ смертенъ, такъ и то, что смерть есть лишеніе всего, что составляло жизнь человѣка невиннаго.

Человѣкъ имѣлъ *жизнь духовную*, когда ходилъ во свѣтѣ лица Божія, питался Словомъ Божіимъ, и могъ возрастать во благѣ духовномъ. И такъ есть и *смерть духовная*, когда духъ человѣческій имѣетъ бытіе безъ жизни, — подобно какъ въ мертвомъ тѣлѣ бываетъ движеніе безъ жизни, — когда онъ израждаетъ такія помышленія и хотѣнія, которыя чужды существа его, и даже снѣдаютъ его.

Человѣкъ имѣлъ *жизнь души*, когда его воображеніе наполняли чистые и святые образы, и когда сердечныя ощущенія его были живы безъ насильственнаго изступленія, и сладостны безъ очаровательнаго упоенія. Разстроенное и низверженное въ грубую чувственность воображеніе, безпокойныя и мучительныя чувствованія, губительныя страсти, суть *смерть души*.

Тѣлесная жизнь человѣка была безболѣзненна и безопасна отъ разрушительныхъ дѣйствій. Немощи, болѣзни, разрушеніе, составляютъ *смерть тѣла*.

Такимъ образомъ *угроза Божія*, по выраженію блаженнаго Августина, *заключаетъ*

въ себѣ всѣ смерти даже до послѣдней, которая называется второю. De ciu. Dei. C. XV.

Богъ угрожаетъ человѣку смертію не такъ какъ отмщеніемъ, но какъ естественнымъ слѣдствіемъ преслушанія, и отпаденія. *Жизнь* и *свѣтъ* человѣка были въ Богѣ, Іоа. I. 4. уклоненіе отъ воли Божіей было *отчужденіе отъ жизни Божіей,* Еф. IV. 18. чтожъ осталось человѣку кромѣ *смерти?*

Когда денемъ смерти назначается самый день вкушенія отъ древа познанія: сіе можно разумѣть а) или такъ, что *день* знаменуетъ здѣсь вообще *время* послѣ грѣхопаденія; б) или такъ, что въ день перваго грѣхопаденія совершается смерть духовная и начинается всеобщее владычество смерти,

5) СОТВОРЕНІЕ ЖЕНЫ.

18. *И сказалъ Іегова Богъ: не хорошо быть человѣку одному; сдѣлаю ему помощника подобнаго ему.* 19. *Ибо когда Іегова Богъ создалъ изъ земли всѣхъ звѣрей въ полѣ, и всѣхъ птицъ небесныхъ, и привелъ къ человѣку, чтобы онъ посмотрѣлъ, какъ назвать ихъ, и чтобы, какъ наречетъ человѣкъ всякую душу живую, такъ и было имя*

ей; 20. *и когда нарекъ человѣкъ имена всѣмъ скотамъ и птицамъ небеснымъ и всѣмъ звѣрямъ въ полѣ: тогда для человѣка не нашлось помощника подобнаго ему.* 21. *И навелъ Iегова Богъ на человѣка крѣпкій сонъ; и, когда онъ уснулъ, вынулъ одно изъ ребръ его, и закрылъ то мѣсто плотію.* 22. *И создалъ Iегова Богъ изъ ребра взятаго у человѣка жену, и привелъ ее къ человѣку.* 23. *Тогда человѣкъ сказалъ: вотъ это кость изъ костей моихъ и плоть отъ плоти моей; она будетъ называться женою: ибо она взята изъ мужа.*

Въ описаніи сотворенія жены Моисей показываетъ: а) совѣтъ Божій о ея сотвореніи, 18. б) случай, который подалъ человѣку мысль о помощницѣ, 19, 20. в) образъ сотворенія жены, 21, 22. г) свойство и произхожденіе имени ея, 23.

а) Сотворенію жены предшествуетъ совѣтъ Божій, подобно какъ и сотворенію мужа, но не столь торжественный. Ибо теперь Богъ не говоритъ: *сотворимъ;* но: *сдѣлаю.* Сія разность выраженія слѣдуетъ различію двухъ Совѣтовъ, изъ которыхъ одинъ заключаетъ всеобщее и существенное предопредѣленіе человѣка, а другой частное только дополненіе перваго.

Слова: *не хорошо быть человѣку одному,* аа) не должно поставлять въ противопо-

ложность съ божественнымъ одобренiемъ предшествовавшихъ человѣку тварей, бб) ниже утверждать на нихъ необходимость супружескаго состоянiя для каждаго человѣка. Сотворенiе жены не могло дать первому человѣку высшаго совершенства, нежели въ какомъ онъ сотворенъ прежде ея: и есть обстоятельства, въ которыхъ *хорошо человѣку не прикасаться женѣ*, 1 Кор. VII. 1. Матѳ. XIX. 12. *Не хорошо* было Адаму *быть одному*, вв) вѣроятно, потому, что при обозрѣнiи животныхъ онъ уже почувствовалъ нужду *въ помощникѣ подобномъ ему*, 20.

Когда жена въ Совѣтѣ Божiемъ называется *помощникомъ* мужа: симъ показывается ея назначенiе вспомоществовать ему аа) въ рожденiи и воспитанiи дѣтей, и бб) во всѣхъ нуждахъ, относящихся до временной жизни.

Помощникомъ мужа *яко предъ нимъ*, כנגדו, въ переводѣ Седмидесяти: *по нему*, и: *подобнымъ ему*, называется жена въ ознаменованiе аа) одинакаго съ нимъ естества, въ противоположности съ другими родами животныхъ, бб) ближайшаго ему служенiя, 1. Кор. XI. 9. вв) всегдашняго съ нимъ собесѣдованiя и неразлучнаго сожитiя.

б) Желая показать случай, который подалъ человѣку мысль *о помощникѣ подоб-*

номѣ ему, и объяснить свойство сего помощника чрезъ сравненіе съ служебными для человѣка тварями, Моисей описываетъ обозрѣніе первымъ человѣкомъ животныхъ, нареченіе имъ именъ, и мимоходомъ упоминаетъ о ихъ сотвореніи.

Здѣсь не упоминается о рыбахъ потому, что онѣ, находясь въ отдѣленномъ, такъ сказать, отъ человѣка мірѣ, не столь скоро могли представиться его взорамъ.

Приведеніе животныхъ *предѣ человѣка* нѣтъ нужды представлять духовнымъ видѣніемъ, или дѣйствіемъ Ангеловъ: оно могло быть слѣдствіемъ ихъ естественнаго подчиненія и покорности человѣку, яко владыкѣ.

Нареченіе именѣ звѣрямѣ и птицамѣ нѣкоторые полагаютъ аа) не въ шестый день, который одинъ кажется для сего недостаточнымъ, и бб) не прежде сотворенія жены, поелику языкъ предполагаетъ собесѣдника: но сіе противорѣчитъ и порядку Священнаго повѣствованія, и связи, въ каковой представлено въ немъ нареченіе животныхъ съ сотвореніемъ жены. Можно же полагать, аа) что въ шестый день обозрѣны и наименованы не всѣ безъ изключенія, но извѣстнѣйшіе и ближайшіе къ пребыванію человѣка роды тварей земныхъ; и бб) что первоначальный языкъ существо-

валъ прежде сотворенія жены, не требуя многаго времени и труда для своего составленія и образованія, подобно какъ дарованіе языковъ въ Апостолахъ. Человѣкъ получилъ оный вмѣстѣ съ бытіемъ; можетъ быть, усовершилъ его знаніе бесѣдою Творца посредствомъ чувственныхъ звуковъ; и дополнилъ отъ себя по внушенію же отъ Бога, предопредѣлившаго человѣка для общежитія.

Намѣреніе обозрѣнія и нареченія животныхъ обьясняетъ С. Златоустъ, когда говоритъ, что *Богъ сдѣлалъ сіе для показанія намъ премудрости Адама, и въ знаменіе владычества его.* Дабы представить нареченіе именъ дѣйствіемъ премудрости, должно предположить, что Адамъ предварительно имѣлъ знаніе общихъ свойствъ и законовъ существъ, и, примѣняя къ сему общему знанію то, что находилъ опытомъ или ближайшимъ разсматриваніемъ въ особенныхъ видахъ тварей, давалъ имъ имена изображающія естество ихъ. Таковыя имена досель сохраняются преимущественно въ языкѣ Еврейскомъ.

Слова: *чтобы какъ наречетъ человѣкъ всякую душу живую, такъ и было имя ей,* показываютъ, что самъ Богъ провидѣлъ достоинство сихъ именъ, и утвердилъ ихъ для постояннаго употребленія въ языкѣ

человѣческомъ. Дѣйствіе сего предопредѣленія неизмѣнно продолжалось до столпотворенія Вавилонскаго.

Слѣдствіе обозрѣнія и нареченія животныхъ было то, что *человѣку не нашлось помощника подобнаго ему. Не нашлось*, болѣе значитъ, нежели *не было*. Первое предполагаетъ понятіе, исканіе, или желаніе предмета. Изъ сего видно, что разсматриваніе животныхъ сотворенныхъ *по четамъ*, привело человѣка къ мысли *о четѣ человѣческой*. Было ли особенное намѣреніе Божіе ввести его въ сію мысль, или онъ вошелъ въ нее, только слѣдуя образамъ чувственнаго міра, — сего вопроса Моисей не разрѣшаетъ. По крайней мѣрѣ Богъ оправдывается въ сотвореніи опасной помощницы тѣмъ, что человѣкъ самъ измыслилъ ее.

в) Для сотворенія жены Богъ *наводитъ на человѣка крѣпкій сонъ*. Нѣкоторые представляютъ сей сонъ дѣйствіемъ нѣкотораго наклоненія его къ чувственному отъ духовнаго.

Жена созидается *изъ ребра* человѣка: аа) для того, чтобы человѣкъ, сотворенный по образу Божію, былъ единственнымъ началомъ существъ своего рода, подобно какъ Богъ есть единственное начало всѣхъ родовъ существъ; бб) дабы жена всегда была близка къ сердцу мужа; вв) дабы она

естественно расположена была къ послушанію и покорности ему, будучи его какъ бы частію; гг) дабы облегчить взаимное сообщеніе мыслей, чувствованій, совершенствъ, и содѣлать родъ человѣческій единымъ тѣломъ.

Когда мѣсто ребра закрывается *плотію*, не должно воображать, что симъ нарушается цѣлость тѣла Адамова. Но Адамъ оставляется въ такомъ расположеніи; чтобы часть сея цѣлости находилъ въ своей помощницѣ, Матѳ. XIX. 6. *).

г) Когда жена, сотворенная невидимымъ для Адама образомъ, является предъ нимъ: тогда онъ или аа) по внутреннему ощущенію произходившаго въ немъ во время сна, и по естественному состраствію, или бб) по внушенію отъ Бога, познаетъ ея произхожденіе изъ собственнаго своего существа, и соотвѣтственно сему нарекаетъ ей имя. Нашъ языкъ не показываетъ силы сего имени: она видна въ словахъ Еврейскихъ: איש אשה, *ишъ*, *ища*.

---

*) Подобное настоящему преданіе о произхожденіи жены дошло и до язычниковъ, какъ можно видѣть у Платона въ *Συμποσίῳ*.

6) УСТАНОВЛЕНІЕ БРАКА.

24. *Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и свою мать, и прилѣпится къ женѣ своей; и будутъ [два] плоть одна.*

Слова сіи можно принимать или отъ лица Адама, предсказывающаго естественное слѣдствіе сотворенія жены, или отъ лица Моисея, показывающаго начало супружества. Но Іисусъ Христосъ приписываетъ оныя Богу, Матѳ. XIX. 5. Сіе довольно показываетъ ихъ важность, чрезъ кого бы ни были онѣ произнесены.

Свойство супружескаго союза объясняется сравненіемъ его съ естественнымъ союзомъ между родителями и дѣтьми, и показывается, что первый неразрывнѣе послѣдняго. Впрочемъ *оставленіе отца и матери* и *прилѣпленіе къ женѣ* относится къ общежитію, но не простирается на любовь и благодарность дѣтей къ родителямъ.

Отлученіе отъ отца и матери приписывается *мужу*, потому, что мужъ, а не жена, основываетъ домъ и семейство отдѣльное отъ родительскаго.

Тѣсный союзъ супружества выражается еще съ большею силою наименованіемъ *одной плоти*.

Точный разумъ сего первоначальнаго и

всеобщаго закона о супружествѣ таковѣ, что имъ изключается многоженство и своевольное разторженіе брака; но не дѣвство и цѣломудріе.

---

7) СОСТОЯНІЕ НЕВИННОСТИ.

25. *Адамъ же и жена его были оба наги, и не стыдились.*

Состояніе невинности Моисей описываетъ съ естественной и нравственной стороны.

Нагота первыхъ человѣковъ, разсматриваемая въ естественномъ отношеніи къ тѣлу, показываетъ, что оно, по безсмертной крѣпости своей, не требовало никакой защиты отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ, а по красотѣ, никакихъ постороннихъ украшеній.

Нагота, пріемлемая въ нравственномъ отношеніи, и чуждая *стыда*, есть знаменіе внутренней и внѣшней чистоты. Стыдъ есть ощущеніе, дѣйствительнаго или воображаемаго, но примѣтнаго недостатка въ совершенствѣ или въ красотѣ: слѣдственно тогда можетъ имѣть мѣсто стыдъ наготы, когда она открываетъ дѣйствительно, или приводитъ на мысль, нѣкоторое несовершенство или безобразіе, кото-

рое, какъ не можетъ быть дѣломъ Божіимъ, то безъ сомнѣнія есть слѣдствіе нравственной порчи. Обыкновенное дѣйствіе стыда есть желаніе скрываться: но сіе желаніе свойственно дѣламъ тьмы, а не дѣламъ свѣта. Изъ сего видно, что нагота первыхъ человѣковъ есть такое состояніе, въ которомъ они, ходя во свѣтѣ и истинѣ, ничего не имѣли скрывать отъ Бога и своей совѣсти, что наша одежда есть памятникъ грѣхопаденія; стыдливость — родъ покаянія, а безстыдство — неразкаянности и закоснѣнія. *).

Въ исторіи сотворенія перваго человѣка можно находить нѣкоторыя прообразованія о Іисусѣ Хрістѣ. Къ сему пролагаетъ путь Апостолъ Павелъ, который называетъ Адама *образомъ будущаго*, Рим. V. 14. а Іисуса Хріста въ противоположеніи *съ первымъ человѣкомъ* именуетъ *послѣднимъ Адамомъ* и *вторымъ человѣкомъ*, 1. Кор. XV. 45. 47.

*) Платонъ in Politico пишетъ, что первые человѣки *пасомы и охраняемы были самимъ Богомъ*, *подобно какъ нынѣ низшія животныя пасутся животнымъ богоподобнымъ, человѣками*; и что они *наги и безъ покрова паслися по большой части на открытомъ полѣ*.

И шакъ первый Адамъ есть образъ втораго Адама:

1) въ значенiи своего имени. Первый *Червленъ* по первоначальному веществу своего тѣла: вторый *облеченъ въ ризу* плоти *очервлененную кровiю* страданiя, Апок. XIX. 13.

2) въ произхожденiи своемъ и достоинствѣ существа своего. Первый Адамъ не имѣлъ отца кромѣ Бога, равно какъ и вторый. Въ составъ тѣла перваго Адама извлечена чистѣйшая *персть* изъ всего земнаго естества, образованнаго въ предъидущiе дни творенiя: подобнымъ образомъ въ составъ плоти втораго Адама, въ лицѣ Дѣвы Марiи, извлечено чистѣйшее *сѣмя жены* изъ всего естества человѣческаго, постепенно до возможной степени очищеннаго, въ предъидущiя приготовительныя времена новаго творенiя. Сотворенiе перваго Адама совершено вдуновенiемъ въ составъ дѣвственной земли *дыханiя жизней* отъ Бога: воплощенiе Сына Божiя совершилось *наитiемъ Святаго Духа и осѣненiемъ силы Вышняго,* Лук. I. 35. чрезъ которое, въ Дѣвѣ Марiи, единосущное слово Божiе введено въ дѣвственное сѣмя жены. Такимъ образомъ *первый человѣкъ Адамъ сталъ душею живою, послѣднiй Адамъ духомъ животворящимъ.* Первый *по образу*

и по подобію Божію: послѣдній *сіяніе славы Отчей* и самый *образъ Упостаси* Его, Евр. I. 3.

3) въ отношеніи къ міру. Адамъ поставленъ владыкою вселенныя: Сынъ Божій *назначенъ наслѣдникомъ всего*, Евр. I. 2.

4) въ своемъ мѣстопребываніи. Для пребыванія перваго Адама Богъ, собственною, такъ сказать, рукою, *насадилъ садъ въ Едемѣ на востокѣ:* подобно сему для уготовленія мѣста, гдѣ надлежало явиться второму Адаму, рукою высокою *виноградъ изъ Египта перенесенъ и насажденъ*, Пс. LXXIX. 9.

5) въ сотвореніи жены. Здѣсь черты сходства между первымъ и вторымъ Адамомъ сливаются съ чертами противоположности: поелику, что въ первомъ есть болѣзнь, то во второмъ врачевство. *Сонъ* перваго Адама въ Раю содѣлался началомъ болѣзней всего человѣчества: *смерть* втораго Адама есть рѣшительное врачевство всѣхъ болѣзней всего человѣчества. *Vземлется ребро* перваго Адама, и является *жена*, имѣющая быть орудіемъ его прельщенія: *прободается ребро* втораго Адама, и изходятъ *кровь* и *вода*, — знаменія таинствъ, очищающихъ грѣхъ, порожденный изшедшею изъ ребра женою. Мѣсто ребра перваго Адама *закрыто плотію*, и такимъ

образомъ видъ раздѣленія получилъ свое совершенство: но прободенное ребро втораго Адама осталось отверзтымъ, дабы симъ путемъ все, раздѣленное паденіемъ перваго Адама, могло притти въ соединеніе съ тѣломъ втораго. Состояніе втораго Адама, послѣ его смерти, есть съ преизбыткомъ возвращенное состояніе перваго Адама, до его сна въ Раю.

6) въ супружествѣ. Сотворенная жена сочетавается съ мужемъ въ такой союзъ, по которому оба составляютъ *плоть одну*: искупленные Іисусомъ Хрістомъ и вѣрующіе въ Него также суть *члены тѣла Его, отъ плоти Его, и отъ костей Его*, Еф. V. 30.

7) въ качествѣ *Главы* рода человѣческаго. Но первый Адамъ низринулъ съ собою всѣ члены, которыхъ былъ главою: второму Адаму предопредѣлено *возглавить въ себѣ все, что есть на небесахъ и на землѣ*, Еф. I. 10.

ПАДЕНІЕ И ВОЗСТАНОВЛЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА.

Б. III.

Въ исторіи паденія и возстановленія первыхъ человѣковъ описывается: 1) ихъ искушеніе, 1 — 5. 2) грѣхопаденіе, 6, 7. 3) обличеніе, 8—13. 4) судъ Божій, 14—19. 5) нареченіе новаго имени женѣ, 20. 6) начало одежды, 21. 7) изгнаніе Адама и Евы изъ Рая, 22—24.

1) ИСКУШЕНІЕ ПЕРВЫХЪ ЧЕЛОВѢКОВЪ.

1. *Хитрѣйшій изъ всѣхъ звѣрей въ полѣ, которыхъ Іегова Богъ создалъ, былъ змѣй. Онъ сказалъ женѣ: подлинноли сказалъ Богъ: не ѣшьте* плодовъ *ни съ какого дерева въ саду?* 2. *Жена сказала змѣю: намъ* можно *ѣсть плоды съ деревъ въ саду,*

3. *Только плодовъ съ древа, которое посреди сада, сказалъ Богъ, не вкушайте, и не прикасайтесь къ нему, чтобы не умереть.*
4. *И сказалъ змѣй женѣ: не умрете;*
5. *напротивъ того знаетъ Богъ, что въ день, въ который вы вкусите плода его, отверзутся очи ваши, и вы будете, какъ боги, знающіе добро и зло.* •

Приступая къ описанію искушенія, Повѣствователь даетъ понятіе о искусителѣ: и дѣйствительно, правильное о немъ понятіе необходимо нужно для того, чтобы уразумѣть возможность, и опредѣлить образъ искушенія.

Искуситель называется *зміемъ*.

Трудно согласиться съ мнѣніемъ, будто симъ означается простое животное, которое, примѣромъ своего вкушенія отъ запрещеннаго человѣкамъ древа, возбудило въ Евѣ Богопротивную мысль и желаніе: поелику въ такомъ случаѣ Моисею не было бы нужды приписывать сему животному, вмѣсто простаго дѣйствія, несвойственныя ему сужденія и слова; и поелику представлять виною зла въ мірѣ существо, не имѣющее свободы и дѣйствующее сообразно природѣ своей, значилобы представлять Бога *искушающимъ*, вопреки собственному слову Его, Іак. I. 13.

Нельзя напрошивъ думашь и шого, чшобы сей змій былъ шолько призракъ живошнаго: поелику ясно сравниваешся со *звѣрями въ полѣ*.

И шакъ змій искусишель есшь исшинное, но не просшое живошное. Имъ дѣйсшвуешъ существо высшаго рода, ибо дѣйсшвуешъ разумѣніемъ; но существо злое, ибо дѣйсшвуешъ прошивъ воли Божіей, къ погибели человѣковъ и къ собсшвенному наказанію. Сіе есшь шо существо, кошорое шочно ошъ искушенія и прельщенія человѣковъ, въ Словѣ Божіемъ называешся *древнимъ зміемъ, діаволомъ, сашаною,* Апок. XX. 2. Зах. III. 1. *человѣкоубійцею отъ начала, отцемъ лжи,* Іоа. VIII. 44.

Какъ шаковымъ никакое существо не могло выйши изъ рукъ Творца: шо должно полагашь, чшо оно здѣлалось шаковымъ чрезъ ошпаденіе ошъ Него. Сіе шакже подшверждаешся Словомъ Божіимъ, когда оно говоришъ о *ангелахъ не сохранившихъ своего начала, но оставившихъ свое жилище,* Іуд. 6. Начало ихъ ошпаденія нѣкошорые полагаюшъ въ зависши человѣку, Прем. II. 24. а нѣкошорые, въ гордосши и уклоненіи ошъ любви Божіей къ самолюбію, Иса. XIV. 12—14. почишая зависшь уже слѣдсшвіемъ паденія.

Моисей показываетъ не самое существо, а орудіе искусителя: а) потому, что его намѣреніе, — показать кратко начало поврежденія человѣческаго естества, — не позволяетъ ему входить въ отдаленныя и трудныя подробности о свойствѣ отпадшихъ духовъ; и б) потому, что онъ хотѣлъ представить искусителя точно и единственно въ томъ видѣ, какъ онъ явился Евѣ, дабы показать, что, не смотря на сію личину, онъ удобно могъ быть открытъ и узнанъ.

Когда змію приписывается *хитрость* преимущественно предъ всѣми животными: симъ показывается естественное совершенство сего животнаго, которое и Христосъ представляетъ образцемъ *мудрости* Матѳ. X. 16. Діаволъ избираетъ таковое орудіе для удобнѣйшаго въ немъ дѣйствованія и сокрытія обмана: Богъ попускаетъ сіе для того, чтобъ человѣкъ въ самомъ орудіи искушенія видѣлъ образъ осторожности.

Змій является *говорящимъ*. Напрасно сіе относятъ къ естеству находившихся въ Раю животныхъ. Сіе было искусство діавола, хотѣвшаго привлечь къ себѣ Еву любопытствомъ и удивленіемъ: впрочемъ она изъ сего самаго искусства могла заключать о свойствѣ существа, которое скрывается

въ чужомъ видѣ, и не смѣетъ явиться въ собственномъ. Нѣкоторые думаютъ, что змій бесѣдовалъ съ Евою тѣмъ естественнымъ языкомъ, какимъ всѣ вещи бесѣдуютъ съ мудрымъ: но сей естественный языкъ, не бывъ управляемъ отцемъ лжи, не былъ бы такъ лукавъ, какъ языкъ змія въ сказаніи Моисеевомъ.

Змій говоритъ къ *женѣ:* потому, какъ замѣчаютъ нѣкоторые, что она не была при изслѣдованіи естества животныхъ, и законъ о древѣ познанія получила чрезъ мужа, и слѣдственно удобнѣе могла поколебаться въ сужденіи какъ о естествѣ говорящаго съ нею, такъ и о предметѣ разговора; и потому, что жена, будучи естественно поставлена въ зависимости отъ мужа, 1 Тим. II. 12, 13. естественно долженствовала быть слабѣе въ отдѣленіи отъ него. Искуситель не оставилъ и послѣ сего сей удачной хитрости, 3. Ц. XI. 4. Екк. VII. 28. 2 Тим. III. 6.

Кажется, не трудно было Евѣ примѣтить неестественное состояніе змія; а потому даже трудно повѣрить, какъ она рѣшилась вступить съ нимъ въ разговоръ. Но а) такъ обыкновенно кажется тогда, когда хитрость уже обнаружена. б) Положимъ, что Ева удивлена была необычайнымъ явленіемъ говорящаго змія: но какъ

прежде грѣха и зла не было страха и подозрѣнія; то удивленіемъ могло еще изощриться ея вниманіе къ змію, и вскорѣ могла родиться мысль, что его необыкновенное состояніе есть дѣйствіе сокровенной силы вкушеннаго имъ запрещеннаго плода. Наконецъ в) можетъ быть, сіе явленіе и не показалось необычайнымъ. Тогда, какъ видимый міръ, еще чистый и тонкій, свободнѣе и безпрепятственнѣе проницаемъ былъ невидимымъ, можетъ быть, не было необычайно, чтобы невидимыя существа облекались въ образы видимыхъ тварей, дабы входить въ сношенія съ человѣкомъ, обитателемъ видимаго и невидимаго.

Первыя слова искусителя, какъ онѣ читаются въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ заключаютъ уже клевету на Бога: но онѣ могутъ быть приняты въ знаменованіи недоумѣнія: *подлинно ли Богъ сказалъ: не ѣшьте* плодовъ *ни съ какого дерева въ саду?* Такимъ образомъ клевета упадаетъ не на Бога, но на Адама, что, по видимому, и сообразнѣе съ коварствомъ искусителя. Возставъ прямо противъ Слова Божія, онъ могъ бы ужаснуть Еву: но онъ преображается предъ нею въ свѣтлаго Ангела, въ учителя истины, и вводитъ ее въ сомнѣніе о томъ, точно ли Божіе слово слышала она отъ мужа, и не по суевѣ-

рію ли воздерживается, отъ древа познанія. Изъ сего видно, какъ опасны даже легкія и отдаленныя въ вѣрѣ сомнѣнія. Дѣйствіе ихъ ясно представлено въ примѣрѣ Петра утопающаго, Матѳ. XIV. 30, 31.

Ева, отвѣтствуя змію, повторяетъ заповѣдь о древѣ познанія, съ тою особенностію, что прибавляетъ къ ней слова: *и не прикасайтесь къ нему.* Изъ сего догадываться можно, что мысль о строгости заповѣди и страхѣ смерти уже начинала затмѣвать въ ней чистое чувствованіе любви и благоговѣнія къ Богу Законодателю.

Вторая рѣчь искусителя заключаетъ въ себѣ сколько словъ, столько лжей, но сплетенныхъ такъ, что Богоотступленію даютъ видъ дѣйствованія по намѣренію Божію.

Примѣчая, что страхъ смерти держитъ Еву въ послушаніи Богу, онъ отъемлетъ прежде всего сію опору: *не умрете.*

Но дабы не показаться противорѣчущимъ Слову Божію, онъ старается внести свое противорѣчіе въ самое Слово Божіе, и къ сему обращаетъ Богонареченное имя *древа познанія добра и зла.* Изъясняя сіе наименованіе, онъ увѣряетъ, что со вкушеніемъ отъ древа познанія Богъ соединилъ совершенное вѣденіе добра и зла, подобно какъ со вкушеніемъ отъ древа жизни совокупилъ жизнь безсмертную; и обѣщаетъ въ

семъ вѣденія новыя *очи*, то есть, новый степень вѣденія, и даже божественность. Такое понятіе о древѣ познанія онъ или приписываетъ самому Богу, или утверждаетъ клятвою съ именемъ Божіимъ: *знаетъ Богъ*. См. 2. Кор. XI. 11.

Двѣ мысли могло возродить такое описаніе древа познанія: или ту, что Богъ по зависти возбранилъ его, дабы не имѣть причастниковъ своего естества; или ту, что Адамъ превратилъ истинный смыслъ Божіей заповѣди. Одна другой выгоднѣе была для искусителя; но въ Евѣ удобнѣе предполагать можно послѣднюю.

---

2) ГРѢХОПАДЕНІЕ.

6. *Женѣ показалось, что это дерево хорошо въ пищу, и что оно пріятно для очей, и вожделѣнно для того, что даетъ знаніе; и она взяла плодъ его, и ѣла; также дала и мужу своему, и онъ ѣлъ.* 7. *Тогда у нихъ обоихъ отверзлись очи, и они увидѣли, что наги, и сшили смоковные листья, и сдѣлали себѣ опоясанія.*

Самое грѣхопаденіе Прародителей, по сказанію Моисея, а) начинается во внутренности, б) открывается внѣшнимъ дѣйстві-

ѐмъ, и в) непосредственно сопровождается новымъ чувствованіемъ состоянія грѣховнаго.

а) *Женѣ показалось.* Грѣховное расположеніе въ душѣ начинается безпорядочнымъ направленіемъ познавательныхъ силъ. Возбужденная къ любопытству и недовѣрчивости жена взираетъ на запрещенное древо такъ, какъ бы видѣла его въ первый разъ. Она забываетъ взирать на него, какъ на предметъ заповѣди Божіей, но разсматриваетъ оное въ предполагаемомъ отношеніи къ себѣ, — къ своей чувственности, къ своему сердцу, къ своему разумѣнію. Сіето начало грѣха замѣтилъ Соломонъ: *вотъ, это я нашелъ, что Богъ создалъ человѣка прямымъ; а они стали искать помысловъ многихъ,* Екк. VII. 30.

Съ уклоненіемъ отъ единства истины Божіей во многочисленность собственныхъ помысловъ, неразлучна множественность собственныхъ желаній, не сосредоточенныхъ въ волѣ Божіей, или *похоть*, которая есть ближайшая вина *прельщенія*, и которая *зачавъ раждаетъ* дѣйствительный *грѣхъ,* Іак. I. 14, 15. Ева видитъ въ запрещенномъ древѣ не то, что оно есть, но то, чего она желаетъ, по извѣстнымъ видамъ *похоти*, 1. Іоа. II. 16. *Показалось, что дерево хорошо въ пищу:* — вотъ *по-*

хоть плотская. Пріятно для очей: — похоть очесъ. Вожделѣнно для того, что даетъ знаніе: — гордость житейская. Такимъ образомъ первый грѣхъ раждается въ чувственности — стремленіемъ къ роскоши, въ сердцѣ — желаніемъ наслаждаться безъ разсужденія, въ разумѣ — мечтаніемъ кичливаго многовѣденія; и слѣдственно проницаетъ всѣ силы естества человѣческаго.

б) *Ѣла.* Въ семъ заключается внѣшнее дѣйствіе грѣхопаденія. Дабы представить сіе дѣйствіе достойнымъ смерти, его должно разсматривать въ неразрывной связи со внутреннимъ расположеніемъ ко грѣху, которое заключаетъ въ себѣ невѣріе, непослушаніе, неблагодарность, гордость противъ Бога, и превратное употребленіе всѣхъ способностей.

Грѣховное дѣйствіе жены на нѣкоторое время остается безъ ощутительнаго послѣдствія: или потому, что ядъ запрещеннаго плода постепенно долженъ былъ воздѣйствовать въ тѣлѣ; или потому, что дѣйствіе совѣсти не вдругъ ощутилось въ душѣ, занятой чувственнымъ удовольствіемъ.

Между тѣмъ *мужъ* послѣдуетъ женѣ. При семъ Священный Повѣствователь умалчиваетъ объ особенномъ искушеніи его и побужденіяхъ ко грѣху. Изъ порядка и связи повѣствованія видно, что онъ не былъ

свидѣтелемъ разговора жены со зміемъ. Но опаснѣе сего была бесѣда съ женою наставленною зміемъ, и удачный, по видимому, опытъ его наставленій. Впрочемъ чего желалъ Адамъ, вкушая отъ запрещеннаго плода, сіе показываетъ упрекъ Божій, 22.

Различіе между грѣхомъ мужа и грѣхомъ жены, полагать можно то, что жена первая открыла свое сердце неизвѣстному искусителю; а мужъ поступилъ противъ непосредственнаго повелѣнія Божія. Въ семъ разумѣ Апостолъ одной *женѣ* приписываетъ *прельщеніе*, 1. Тим. II. 14. и *одному мужу грѣхъ*, *преступленіе*, *ослушаніе*, Рим. V. 12. 14. 19.

в) *Отверзлись очи*. Сіе отверзтіе очей не означаетъ высшаго степени познанія. Евреи употребляютъ сіе выраженіе, когда хотятъ показать нечаянное усмотреніе вещи, прежде непримѣченной, Б. XXI. 19. Такова была въ прародителяхъ нагота.

Наготою, по нѣкоторой скромности священнаго языка, называется срамота внутренняя или внѣшняя, Исх. XXXII. 25. Авв. II. 15. Нагота, которую ощутили согрѣшившіе прародители, была и внутренняя, ибо соединена была со страхомъ и желаніемъ скрыться отъ Бога; и внѣшняя, ибо требовала одежды. Внутренняя нагота знаменуетъ лишеніе первобытной це-

порочности и благодати; внѣшняя предполагаетъ ощущеніе нѣкотораго несовершенства или нечистоты въ тѣлѣ.

Ощущеніе наготы смущенные грѣшники думали изцѣлить *опоясаніемъ*. Конечно нѣкоторыя части тѣла особенно подвержены были оному ощущенію. Сіе изъясняютъ или естественнымъ дѣйствіемъ запрещеннаго плода вредоносными для тѣла; или слѣдствіемъ преобладающей чувственности. Но поелику ощущенію наготы сопутствуетъ страхъ Бога: то сіе ощущеніе относить можно непосредственно къ дѣйствію совѣсти. Въ *чреслахъ*, которыя суть видимый источникъ и прознаменованіе потомства, Б. XXIV. 2. XLIX. 10. Евр. VII. 5. 10. она представляетъ Адаму весь родъ человѣческій, и всѣ роды грѣховъ и наказаній имѣющихъ родиться отъ перваго грѣха: и источникъ благословенія Божія представляется ему источникомъ несноснаго посрамленія и мученія.

---

3) ОБЛИЧЕНІЕ.

8. *И услышали гласъ Іеговы Бога, ходящаго въ саду во время прохлады дня; и скрылся Адамъ и жена его отъ лица Іеговы Бога между деревьями сада.* 9. *Но Іего-*

ва Богъ воззвалъ къ Адаму, и сказалъ ему: гдѣ ты? 10. Онъ сказалъ: я услышалъ гласъ твой въ саду, и убоялся, по тому, что я нагъ, и скрылся. 11. И сказалъ [Богъ:] кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? развѣ ты вкусилъ отъ древа, отъ котораго я запретилъ тебѣ вкушать? 12. Адамъ сказалъ: жена которую Ты мнѣ далъ, она дала мнѣ плодъ *съ этого дерева, и я ѣлъ. 13. И сказалъ Іегова Богъ женѣ: что ты это сдѣлала? жена сказала: змѣй обольстилъ меня, и я ѣла.*

Для обличенія грѣшниковъ являешся самъ Богъ: сіе есть дѣло милосердія, по которому онъ *является* и *не ищущимъ его*, Иса. LXV. 1.

Богу приписывается *хожденіе въ саду*, и *гласъ*, или ощутительное дѣйствіе сего хожденія: сіе значитъ, что Богъ нѣкоторымъ чувственнымъ знаменіемъ предварительно приготовлялъ человѣка къ своему явленію. Изъ страха Адама нельзя заключить, что сіе знаменіе было ужасное: ибо причину сего страха онъ самъ полагаетъ въ собственной наготѣ.

Адамъ издалека узнаетъ *гласъ ходящаго Бога* или по внушенію своей совѣсти, или, вѣроятнѣе, по тому, что сей гласъ былъ извѣстенъ ему изъ прежнихъ подобныхъ явленій.

С. повѣствованіе не даетъ точнаго понятія о образѣ явленія Божія: можно утверждать токмо то, что явившійся былъ *Сынъ Божій*, коему свойственно *являть Бога, никѣмъ*, наипаче же грѣшниками, *невидимаго*, Іоа. I. 18.

Сіе явленіе полагается во время *прохлады дня;* въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ: *по полудни.* Еврейское выраженіе можетъ означать и утренніе и вечерніе часы, Пѣс. II. 17. IV. 6. Переводъ утверждается токмо на той догадкѣ, что явленіе Бога обличителя долженствовало послѣдовать вскорѣ по грѣхопаденіи.

Желаніе *скрыться отъ Бога* представляетъ въ прародителяхъ поразительный примѣръ смущеннаго грѣшника, предъ которымъ яснѣйшія понятія, каково есть понятіе о вездѣприсутствіи и всевѣденіи Божіемъ, затмѣваются, какъ бы въ сновидѣніи; и который не столько лишается, сколько самъ себя лишаетъ свѣта, Іоа. III. 20.

Обличеніе грѣшниковъ Богъ начинаетъ вопрошеніемъ: *гдѣ ты?* По замѣчанію С. Амвросія, lib. de Parad. C. XIV. Богъ не спрашиваетъ здѣсь Адама, *въ какомъ онъ мѣстѣ*, но, *въ какомъ состояніи.* Впрочемъ и то и другое знаменованіе сего вопроса показываетъ, что Богъ по снисхожденію пріемлетъ

на себя образъ невѣденія: а) для того, чтобы уменьшить смятеніе ощущаемое грѣшниками отъ Его присутствія; и б) для того, чтобы не строгостію принужденное исторгнуть изъ нихъ признаніе, но кротостію побудить ихъ къ искреннему и спасительному покаянію. По сему же обличеніе и продолжается и совершается также вопрошеніями: *кто тебѣ сказалъ, что ты нагъ? — что ты сдѣлала?*

Только змій не вопрошается: и сіе потому, что Богъ не провидитъ въ немъ покаянія.

Первое вопрошеніе вводитъ человѣка въ живѣйшее чувствованіе своего состоянія; второе и третіе приводятъ мужа и жену къ самому исповѣданію грѣха: *ѣлъ, ѣла.*

Но и въ семъ покаяніи вновь открывается сила грѣха, который, однажды будучи допущенъ въ сердце, укореняется, примѣшивается ко всѣмъ дѣйствіямъ, заражаетъ самыя добродѣтели. При первомъ признакѣ присутствія Господа могъ Адамъ чувствовать, что Богъ не хощетъ оставить и погубить его; и потому долженъ былъ безъ призыванія прибѣгнуть къ его милосердію: но онъ скрывается. Потомъ признаетъ свою наготу, и такую наготу, которая не только приводитъ его въ стыдъ, но и въ страхъ, и заставляетъ не только

покрывать нѣкоторыя части тѣла, но и совершенно скрываться: однако не спѣшитъ открыть ея причину. Къ самому признанію во грѣхѣ, примѣшиваетъ ничтожное оправданіе соблазномъ жены: *она дала мнѣ плодъ съ этого дерева;* и даже жалобу на самаго Бога: *жена, которую Ты мнѣ далъ.* Жена въ свою очередь слагаетъ часть вины своей на змія: *змѣй обольстилъ меня.*

---

4) СУДЪ БОЖІЙ.

14. *Тогда Іегова Богъ сказалъ змѣю: за то, что ты это сдѣлалъ, проклятъ ты передъ всѣми скотами земными, и передъ всѣми звѣрями. Ты будешь ходить на чревѣ твоемъ, и будешь ѣсть прахъ во всѣ дни жизни твоей.* 15. *И вражду положу между тобою и между женою, и между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ ея; оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту.* 16. *Женѣ сказалъ: скорбь на скорбь наведу Я тебѣ въ беременности твоей; съ болѣзнію будешь раждать дѣтей; и къ мужу твоему вожделѣніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою.* 17. *Адаму же сказалъ: за то, что ты послушалъ словъ жены*

своей, и ѣлъ плодъ древа, о которомъ Я заповѣдалъ тебѣ, говоря: не вкушай отъ него; проклята земля тебя ради; съ печалію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. 18. *Тернъ и волчецъ произраститъ она тебѣ; и ты будешь питаться полевою травою.* 19. *Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ, пока не возвратишься въ землю, поелику ты изъ нея взятъ; ибо ты персть, и въ персть возвратишься.*

Послѣ обличенія Богъ произноситъ свой судъ на виновныхъ: и въ особенности, на змія судъ правды, а на человѣковъ судъ правды и милосердія. Ибо змію возвѣщается токмо наказаніе, а человѣкамъ и надежда побѣды надъ зміемъ, 15.

Слова суда раздѣляются на три части: первая относиться а) къ змію, вторая б) къ женѣ, третія в) къ мужу.

а) Судъ начинается отъ змія не только аа) потому, что имъ положено начало грѣха, но и бб) потому, что въ осужденіи его заключается нѣкоторое утѣшеніе для устрашенныхъ человѣковъ, предохраняющее ихъ отъ отчаянія при услышаніи приговора о себѣ самихъ.

Проклятіе произнесенное Богомъ на змія относится или аа) къ змію естественному, какъ орудію искушенія; или бб) къ діаволу,

яко дѣйствовавшему симъ орудіемъ; или вв) частію къ одному изъ сихъ, а частію къ другому, или гг) къ обоимъ совокупно.

аа) Всѣ слова проклятія приличествуютъ змію естественному. И неудивительно, естьли Богъ проклинаетъ орудіе искушенія и грѣхопаденія человѣческаго, когда онъ и всю землю *проклинаетъ ради* человѣка, 17. Въ семъ случаѣ онъ уподобляется отцу, который проклинаетъ мечь отъявшій жизнь у его сына; или дѣтоводителю, который, дабы удержать въ предѣлахъ порядка юность поползновенную, поставляетъ предъ нею видимые памятники наказаннаго своеволія.

бб) Но естьли Богъ проклинаетъ орудіе искушенія: то возможноли, чтобы онъ премолчалъ о дерзости истиннаго виновника искушенія? Его-то наипаче осужденіе нужно было какъ для того, чтобы человѣки не поставили его себѣ примѣромъ ненаказаннаго противленія Богу, такъ и для того, чтобы, впадши въ его сѣти, они не потеряли надежды избавленія.

вв) Впрочемъ слова проклятія не раздѣляются видимымъ образомъ между зміемъ и діаволомъ; но текутъ непрерывно такъ, какъ бы простирались къ одному предмету.

гг) По сему должно положить, что, какъ змій и діаволъ представлялись въ одномъ

ныхъ, которыя и *произведены для ловитвы и закланія*, 2 Пет. II. 12.

Осужденіе змія *ходить на чревѣ и ѣсть прахъ*, гадательно показываетъ, *а*) что гордость діавола будетъ усмирена, такъ какъ у Псаломника, LXXI. 9. выраженіе, *полизать персть*, означаетъ состояніе униженнаго врага; *б*) что все пожираемое алчною злобою врага Божія будетъ токмо земля и тлѣнъ, его не насыщающій, ниже укрѣпляющій, — но приготовляющій его владычество къ конечному разрушенію.

Въ образѣ *вражды* между зміемъ и человѣкомъ съ особенною ясностію описывается возстановленіе царства Благодати на развалинахъ владычества грѣха и смерти.

Вражда знаменуетъ не только раздѣленіе, но и желаніе вредить; и предполагаетъ предшествовавшій миръ или согласіе. — Посредствомъ грѣха человѣкъ вошелъ въ согласіе съ діаволомъ. Послѣ сего союза Богъ угрожаетъ враждою діаволу: изъ сего видно, что разрушеніе онаго союза послѣдуетъ со стороны человѣка; и вражда сего послѣдняго будетъ состоять въ удаленіи отъ грѣха и въ стараніи побѣдить діавола.

Вражду положить обѣщаетъ самъ Богъ. Человѣкъ сотворивъ грѣхъ есть уже *рабъ грѣха* Іоа. VIII. 34. и не имѣетъ силъ расторгнуть узы его, дабы противостать

діаволу. И такъ Богъ для сего даруетъ ему свою силу, которая есть *Благодать*.

Вражда полагается *между зміемъ и женою*. Симъ не исключается мужъ, но показывается то, что, для противоборства змію, не мужеская будетъ потребна крѣпость; что та самая жена, которую онъ низложилъ коварствомъ, возстанетъ противъ него въ силѣ; что *сила Божія въ немощи совершаться будетъ*, 2. Кор. XII. 9.

Вражда долженствуетъ продолжаться *между сѣменемъ змія и между сѣменемъ жены*. — Имя *сѣмени*, пренесенное отъ растѣній къ высшимъ родамъ существъ, въ С. Писаніи означаетъ: *а*) потомство вообще, Б. IX. 9. 11. *б*) одно лице въ потомствѣ, IV. 25. *в*) чадъ обѣтованія, Рим. IX. 7, 8. *г*) обѣтованнаго Избавителя, Гал. III. 16. *д*) иногда также рожденіе нравственное, то есть, преемственно сохраняемое расположеніе духа и образъ жизни, Иса. I. 4. *Змій* духовный, сколько намъ извѣстно, не имѣетъ естественнаго потомства: и такъ *сѣменемъ* его называться могутъ *а*) отверженные духи участники его Богоотступленія; *б*) грѣшные человѣки, которыхъ слово Божіе ясно именуетъ *порожденіями ехидниными*, Мат. III. 7. и *чадами діавола*, 1. Іоа. III. 10. такъ какъ и первый изъ нихъ, *Каинъ былъ отъ лукаваго*, 12.

и наконецъ преимущественно таковымъ будетъ в) предсказанный *человѣкъ грѣха*, 2 Сол. II. 3. *Сѣмя жены* не означаетъ просто и вообще рода человѣческаго: сіе открывается какъ изъ понятія о сѣмени змія, такъ равно изъ самаго наименованія сѣмени жены, поелику въ обыкновенномъ разумѣніи сѣмя, или потомство присвоется мужу. И такъ сѣмя жены, въ противоположности съ сѣменемъ змія, долженствуетъ означать: а) дѣвственнѣйшую часть человѣчества, благодатію Божіею хранимую и отъ часу болѣе очищаемую, возращаемую и совершенствуемую, въ человѣкахъ *вѣрующихъ, которые не отъ крови, ни отъ хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились*, Іоа. I. 12, 13. по превосходству же, б) чистѣйшую сущность человѣчества, въ лицѣ Богочеловѣка, вождя и главы всѣхъ вѣрующихъ, имѣвшаго *родиться отъ жены*, Гал. IV. 4. и *явиться, чтобы разрушить дѣла діавола*, 1. Іоа. III. 8. Обѣтованіемъ постоянной *вражды между сѣменемъ змія и жены* возвѣщается утвержденіе и непрерывное сохраненіе Церкви воинствующей.

Величайшая казнь змія и величайшая тайна сѣмени жены заключается въ словахъ; *оно будетъ поражать тебя въ голову.*

Къ изъясненію сихъ словъ пролагаетъ путь переводъ Седмидесяти толковниковъ: *αυτὸς σου τηρήσει κεφαλὴν*, *Онъ будетъ мѣтить тебѣ въ голову*. Слово *αὐτὸς*, *Онъ*, не согласное съ словомъ *σπέρμα*, *сѣмя*, показываетъ, что переводчикъ имѣлъ въ мысляхъ не столько слово: *сѣмя*, довольно неопредѣленное въ своемъ знаменованіи, сколько главный предметъ, въ настоящемъ случаѣ имъ означаемый; и что *сѣмя жены* принималъ онъ за одно лице. Въ самомъ дѣлѣ, сѣмя жены противополагается здѣсь не множеству *сѣмени змія*, но одному *змію*: и по тому преимущественно долженствуетъ означать единаго Вождя и Главу вѣрующихъ; ко множеству же вѣрующихъ сказанное въ семъ мѣстѣ, потолику токмо быть можетъ отнесено, поколику они составляютъ съ онымъ единое тѣло. См. Рим. XVI. 20.

Пораженіе змія въ голову есть доведеніе сего врага до невозможности вредить, такъ какъ змій, у котораго раздавлена глава, не можетъ болѣе жалить. И такъ симъ возвѣщается побѣда надъ діаволомъ совершенная и вѣчная, прекращеніе всѣхъ дѣйствій и слѣдствій вражды его, освобожденіе человѣка отъ грѣха и смерти, земли отъ проклятія, и самой плоти отъ тлѣнія.

Сія величественная побѣда снова объясняетъ и возвышаетъ понятіе о побѣдо-

носномъ *сѣмени жены.* Естьли самъ Богъ полагаетъ, или начинаетъ, вражду между зміемъ и женою: то кто, кромѣ Бога, можетъ окончить оную торжествомъ и славою?

Впрочемъ до торжественнаго прекращенія вражды оставляется нѣкоторая власть и змію: *ты будешь жалить его въ пяту.* Сіе попускается для того, *а*) чтобы тотъ, который подвигнулъ человѣка противу благости Божіей, содѣлался исполнителемъ Божія правосудія; *б*) чтобы человѣкъ не былъ въ безпечности въ отношеніи къ человѣкоубійцѣ, и *в*) не престаннымъ опытомъ зла побуждаемъ былъ обратиться ко благу.

Змій уязвляетъ *въ пяту,* которая есть низшая и ничтожнѣйшая часть состава человѣческаго; въ пяту, которая, и бывъ уязвлена *въ паденіе,* оставляетъ еще для человѣка другую пяту *на возстаніе.* Такъ уязвляются вѣрующіе *а*) соблазнами, *б*) бѣдствіями, *в*) смертію тѣлесною.

Отъ *уязвленія въ пяту* не исключается также оное побѣдоносное и божественное *сѣмя жены,* или Глава и Избавитель вѣрующихъ. Но какъ Онъ не могъ быть подверженъ уязвленію сему по собственной винѣ, или по собственной слабости: то должно заключить, что онъ подвергается уязвле-

нію для понесенія болѣзней другихъ, и для сокрушенія чрезъ сіе главы змія. Сіе есть то уязвленіе, о которомъ говоритъ Пророкъ: *раною Его* даровано *намъ исцѣленіе*, Иса. LIII. 5.

Такимъ образомъ въ предопредѣленіи о *сѣмени жены* заключается сѣмя всего Евангелія.

б) Жена подвергается наказанію:

аа) сама въ себѣ: *умножая умножу скорбь твою и зачатіе твое*; яснѣе: *скорбь на скорбь наведу я тебѣ въ беременности твоей. Скорбь* есть наказаніе грѣшника вообще, но особенно тяжкое для пола слабѣйшаго и имѣющаго большую мѣру чувствительности. Когда же источникомъ скорби полагается наипаче зачатіе во утробѣ: мы можемъ сіе принимать: *а*) какъ первое изъявленіе поврежденія человѣческаго естества, которое, получивъ способность производить подобное себѣ, такъ сказать, въ основаніи своемъ потрясается отъ дѣйствія сей способности; *б*) какъ обличеніе умножившагося съ теченіемъ времени растлѣнія, которое, съ умноженіемъ грѣховъ, произвело полчища болѣзней терзающихъ человѣчество.

бб) въ рожденіи чадъ: *съ болѣзнію будешь раждать дѣтей.* Опытъ показываетъ, что болѣзни рожденія раздѣлены между раждаю-

щими и раждаемыми. Но сіе раздѣленіе было бы неправедно, естьли бы послѣдніе не были, подобно первымъ, виновны. Дабы согласить сей родъ наказанія съ Божіимъ правосудіемъ, должно признать съ одной стороны страданіе родителей въ дѣтяхъ, съ другой грѣховное поврежденіе дѣтей въ родителяхъ.

вв) со стороны мужа: *и къ мужу твоему вожделѣніе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою.* Жена, дерзнувшая преклонить мужа къ законопреступному своему желанію, взаимно осуждается на всегдашнюю заботливость о угожденіи его желаніямъ; и за владычество надъ нимъ подвергается его владычеству. Впрочемъ симъ какъ не предполагается независимость жены въ невинномъ состояніи: такъ не одобряется неограниченное господствованіе мужа надъ нею. См. Еф. V. 28.

в) Осужденіе мужа требовало большей строгости потому, что онъ съ большею дерзостію, нежели жена, оправдывался во вкушеніи отъ запрещеннаго древа, 12. Отвѣтствуя на сіе суетное оправданіе, Богъ прежде всего укоряетъ Адама тѣмъ, что онъ охотнѣе *послушалъ словъ жены своей,* нежели Господа своего; и что поступилъ противъ заповѣди Божіей совершенно ему извѣстной и въ исполненіи не трудной. За

симъ слѣдуютъ наказанія, которыя, по свойству своему, упадаютъ не только на лице и полъ Адама, но и на весь родъ человѣческій, въ немъ заключающійся.

Проклята земля тебя ради. Сіе проклятіе можно изъяснять о скудости плодовъ земныхъ: какъ потому, аа) что *благословеніемъ* вообще означается многоплодіе и изобиліе, а за *проклятіемъ* слѣдуетъ опустошеніе, Быт. XXVII. 27, 28. Мар. XI. 21. Евр. VI. 7, 8. Б. VIII. 21. такъ въ особенности потому, бб) что здѣсь говорится о землѣ въ томъ отношеніи, поколику человѣкъ *питается отъ нея;* ибо слѣдующія слова суда Божія можно принимать за изъясненіе сего проклятія. Но естьли тварь, какъ говоритъ Апостолъ, *совоздыхаетъ и сболѣзнуетъ,* и *чаетъ освобожденія отъ порабощенія тлѣнію*, Рим. VIII. 19—22. и естьли для *жительства правды новое* потребно *небо и новая земля,* 2 Пет. III. 13. то настоящее проклятіе земли должно простираться болѣе, нежели на одно ея плодородіе. Только мы не можемъ опредѣлить точно, сколь велико дѣйствіе сего проклятія, потому, что не видали ея въ состояніи первобытнаго благословенія.

Вся земля подвергается проклятію, заслуженному человѣкомъ: ибо въ началѣ для него вся земля получила благословеніе. Бу-

дучи сотворенъ владыкою твари, онъ, въ своемъ паденіи, увлекаетъ за собою все свое владычество. Но сіе поврежденіе земли, столь естественно слѣдующее за поврежденіемъ человѣка, есть вкупѣ и наказаніе для него и милость. Тогда, какъ отъемлется у покоренной суетѣ твари часть совершенства, заграждается часть путей къ ея злоупотребленію. И какое наставленіе для грѣшника — видѣть грѣхъ опустошающій вселенную!

Съ печалію будешь питаться отъ нея во всѣ дни жизни твоей. Человѣкъ долженъ былъ вкушать земныя произведенія сообразно потребности естественной: но онъ вкусилъ для своевольнаго удовольствія, и потому отнынѣ всякая пища его, въ память сего законопреступнаго вкушенія, растворена будетъ печалію.

Тернъ и волчецъ произраститъ она тебѣ. Нѣтъ нужды полагать, что проклятіе произвело на земли новые роды тварей. И благословенная земля могла произращать терніе и волчцы, но для тѣхъ тварей, которымъ оныя служили въ пользу и благо: теперь она произращаетъ оныя человѣку, и притомъ тамъ, гдѣ онъ насаждаетъ цвѣты, или сѣетъ пшеницу, дабы память грѣха преслѣдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ. Когда я вижу розу, говоритъ Василій

B. Homil. de Parad. она мнѣ напоминаетъ мой грѣхъ, за который земля осуждена произращать тернія и волчцы.

Ты будешь питаться полевою травою. Симъ возвѣщается человѣку такая скудость, что плоды, собственно для него въ пищу назначенные, Б. I. 29. не будутъ уже для него достаточны, и онъ долженъ будетъ употреблять въ пищу травы, данныя безсловеснымъ, I. 30.

Въ потѣ лица твоего будешь ѣсть хлѣбъ. Потъ есть знаменіе изнурительнаго труда. На таковый трудъ осуждается человѣкъ вмѣсто Райскаго *дѣланія*, укрѣпляющаго и услаждающаго. Изъ многихъ видовъ труда Богъ указуетъ на земледѣльческій, не такъ какъ на неизбѣжную обязанность для каждаго, но такъ какъ на естественную и необходимую потребность для всѣхъ. Но, да сбудется слово суда Божія, тѣ, которые не трудятся для снисканія тѣлесной пищи, подвергаютъ себя изнурительному напряженію силъ, дабы дать пищу своимъ желаніямъ и страстямъ; и въ самомъ уклоненіи отъ труда находятъ новый трудъ. Впрочемъ самъ Богъ иногда или отягчаетъ или облегчаетъ сіе осужденіе, по своему особенному промыслу, Пс. CXXVI. 2.

Ты персть, и въ персть возвратишься. Сіе заключеніе осужденія, по видимому, пока-

сываетъ, что тѣлесная смерть неизбѣжна для человѣка, независимо отъ осужденія, по естеству его. Но по слову Божію, Б. II. 17. всякая смерть есть наказаніе; и, по древнему Церкви ученію, *Богъ создалъ человѣка въ нетлѣніи*, Прем. II. 23. Человѣкъ и въ состояніи непорочности былъ *землянъ* по своему произхожденію; но сія земля закрыта и ограждена была отъ тлѣнія *образомъ Божіимъ* и силою древа жизни: по совлеченіи образа Божія она обнажается, и, съ удаленіемъ отъ древа жизни, предается естественному разрушенію.

Достойно примѣчанія, что всѣ наказанія, которыми Богъ поражаетъ здѣсь человѣковъ, суть временныя, и оканчиваются смертію тѣлесною. Сіе показываетъ, что онъ обрѣлъ уже способъ, и предопредѣлилъ избавить человѣка отъ осужденія вѣчнаго, какъ то и дѣйствительно открылъ въ осужденіи змія. И такъ тѣ, которые подвергнутся вѣчному осужденію, безотвѣтны предъ Богомъ, и не имѣютъ права жаловаться на прародителей.

б) НАРЕЧЕНІЕ НОВАГО ИМЕНИ ЖЕНѢ.

20. *И нарекъ Адамъ женѣ своей имя: Ева, ибо она сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ.*

Съ перваго взгляда представляется, что повѣствованіе о нареченіи женѣ новаго имени *Евы*, то есть *Жизни*, находится внѣ связи съ предъидущимъ и послѣдующимъ повѣствованіемъ о паденіи человѣка; и что самое имя *Жизни* не прилично женѣ послѣ осужденія на *смерть*. Въ разрѣшеніе сего затрудненія толкователи полагаютъ: а) что Моисей упоминаетъ о нареченіи жены предшествовавшемъ грѣхопаденію; и желаетъ обнаружить погрѣшность Адама въ семъ нареченіи; или б) что Адамъ, осужденный на смерть, именуетъ жену свою жизнію въ укоризну и уничиженіе; или в) что симъ наименованіемъ показывается неосмотрительность и надмѣнность грѣшника, даже послѣ осужденія; или г) что жизнь, которою Адамъ утѣшается въ наименованіи жены, есть отсрочка смерти тѣлесной; или д) что жена именуется Жизнію по разуму обѣтованія, даннаго Богомъ, о ея сѣмени, долженствующемъ стерть главу змія, имѣющаго державу смерти; и *сдѣлалась матерью всѣхъ живущихъ* яко мать втораго Адама, который есть *духъ животво-*

рящій, 1. Кор. XV. 45. Сія послѣдняя догадка паче прочихъ соотвѣтствуетъ порядку и духу повѣствованія Моисеева; и оправдывается примѣрами другихъ именъ, въ которыхъ Праотцы заключали исповѣданіе вѣры и упованія, каковы суть имена Каина, Сиѳа, Ноя.

---

6) НАЧАЛО ОДЕЖДЫ.

21. *И сдѣлалъ Іегова Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя, и одѣлъ ихъ.*

Изобразивъ грѣхъ и родившуюся отъ него наготу, показавъ потомъ судьбу грѣха по его совершеніи, въ порядкѣ событій и повѣствованія, Моисей упоминаетъ и о томъ, что послѣдовало рѣшительнаго съ наготою.

Одежды кожаныя, данныя первымъ человѣкамъ, по мнѣнію Григорія Богослова, de natal. Chris. суть *плоть грубая и смертная.* Но хотя и справедливо то, что тѣло человѣческое сдѣлалось грубымъ и смертнымъ по грѣхопаденіи: однако не льзя сказать, что человѣкъ до сего былъ нагъ отъ плоти, ибо тѣло его создано еще прежде души; и данныя ему одежды кожаныя, по крайней мѣрѣ въ собственномъ смыслѣ, также не означаютъ плоти; какъ и первый,

его собственный опытъ одежды, смоковныя листья. Не свойственно было бы также одеждами *кожаными* назвать *одежду изъ волны*, или изъ *коры* растѣній; но всего ближе разумѣть подъ симъ наименованіемъ *одежду изъ звѣриной кожи*. Поелику же начинающаяся потребность таковой одежды предполагаетъ начинающееся состояніе нынѣшняго человѣческаго скотоподобнаго тѣла, и поелику Моисей обыкновенно описываетъ видимое, а подъ видимымъ заключаетъ созерцаемое: то слова: *сдѣлалъ Богъ Адаму и женѣ его одежды кожаныя*, дѣйствительно предполагаютъ и то, что *Богъ далъ падшимъ человѣкамъ плоть скотоподобную*.

То, что самъ *Богъ* устрояетъ и возлагаетъ на человѣковъ ризы, есть изъявленіе промысла его и милосердія о грѣшникахъ. Тоже смятеніе, которое принудило ихъ самихъ искать одежды, препятствовало имъ сдѣлать ее достаточною и совершенною: Богъ усовершаетъ ее такъ, чтобы она была и покровомъ стыда, и защитою отъ дѣйствія внѣшнихъ силъ на тѣло человѣческое. Одежда, изобрѣтенная грѣшниками, долженствовала быть памятникомъ грѣха столькже ужаснымъ, какъ и самая нагота: Богъ, къ утѣшенію ихъ, со-

дѣлываетъ оную также памятникомъ своего о нихъ попеченія.

Почему Богъ заимствуетъ человѣку одежду отъ животныхъ, а не отъ растѣній? откуда взяты кожи для ея составленія? И какъ человѣкъ, не привыкшій еще къ мысли о смерти, могъ безъ отвращенія облещи себя смертію другихъ? — Сіи недоумѣнія не иначе могутъ быть разрѣшены, какъ тою догадкою, что Богъ въ одно время научилъ человѣка и приносить въ жертву животныхъ, и обращать ихъ кожи въ одежду; дабы, сими жертвоприношеніями, онъ былъ вразумляемъ убивать въ себѣ скотоподобныя вожделѣнія и страсти, имѣя также предъ очами будущую жертву побѣдоноснаго *сѣмени жены*, и вѣрою облекался бы въ заслуги и крѣпость его. Таковымъ предположеніемъ удовлетворительно также объясняется и произхожденіе кровавыхъ жертвъ, которыя были уже приносимы дѣтьми Адама, Б. IV. 4. и конечно не по собственному ихъ изобрѣтенію; и въ особенности, произхожденіе закона, предоставляющаго жрецу *кожу всесожженія*, Лев. VII. 8.

7) ИЗГНАНІЕ ИЗЪ РАЯ.

22. *И сказалъ Іегова Богъ: вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло; теперь, чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ* плода *съ древа жизни и не вкусилъ* его, *и не сталъ жить во вѣкъ.* 23. *И выслалъ его Іегова Богъ изъ сада Едемскаго, воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ.* 24. *И когда изгналъ Адама; тогда на востокѣ у сада Едемскаго поставилъ Херувима и пламенный мечь обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни.*

Дабы дать полноту повѣствованію о грѣхѣ и судѣ первыхъ человѣковъ, Моисей упоминаетъ наконецъ, какимъ образомъ произнесенное на нихъ опредѣленіе осужденія произведено въ дѣйство изгнаніемъ ихъ изъ Рая. Сего изгнанія онъ показываетъ а) причины, и б) образъ, или сопутствовавшія оному обстоятельства.

а) *Вотъ Адамъ сталъ какъ одинъ изъ насъ, зная добро и зло.* Слова сіи очевидно соотвѣтствуютъ обѣщанію искусителя: *будете какъ Боги, знающіе добро и зло*; и потому безъ сомнѣнія имѣютъ знаменованіе обличительное. Подобное сему обличеніе находимъ у Пророка Исаіи XLI. 23, 24. на язычниковъ. — Когда Богъ говоритъ о

Адамъ: *сталъ какъ одинъ изъ насъ;* не льзя думать, что сія рѣчь обращена къ Ангеламъ: ибо гордость сотвореннаго по образу Божію не могла состоять въ желаніи уподобиться Ангеламъ: и такъ здѣсь представляется внутреннее, такъ сказать, собесѣдованіе Святыя Троицы; и новый торжественный Совѣтъ о судьбѣ падшаго человѣка, подобный первому совѣту о его сотвореніи. Поелику же величественность сего дѣйствія, и величество глаголющаго Бога, не позволяетъ слова совѣта его принять за простую уязвляющую укоризну: то подъ образомъ глумленія должно искать истины чистой и безстрастной, которая здѣсь быть можетъ слѣдующая: „человѣкъ, внявъ искусителю, не только внутренно возжелалъ быть Богомъ, но и самымъ дѣломъ исполнилъ сіе желаніе столько, сколько могъ; уже ничего не можетъ онъ для себя сдѣлать болѣе; онъ самъ рѣшилъ свою судьбу; Рай, мѣсто испытанія, не нуженъ уже для того, который окончилъ свое испытаніе.“ И въ семъ заключается первая причина изгнанія человѣка изъ Рая.

Вторая причина есть слѣдствіе первой: *теперь чтобы не простеръ онъ руки своей, и не взялъ* плода *съ древа жизни, и не вкусилъ* его, *и не сталъ жить во вѣкъ.* Теперь, когда человѣкъ, возжелавъ быть Богомъ, въ

себѣ самомъ возмнилъ найти независимое начало жизни, онъ не долженъ болѣе пользоваться орудіемъ и знаменіемъ безсмертной жизни, дабы могъ познать свою ошибку. Древо жизни не можетъ быть полезно тому, кто, бывъ отчужденъ отъ жизни Божіей, носитъ въ себѣ внутреннее начало смерти: въ семъ случаѣ его безсмертіе только продолжило и утвердило бы его смерть. Онъ долженъ удалиться отъ древа жизни не столько въ наказаніе, сколько для сокращенія его наказанія; и для того, чтобы, какъ грѣхъ отдѣлилъ его отъ Бога, такъ смертность отдѣляла бы отъ діавола. Преткнувшись на пути жизни онъ долженъ итти безопаснѣйшимъ путемъ внутренняго и внѣшняго умерщвленія.

Третія причина изгнанія человѣка есть его назначеніе *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ.* До грѣхопаденія человѣкъ долженъ былъ *воздѣлывать Рай,* устроенный и украшенный для него Богомъ: но теперь осуждается *воздѣлывать землю, изъ которой онъ взятъ,* то есть, землю еще требующую устройства и украшенія. Ту землю, которую Богъ устроилъ прежде въ составъ безсмертнаго тѣла человѣческаго, теперь человѣкъ самъ долженъ устроять въ составъ тѣла смертнаго; онъ долженъ непрестанно, такъ сказать, *пересозидать*

свое тѣло, чтобъ истребить въ немъ остатки запрещеннаго плода, и чтобы оно наконецъ паки взято было отъ земли, и содѣлалось небеснымъ. Землѣ, проклятой за его преслушаніе, онъ долженъ возвращать благословеніе дѣлами послушанія и смиренія.

б) *Изгналъ Адама.* Дабы почувствовать тяжесть сего удара, должно поставить себя на мѣстѣ Адама, и вообразить, что онъ имѣлъ, чего надѣялся, и куда низринуть съ высоты своей надежды. Тотъ, кто размыслитъ о семъ, возблагодаритъ Бога, который измѣряетъ гнѣвъ свой такъ, что сокрушаетъ грѣшника, но неповергаетъ въ совершенное отчаяніе.

Поставилъ херувима и пламенный мечь обращающійся, чтобы охранять путь къ древу жизни. — כרוב *Херувимъ,* аа) по изъясненію нѣкоторыхъ Евреевъ, значитъ כרביא *яко отрокъ,* (отъ чего вѣроятно и произошло обыкновеніе изображать Херувимовъ въ образѣ отроковъ и младенцевъ;) бб) по мнѣнію нѣкоторыхъ, כרוב есть тоже, что רכוב *колесница,* такъ какъ и у Псаломника Ангелы называются *колесницею,* LXVII. 18. и у Іезекіиля Херувимы представляются въ образѣ *колесницы,* X. вв) по толкованію Филона и многихъ изъ Отцевъ Церкви имя Херувима происходитъ отъ רב *много* и נכר *вѣдалъ,* и означаетъ существо,

одаренное обширнымъ вѣденіемъ; наконецъ, гт) по сходству съ Сирскимъ словомъ כרובא хрубо, крѣпость, можетъ означать *крѣпкаго*, и въ семъ то, по видимому, знаменованіи сіе имя дается Царю Тирскому, Iез. XXVIII. 14. и тельчему лицу Херувима у Iезекіиля, X. 14. I. 10. — *Пламенный мечь*, или буквально съ Еврейскаго: *пламень меча*, можетъ означать и пламень подобно оружію убійственный, и оружіе подобно пламени свѣтлое. — Принимая Херувима и пламень оружія за одну вещь, нѣкоторые полагаютъ, что Богъ оградилъ Рай вещественнымъ огнемъ: но вмѣсто сего смѣшенія понятій, лучше допустить, что первое означаетъ нѣкоторую духовную силу или существо, а послѣднее показываетъ образъ явленія его человѣку.

Поелику грѣхи человѣческіе, въ нѣкоторомъ отношеніи, суть племя перваго грѣха, подобно какъ человѣки племя перваго человѣка: то естественно, чтобы первые, подобно какъ и послѣдніе, въ своихъ частныхъ чертахъ имѣли одинъ общій образъ. По сей причинѣ въ частномъ повѣствованіи о грѣхопаденіи первыхъ человѣковъ можно видѣть общій ходъ и послѣдствія грѣха. Искуситель по тѣмъ же общимъ правиламъ дѣй-

ствуетъ на всѣхъ человѣковъ, по которымъ дѣйствовалъ на перваго, съ тѣмъ различіемъ, что *змій*, котораго употребляетъ онъ своимъ орудіемъ, часто находится не внѣ, но внутри растлѣннаго естества человѣческаго, и есть возбужденное самолюбіе. Низшая часть силъ человѣческихъ, подобно *женѣ*, сотворенная дѣйствовать въ зависимости отъ духа, первая прельщается своевольнымъ удовольствіемъ; и потомъ увлекаетъ за собою самый духъ отъ послушанія Богу. Дѣйствіе грѣха обнажаетъ человѣка, и открываетъ очи его на совершенное лишеніе собственнаго блага: но онъ желаетъ болѣе скрыть, нежели исправить сей недостатокъ. Между тѣмъ Божіе правосудіе отчуждаетъ его отъ жизни Божіей; осуждаетъ на помыслы земные, на дѣла мертвыя, на труды безплодные, на удовольствія уязвляющія; и оставляетъ средостѣніе между имъ и утѣшеніями благодати. Блаженъ, естьли цѣною покаянія и самоотверженія *купитъ* отъ самаго же Господа *одежды бѣлыя, да облечется* вѣрою въ заслуги Искупителя, и *да не явится срамота* собственной *наготы* его, Апок. III. 18. и естьли, для возвращенія къ жизни, съ покорностію вступитъ на путь умерщвленія.

ЖИЗНЬ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1—16.

Приступая къ повѣствованію о потомствѣ Адама, Моисей не имѣетъ намѣренія составить полное родословіе: ибо, наименовавъ трехъ сыновъ его, Каина, Авеля и Сиѳа, о прочихъ его дѣтяхъ говоритъ только, что у него *родились сыновья и дочери*, V. 4. Исторія общежитія также не есть его предметъ: ибо, сказавъ о построеніи города Каиномъ, IV. 17. и о изобрѣтеніи въ его потомствѣ нѣкоторыхъ художествъ, 21, 22. ничего подобнаго не говоритъ о Сиѳѣ и его племени, совершенно раздѣленномъ отъ племени Каинова. Описанныя имъ свойства и дѣйствія первыхъ двухъ сыновъ Адама даютъ разумѣть, что цѣль сего повѣствованія была — показать начинающееся событіе и видимый образъ предсказанной Богомъ *вражды между сѣменемъ змія и сѣменемъ жены*, между отверженнымъ и избраннымъ племенемъ.

Исторію Каина и Авеля составляютъ: 1) обстоятельства ихъ рожденія, IV. 1, 2. 2) образъ жизни, 2. 3) жертвоприношенія съ ихъ послѣдствіемъ, 3—7. 4) братоубійство Каина, 8. 5) послѣдствія сего преступленія для Каина, 9—16.

Всѣ части сего повѣствованія относятся къ раздѣленію отверженнаго и избраннаго сѣмени: первая и вторая объясняютъ отдаленныя начала сего раздѣленія; третья показываетъ случай; четвертая и пятая— видимое дѣйствіе и продолженіе онаго.

---

1) РОЖДЕНІЕ КАИНА И АВЕЛЯ.

IV. 1. *Адамъ познал Еву, жену свою; и она зачала, и родила сына,* котораго назвала *Каиномъ, сказавъ: я пріобрѣла человѣка отъ Іеговы.* 2. *Потомъ родила брата его Авеля.*

Позналъ. Знаменованіе сего выраженія объясняется тѣмъ, что дѣва на Священномъ языкѣ называется עלמה, то есть, по производству сего слова, *сокровенная.*

Я пріобрѣла человѣка отъ Іеговы. Имя первенца Адамова, которое значитъ *пріобрѣтеніе,* должно быть особенной важности: поелику Моисей замѣчаетъ и мысль, съ которою оно дано. Слова, заключающія

въ себѣ изъясненіе сего имени: קניתי איש את־יהוה, по примѣненію къ подобнымъ выраженіямъ, Іер. II. 13. Быт. XLIX. 25. могутъ быть переведены, двояко; или: *Я пріобрѣла человѣка Іегову*, однимъ словомъ: *Богочеловѣка*; или: *я пріобрѣла человѣка отъ Іеговы*. Въ обоихъ видахъ сего изреченія, въ одномъ яснѣе, а въ другомъ не столь ясно, представляется одна мысль прамагери,— мысль о томъ обѣщанномъ ей отъ Бога *сѣмени*, которое должно *поразить змія въ голову*. Съ состояніемъ ея весьма сообразно было то, чтобы она облегчала, новыя для себя, болѣзни рожденія надеждою и исповѣданіемъ онаго *втораго* по Адамѣ *человѣка*, который есть *Господь съ небеси*, 1. Кор. XV. 47. Сомнительно токмо то, въ самомъ ли Каинѣ думала она имѣть обѣтованнаго Избавителя, или въ его потомствѣ: но и та и другая погрѣшность возможна была потому, что обѣтованіе дано было безъ изъясненія времени и другихъ обстоятельствъ его событія.

Потомъ родила брата его, Авеля. Авель, по изъясненію Іосифа Флавія, означаетъ *плачь*; но вѣрнѣе: *суету*. Причиною сего наименованія полагаютъ:

а) краткую жизнь и нещастную смерть Авеля. Но трудно вообразить, чтобы пра-

родители все сіе предвидѣли отъ времени его рожденія.

б) *суету* вещей человѣческихъ, испытанную прародителями. Но симъ не объясняется то, почему сей, а не другой сынъ получилъ имя отъ суеты.

в) наконецъ *тщету* той надежды, которую прародители полагали на перваго своего сына. Въ самомъ дѣлѣ могло статься; что они перемѣнили о немъ свои мысли еще до рожденія другаго, и наименованіемъ Авеля хотѣли исправить погрѣшность, сдѣланную въ наименованіи Каина.

Вникая въ обстоятельства рожденія Каина и Авеля, можемъ находить въ нихъ нѣкоторыя отдаленныя начала того крайняго несходства, которое послѣ открылось между сими братьями. Каинъ произошелъ отъ Адама свѣжимъ, такъ сказать, ядомъ грѣха напоеннаго: Авель родился отъ Адама, съ продолженіемъ времени, болѣе очищеннаго покаяніемъ и смиреніемъ себя подъ крѣпкую руку Божію. Каинъ былъ сынъ надежды, Авель сынъ сокрушенія: сіи различныя чувствованія родителей могли имѣть вліяніе на рожденіе, воспитаніе и образованіе дѣтей.

---

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ.

2. — *Авель былъ пастырь овецъ; а Каинъ былъ земледѣлецъ.*

Что Авель былъ *пастырь овецъ*, а Каинъ *земледѣлецъ*, сіе сказываетъ Моисей для того, чтобы показать произхожденіе различныхъ жертвъ, ими принесенныхъ. Но поелику внутреннее расположеніе человѣка имѣетъ вліяніе на свободное избраніе рода жизни, и, взаимно, избранный родъ жизни на внутреннее состояніе: то два различные рода жизни, избранные дѣтьми Адама, разсматривать можно также въ отношеніи къ ихъ личнымъ качествамъ. Земледѣліе требуетъ болѣе тѣлесной силы; скотоводство, состоя въ попеченіи о живущихъ тваряхъ, даетъ нѣкоторое упражненіе сердечной благости, Прит. XII. 10. XXVII. 23. Земледѣліе привязываетъ къ землѣ: жизнь пастушеская, по обычаю древнихъ, есть жизнь кочевая и странническая, и по тому особенно любезная тѣмъ, которые *признаютъ себя странниками и пришельцами на земли*, Евр. XI. 9, 10. 13, 14.

3) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЯ.

3. *Случилось въ концѣ года, что Каинъ принесъ отъ плода земли даръ Іеговѣ.* 4. *И Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Іегова на Авеля и на даръ его;* 5. *а на Каина и на даръ его не призрѣлъ: и Каинъ сильно огорчился, и потупилъ взоры.* 6. *Тогда Іегова сказалъ Каину: для чего ты огорчился? И для чего потупилъ взоры?* 7. *Естьли дѣлаешь доброе: то не поднимешь ли* чела? *А естьли не дѣлаешь добраго: то у дверей грѣхъ лежитъ. Тебя* искушаетъ *вожделѣніе его; но ты господствуй надъ нимъ.*

Въ описаніи жертвоприношеній Каина и Авеля показывается: а) ихъ время, б) предметы, в) неодинаковый успѣхъ, и г) слѣдствія отъ сего для Каина.

а) *Въ концѣ года.* Буквально съ Еврейскаго: *въ концѣ дней.* Естьли сіе выраженіе должно имѣть знаменованіе опредѣленнаго времени, чего требуетъ понятіе о концѣ: то конецъ дней есть: аа) или конецъ седмицы, то есть день субботный; или бб) конецъ мѣсяца, то есть, новомѣсячіе; или вв) конецъ жатвы, которому особенно приличествуетъ жертвоприношеніе отъ плодовъ земли; или гг) конецъ го-

да, то есть новолѣтіе. Вмѣсто слова: *годъ*, Евреи употребляютъ: *лѣто дней*, Б. XLI. 1. а вмѣсто сего кратчае говорятъ: *дни*, ימים, Лев. XXV. 29.

б) Приношеніе въ жертву *плодовъ земли* могло быть дѣйствіемъ благодарности за благословеніе Божіе, въ ихъ изобиліи низпосланное. Разные виды сея жертвы описаны въ книгѣ Левитъ, II. но жертва Каина, также какъ и Авеля, вѣроятно, была всесожженіе, яко родъ жертвоприношенія простѣйшій въ обрядахъ, древнѣйшій и всеобщій въ употребленіи.

Не такъ легко показать произхожденіе жертвы, веземлемой *отъ первородныхъ и отъ тука ихъ*, вмѣсто которыхъ пастырь могъ бы также принести волну и млеко. Правило разума, повелѣвающее воздавать Богу видимое почтеніе приношеніемъ того, что для насъ есть самое любезное, напрасно пріемлется нѣкоторыми за первоначальный законъ жертвоприношеній. Ибо аа) естьли по сему правилу приносятся въ жертву любимыя животныя: для чего не позволительно по сему же правилу приносить любимыхъ дѣтей? бб) Для чего кровавыя жертвы не приносятся и нынѣ? вв) Для чего самые Израильтяне обязаны были приносить жертву на одномъ, избранномъ отъ Бога мѣстѣ? Притомъ гг) всегда было

справедливо, и по разуму извѣстно самымъ язычникамъ, что Богу *не угодно всесожженіе*, что *жертва Богу духъ сокрушенный*, Пс. L. 18, 19. По сему приличнѣе положить, что Авель научился приношенію въ жертву первородныхъ отъ Адама, Адамъ отъ Бога, а Богъ явилъ въ нихъ *Агнца закланнаго отъ основанія міра*, Апок. XIII. 8. и вмѣстѣ образъ того, какъ человѣки должны *представлять тѣла свои въ жертву живую, святую, благоугодную Богу*, Рим. XII. 1. Приношеніе первородныхъ въ особенности образуетъ Искупителя, по тому что онъ есть аа) *первородный предъ всею тварію*, Кол. I. 15. по вѣчному бытію; бб) *первородный между многими братіями*, Рим. VIII. 29. какъ образъ прочихъ, и первый, естественный, всеобщій наслѣдникъ благъ духовныхъ; вв) *первородный изъ мертвыхъ*, Кол. I. 18. по своему славному воскресенію. *Тукъ*, яко вещество удобовоспламеняемое, въ жертвоприношеніи знаменуетъ ревность, съ каковою Сынъ Божій приноситъ себя въ жертву за человѣковъ, и вмѣстѣ сердечное расположеніе вѣрующаго, воспламеняемаго любовію и Духомъ Святымъ.

в) Въ разсужденіи различнаго успѣха жертвоприношеній Каина и Авеля можно сдѣлать два вопроса: аа) какимъ образомъ Богъ

изъявилъ последнему свое вниманіе, а первому неблаговоленіе, и бб) по какой причинѣ?—

аа) Дѣйствіе, которымъ Богъ *призрѣлъ на Авеля и на даръ его,* долженствовало быть чудесное, дабы сей могъ быть увѣренъ, что оно точно происходитъ отъ Бога. Не рѣдко Богъ свидѣтельствовалъ свое благоволеніе о жертвахъ низпосланіемъ огня, какъ то случилось при установленіи священства, Лев. IX. 24. при воззваніи Гедеона къ избавленію Израиля, Суд. VI. 21. по явленіи Давиду Ангела погубляющаго, 1 Пар. XXI. 26. при освященіи храма Соломонова, 2. Пар. VII. 1. при состязаніи Пророка Иліи со жрецами Ваала, 3. Цар. XVIII. 38. Догадываются, что сіе же знаменіе дано было Авелю; и Ѳеодотіонъ, въ своемъ переводѣ, вмѣсто слова: *призрѣлъ,* поставилъ: *воспламенилъ.* На сіе также знаменіе указываетъ, по видимому, Псаломникъ въ словахъ: *помянетъ всякую жертву твою, и всесожженіе твое испепелитъ,* XIX. 4.

бб) Моисей не говоритъ ясно, почему двѣ жертвы не одинаково были приняты: а только, упоминая о неодинаковомъ ихъ успѣхѣ, обращаетъ вниманіе сперва на приносившихъ, а потомъ уже на приношенія, и тѣмъ даетъ разумѣть, что Богъ по расположеніямъ сердецъ судитъ внѣшнія дѣйствія благочестія. Согласно съ симъ, Апо-

столъ полагаетъ преимущество жертвы Авелевой *въ вѣрѣ, которою онъ получилъ свидѣтельство въ томъ, что онъ праведникъ*, Евр. XI. 4. Посему несовершенство жертвы Каиновой состояло въ томъ, что *а)* духъ его не былъ жертвою Богу; *б)* что онъ не вѣровалъ въ жертву Искупителя; и *в)* что мнилъ обрѣсти правду не въ вѣрѣ и усвоеніи правды Господней, но въ себѣ и дѣлахъ своихъ.

г) *Каинъ сильно огорчился, и потупилъ взоры.* Слова сіи выражаютъ такое негодованіе въ Каинѣ, которое совершенно его разстроивало.

Дабы получить точное понятіе о семъ недугѣ, должно предварить Св. Повѣствователя, и соединить начало съ послѣдствіемъ, — негодованіе, за отвергнутую жертву, съ братоубійствомъ. Изъ сего соображенія открывается, что вину своего нещастія Каинъ полагалъ не въ себѣ, ниже въ Богѣ, но въ своемъ братѣ: ибо въ первыхъ двухъ случаяхъ дѣйствіе отчаянія долженствовало бы открыться на самомъ Каинѣ. Какое же было то нещастіе Каина, которое раждалось изъ благоволенія Божія о Авелѣ, и могло, по мнѣнію перваго, прекратиться чрезъ смерть послѣдняго? Чтобы разрѣшить сіе, должно предположить, что Каину извѣстно было преимущество первородства,

и преимущество племени обѣтованія, которое между племенами человѣческими долженствовало быть предметомъ особенныхъ благодѣяній Божіихъ. Два сіи преимущества онъ надѣялся удержать за собою однимъ: благоволеніе Божіе къ Авелю поколебало сію надежду: смерть бездѣтнаго Авеля, казалось, могла возстановить ее, соединивъ всѣ обѣтованія предопредѣленныя роду человѣческому въ одномъ лицѣ. Изъ сего видно, что душевный недугъ Каина состоялъ въ гордости и зависти.

Конечно время и средства естественныя не могли уврачевать его; когда самъ Богъ возхотѣлъ открыть его рану, 6, 7.

Слова обличенія, съ трудомъ изъясняемыя въ Еврейскомъ, еще большую трудность представляютъ въ Греческомъ текстѣ Седмидесяти толковниковъ, который однако требуетъ здѣсь замѣчанія потому, что ему буквально слѣдуетъ Славенскій переводъ, и невразумительностію своею останавливаетъ читающаго. *Οὐκ ἐὰν ὀρθῶς προσενέγκῃς, ὀρθῶς δὲ μὴ διέλῃς, ἥμαρτες; ἡσύχασον.* Мысль сихъ словъ, сколько можно постигнуть ее догадкою, вѣроятно есть слѣдующая: „*естьли ты право*, то есть, какъ должно *принесъ* твою жертву, то есть, принесъ ее истинному Богу, и совершилъ по установленному чину; *но не право раздѣлилъ*, то есть, при-

несъ въ жершву не лучшее изъ даровъ Божiихъ, и ошдѣлилъ для сего менѣе нежели десяшину: шо *не согрѣшилъ ли ты? Умолкни*, прекраши швое негодованiе.“ — Впрочемъ кромѣ шого, чшо сей переводъ не соошвѣшсшвуешъ Еврейскому шексшу, онъ предсшавляешъ нѣчшо сшранное въ соединенiи поняшiй, когда правымъ называешся принесенiе жершвы неправо ошдѣленной, и пошому недосшойной.

Ближайшiй переводъ шексша Еврейскаго можешъ бышь слѣдующiй: *есть ли добро творишь;* שאת *то не возношенiе ли?* (или: *не прiятiе ли?* или: *не прощенiе ли?*) *а есть ли не добро творишь; то не у дверей ли грѣхъ лежитъ?* Изъ многихъ мыслей, кошорыя подаешъ сiя рѣчь, исшинная должна бышь ша, кошорая наиболѣе сообразна съ намѣренiемъ глаголющаго Бога, и съ свойсшвомъ обличенiя Его. Въ обличенiяхъ Его вообще примѣчаешся шакой порядокъ, чшо Онъ сперва указуешъ на нѣкошорое видимое и ощушишельное зло, кошорому подверженъ грѣшникъ; и пошомъ, дабы привесши его къ покаянiю, даешъ ему разумѣшь, чшо оное зло есшь слѣдсшвiе грѣха. Въ насшоящемъ случаѣ указанiе на видимое зло заключаешся въ сихъ словахъ: *для чего ты огорчился, и для чего потупилъ взоры?* Въ слѣдующихъ словахъ должно бышь объясне-

но произхожденіе сего зла отъ грѣха, и посему смыслъ ихъ долженъ быть таковъ: „*естьли дѣлаешь добро,* естьли ты благъ и непороченъ; то отъ чего *поникнуть лицу твоему* נפלו פניך? не должно ли быть совершенно противное сему? *не вознощеніе ли* שאת? не должно ли твое лице быть вознесено, и твоею собственною радостію, и моимъ (глаголетъ Богъ) благоволеніемъ?" (ибо נשא פנים значитъ и *возносить свое лице* чувствованіемъ своего достоинства, Иса. III. 3. и *возносить лице другаго* вниманіемъ и благоволеніемъ, Б. XIX. 21.) „*А естьли не дѣлаешь добраго,* естьли въ тебѣ нѣтъ благости и чистоты сердца; *то у дверей грѣхъ лежитъ.* Это онъ показывается изъ сердца на лице, и является въ мрачныхъ взорахъ и разстроенныхъ чертахъ, подобно псу лежащему у воротъ дома, и лютыми взорами преслѣдующему мимоходящихъ. Онъ *у дверей,* на дорогѣ: естьли не запрешь, и не свяжешь; то возбудившаяся злая склонность немедленно устремится на злое дѣло, а за тѣмъ не укоснитъ и наказаніе."

Къ тебѣ вожделѣніе (или: *стремленіе*) *его; но ты господствуй* (или: *и ты будешь господствовать*) *надъ нимъ.* Сіе заключеніе обличенія Божія Б. Августинъ разумѣетъ о грѣхѣ; а С. Златоустъ принимаетъ за указаніе на Авеля. По сей послѣдней догад-

къ видъ и смыслъ шекста долженъ быть слѣдующій: *къ тебѣ стремленіе* браша швоего, що есть, онъ естественно у шебя въ послушаніи, какъ младшій; *и ты будешь господствовать*, или, по крайней мѣрѣ, первенствовать и начальствовать *надъ нимъ*, какъ первородный; и пошому для чего напрасно возмущаешься, завидуя Авелю? Но сему изъясненію не благопріятствуетъ какъ вообще свойство выраженій Еврейскихъ, такъ особенно що, что во всемъ текстѣ обличительной рѣчи, нѣтъ ни имени Авеля, ни яснаго указанія на него. Напротивъ того указаніе на грѣхъ, о которомъ предъ симъ упомянуто, здѣсь и близко и ясно; и по тому переводъ шекста долженъ получить слѣдующій видъ и смыслъ: *къ тебѣ вожделѣніе его*, то есть, грѣха; тебя искушаетъ злая склонность; *но ты господствуй надъ нимъ*, то есть, преодолѣвай злую склонность, не допускай ее притти въ силу, подавляй зло въ самомъ его началѣ. То же наставленіе, въ такомъ же и видѣ, преподаетъ Апостолъ, Рим. VI. 12. *да не царствуетъ грѣхъ въ смертномъ вашемъ тѣлѣ, такъ чтобы вы слушались* [*его въ похотяхъ его*].

4) БРАТОУБІЙСТВО.

8. *И сказалъ Каинъ Авелю, брату своему: [пойдемъ въ поле;] и когда они были въ полѣ, то Каинъ возсталъ на Авеля брата своего, и убилъ его.*

Словъ: *пойдемъ въ поле*, въ Еврейскомъ текстѣ нѣтъ нынѣ; а читаются только предъидущія: *и сказалъ Каинъ Авелю брату своему.* Сію рѣчь, очевидно не полную, нѣкоторые усиливаются безъ дополненія изъяснить такъ: *и разговаривалъ Каинъ съ Авелемъ братомъ своимъ*, то есть, показалъ ему видъ ласки и искренности, дабы тѣмъ вѣрнѣе, чѣмъ нечаяннѣе, совершить надъ нимъ свое злоумышленіе. Иные такъ: *и говорилъ Каинъ вопреки Авелю брату своему*, то есть, изъявилъ ему свое негодованіе жалобами и укоризнами. Но въ текстѣ Самаританскомъ, и переводахъ Греческомъ, Сирскомъ и Латинскомъ, читаются самыя слова Каина къ Авелю: *пойдемъ въ поле.* Предшествующее слово: *сказалъ*, אמר, и послѣдующія: *когда они были въ полѣ*, — показываютъ, что сіе дополненіе принадлежитъ къ цѣлости Св. текста. По сему соображенію, истинное обстоятельство, замѣчаемое здѣсь Моисеемъ, состоитъ въ томъ, что Каинъ, дабы безпрепятственно совершить братоубійство, и сокрыть оное

отъ обличенія, коварно вызвалъ Авеля въ уединенное мѣсто.

Родъ и орудіе убійства не извѣстны, кромѣ того, что оно соединено было съ пролитіемъ крови, какъ показываетъ продолженіе повѣствованія, 11, 12.

---

5) ПОСЛѢДСТВІЯ ПРЕСТУПЛЕНІЯ ДЛЯ КАИНА.

9. *И сказалъ Іегова Каину: гдѣ Авель*
братъ твой? Онъ сказалъ: не знаю; развѣ
я сторожъ брата моего? 10. *Но* Богъ *ска-*
залъ: что ты сдѣлалъ? гласъ крови брата
твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. 11. *И*
нынѣ проклятъ ты отъ земли, которая
отверзла уста свои принять кровь брата
твоего отъ руки твоей. 12. *Когда будешь*
воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе
давать силы своей для тебя; ты будешь
изгнанникомъ, и станешь скитаться по
землѣ. 13. *И сказалъ Каинъ Іеговѣ: велико*
преступленіе мое, и непростительно. 14.
Вотъ, ты изгоняешь меня нынѣ отъ лица
земли, и отъ лица Твоего я скроюсь, и бу-
ду изгнанникомъ и стану скитаться по
землѣ; всякой кто встрѣтится со мною,
можетъ *убить меня.* 15. *Іегова сказалъ*

ему: за то всякому, кто убьетъ Каина, отмстится всемеро. И положилъ Іегова на Каинѣ знаменіе, чтобы никто, встрѣтивъ его, не убилъ его. 16. И пошелъ Каинъ отъ лица Іеговы, и сталъ жить въ землѣ Нодъ, противъ Едема.

Послѣдствія братоубійства открываютъ въ Каинѣ ожесточеніе, простирающееся до отчаянія; а со стороны Бога являютъ правосудіе, растворенное милосердіемъ.

Гдѣ Авель братъ твой? Сей вопросъ доказываетъ, что Богъ, нехотящій смерти грѣшника, не смотря на пренебреженіе первыхъ своихъ внушеній, еще хотѣлъ кротостію обратить Каина къ покаянію. Для сего, подобно какъ прежде въ обличеніи Адама, пріемлетъ онъ на себя образъ невѣдѣнія; для сего именемъ *брата* возбуждаетъ въ немъ кроткія чувствованія природы.

Не знаю; развѣ я сторожъ брата моего? Естьли бы сіи слова изъяснять токмо желаніемъ скрыть преступленіе: то можно бы спросить, неужели Каинъ совсѣмъ не имѣлъ понятія о всевѣденіи Божіемъ? Но ихъ произноситъ не столько притворство, сколько досада. Каинъ не знаетъ, по его словамъ, о состояніи своего брата, не потому, что не можетъ, но потому, что не хочетъ, и не почитаетъ себя обязаннымъ знать: онъ отрицается, вопреки внушенію

природы, *быть стражемъ*, то есть, печись о безопасности младшаго брата, дабы симъ упрекнуть Бога, изъявившаго къ сему особенное благоволеніе.

Гласъ крови брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли. Поелику Каинъ не расположенъ былъ принести покаяніе и принять помилованіе: то Богъ приступаетъ наконецъ къ осужденію его, и для того показываетъ ему; что не имѣетъ нужды въ его признаніи, ниже въ другихъ свидѣтеляхъ преступленія, кромѣ самаго дѣйствія преступленія. Кровь Авеля *вопіетъ*, то есть, требуетъ отмщенія, Апок. VI. 9, 10. она вопіетъ *отъ земли* самымъ дѣйствіемъ разрушенія, которое, по порядку природы, возбуждаетъ противъ себя другія разрушительныя силы; и вопль ея восходитъ даже до Бога, ибо Авель *и по смерти говоритъ вѣрою*, Евр. XI. 4. поставляющею его въ благодатномъ присутствіи Божіемъ. При семъ паче всего долженствовала поразить Каина,—и долженствуетъ утѣшить послѣдователей Авеля,—сія мысль: что кровь убіеннаго Авеля пріемлется Богомъ съ такимъ же вниманіемъ, какъ и его жертва.

Осужденіе Каина, 11, 12. хотя въ одинакомъ родѣ, но тягчае осужденія Адамова потому, что не могло быть облегчено, по недостатку покаянія. Проклятіе Адама упа-

даетъ отъ него на землю: *проклята земля тебя ради:* проклятіе Каина обращается отъ земли на его лице: *проклятъ ты отъ земли.* Земля, пріявшая кровь Авеля, дѣлается орудіемъ проклятія для Каина а) или въ ознаменованіе того, что Небо не совершенно еще заграждается для него, по крайней мѣрѣ для его потомства, симъ проклятіемъ; или б) потому, что Богъ не самъ утѣшается мщеніемъ за злодѣяніе, но только позволяетъ твари возстать противъ него за всеобщее благо.

Какъ земля служитъ человѣку а) пищею и б) жилищемъ: то проклятіе отъ земли имѣетъ два вида:

а) *Когда будешь воздѣлывать землю, она не станетъ болѣе давать силы своей для тебя;* то есть, ты не только будешь проливать потъ для снисканія хлѣба, какъ суждено и Адаму, но и самый трудъ не принесетъ тебѣ желаемыхъ плодовъ.

б) *Ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ.* По переводу Седмидесяти толковниковъ, которому слѣдуетъ Славенскій: *стеня и трясыйся будеши на земли.* Сей послѣдній переводъ, кажется, сдѣланъ для догадочнаго изъясненія *знаменія положеннаго на Каинѣ,* 15. а первый подтверждается ясными словами самаго Каина, который въ наказаніи Божіемъ находитъ *из-*

гнаніе отъ лица земли. — Правда, *странствованіемъ* житіе свое на земли почитаютъ и праведники: но между ими и грѣшными есть та разность, что первые нигдѣ на земли не ищутъ отечества, и вездѣ находятъ его; а послѣдніе вездѣ ищутъ, и нигдѣ не находятъ.

Велико преступленіе мое и не простительно. Какъ слово עון, которое собственно значитъ *преступленіе*, по мнѣнію нѣкоторыхъ можетъ означать и *наказаніе преступленія*: то сіи слова Каина могутъ еще быть преложены такъ: *велико наказаніе преступленія моего, и даже несносно.* Такимъ образомъ Каинъ или показываетъ свое отчаяніе въ милосердіи Господа; или укоряетъ жестокостію Его правосудіе. И отчаяніе и хула проистекаютъ изъ общаго источника закоснѣнія во грѣхѣ и невѣрія.

Продолжая разсматривать свое состояніе, Каинъ открываетъ въ своемъ осужденіи особенныя поражающія его черты: *изгнаніе отъ лица земли*, то есть, удаленіе отъ страны отеческой, и *сокрытіе отъ лица Божія*, то есть, отчужденіе отъ Церкви, въ которой Богъ являетъ благодатное свое присутствіе, и отъ отеческаго его попеченія и защиты.

Отъ безутѣшной скорби онъ переходитъ къ мысли о смерти: *и будетъ, что всякой,*

кто встрѣтится со мною, убьетъ меня. Сіи слова изъявляютъ или желаніе смерти:— „естьли я лишаюсь и выгодъ общежитія и защиты Промысла; то пусть лучше первый, кто со мною встрѣтится, прекратитъ сію бѣдственную жизнь:“ — или опасеніе: — „естьли я буду скитаться, какъ отверженный Богомъ и человѣками, то каждый ненаказанно можетъ умертвить меня.“— Сіе послѣднее чувствованіе наипаче согласуется съ расположеніями Каина, который не покусился бы и на жизнь другаго, естьли бы не цѣнилъ дорого временныхъ выгодъ собственныхъ; и оно есть гласъ возбудившейся совѣсти, повелѣвающей ему ожидать отъ другихъ того, что сдѣлалъ другому, но все еще пререкаемый страстію, имъ обладающею. Таковъ грѣшникъ, когда взирая на свое грѣховное и бѣдственное состояніе, не обращаетъ взоровъ къ Богу и Его милосердію.

Новый судъ Божій на Каина, 15. снова показываетъ, что Богъ не хощетъ смерти грѣшника. Онъ дѣлаетъ его безопаснымъ отъ скорой и внезапной смерти: а) дабы показать ему и въ самомъ наказаніи возможность и надежду милосердія; б) дабы, естьли не его, по крайней мѣрѣ часть его потомства (безъ сомнѣнія по предувѣдѣнію) сохранить для рода человѣческаго и

Церкви; и в) дабы страшный первый примѣръ ожесточеннаго грѣшника содѣлать поучительнымъ примѣромъ долготерпѣнія.

Безопасность Каина отъ насильственной смерти утверждается а) закономъ и б) знаменіемъ.

а) *Всякому, кто убьетъ Каина, отмстится всемеро.* Сей законъ объявляется Каину въ его утѣшеніе: но какъ исполненіе онаго касается до всѣхъ человѣковъ, то и прочимъ, вѣроятно чрезъ Адама, онъ долженствовалъ быть объявленъ.

Седмеричное мщеніе за Каина значитъ наказаніе тягчайшее, нежели самаго Каина за смерть Авеля. Ибо число *седмь*, по свойству Священнаго языка, употребляется въ неопредѣленномъ знаменованіи, для возвышенія понятія, Пс. XI. 7. Прит. XXVI. 25.

Столь тяжкое наказаніе за Каина убійцу не покажется несправедливымъ, или неумѣстнымъ: естьли принять въ разсужденіе то, аа) что Богъ самую жизнь содѣлалъ для него наказаніемъ, а умножать, или премѣнять наказаніе Божіе, не значитъ уже наказывать виновнаго, но возставать противъ правосудія Божія; бб) что убійство, уже осужденное въ Каинѣ, менѣе простительно въ тѣхъ, которые видѣли сей печальный опытъ; и вв) что нужно было стро-

гимъ, но предварительнымъ осужденіемъ, сколько можно, заградить путь Каина отъ послѣдователей.

б) Безъ основанія полагаютъ нѣкоторые, что знаменіе, положенное Богомъ на Каинѣ, состояло въ отличной одеждѣ, или въ нѣкоемъ изображеніи на челѣ. — Тѣ, которые таковымъ знаменіемъ почитаютъ дрожаніе членовъ, утверждаются на словахъ перевода Седмидесяти: *стеня и трясыйся будеши на земли.* — Но, кажется, не многое потребно было, чтобы содѣлать Каина неприкосновеннымъ для встрѣчающихся съ нимъ. Начатокъ страшнаго знаменія на немъ положенъ уже тогда, когда *поникло лице его.* Тогда, какъ внѣшняя природа человѣка, сотворенная отпечаткомъ внутреней, менѣе была искажена и разрознена съ сею послѣднею; ужасъ и отчаяніе Каина могли образовать во внѣшнемъ его человѣкѣ ясную и неизгладимую печать отверженія, которая бы содѣлывала его живымъ памятникомъ суда Божія, и удаляла бы отъ него всѣхъ его видящихъ. Впрочемъ Еврейскій текстъ въ семъ мѣстѣ допускаетъ и слѣдующій переводъ: *и далъ Іегова знаменіе Каину,* (то есть, сотворилъ нѣкоторое чудо, дабы успокоить его удостовѣреніемъ) *что никто, встрѣтивъ его, не убьетъ его.*

Сталъ жить въ землѣ Нодъ. Земля *Нодъ*, или по произношенію Седмидесяти толковниковъ: *Наидъ*, значитъ землю *странствованія*, или *изгнанія*. Такъ наконецъ покаряется Каинъ суду Божію: ибо сей судъ неизгладимо вписанъ въ книгу совѣсти его.

Противъ Едема. Нѣкоторые думаютъ, что קדמת־עדן значитъ опредѣленнѣе: *на восточной сторонѣ Едема;* но не основательно. См. Б. II. 14.

Когда Апостолъ, описывая преимущества Новаго Завѣта, говоритъ вѣрующимъ, что они *приступили къ Ходатаю завѣта новаго Іисусу, и къ крови кропленія лучше глаголющей, нежели Авелева*, Евр. XII. 24. и сему глаголанію крови Авелевой даетъ высокое значеніе, производя оное *отъ вѣры*, Евр. XI. 4. то сіе показываетъ, что въ Авелѣ онъ находитъ предвѣстіе и прообразованіе Іисуса. Сей характеръ прообразованія открывается во всѣхъ частяхъ исторіи Авелевой.

1) Авель есть пастырь и начальникъ пастырской жизни естественной: Іисусъ Пастырь и Пастыреначальникъ въ жизни духовной.

2) Авель приноситъ Богу жертву, безъ сравненія пріятнѣйшую, нежели Каинова: Іисусъ приноситъ жертву Крестную, еди-

ную достойную Бога, и упраздняющую собою всѣ жертвы обрядовыя.

3) Жертва Авеля сопровождается его мученичествомъ: жертва Іисуса сопутствуется его смертію.

4) Авель страждетъ отъ зависти перворoccoднаго брата: Іисусъ страждетъ отъ ожесточенія первенца народовъ, Израиля.

5) Кровь Авеля говоритъ о немъ чрезъ вѣру къ милосердію Божію, и невинностію своею вопіетъ противъ убійцы къ правосудію Божію: кровь Іисуса вопіетъ къ Отцу Небесному о помилованіи всего рода человѣческаго.

6) Каинъ, убійца брата своего, дѣлается изгнанникомъ всея земли: народъ убившій Іисуса, становится пришельцемъ всѣхъ народовъ.

7) Убійцѣ Авеля оставляется жизнь, но съ знаменіемъ осужденія и наказанія: Израиль, распеншій Іисуса, сохраняетъ свое бытіе, но токмо для того, чтобы носить кровь его на себѣ и на чадахъ своихъ.

РАСПРОСТРАНЕНІЕ ОТВЕРЖЕННАГО ПЛЕМЕНИ.

Б. IV. 17—24.

---

17. *И познал Каинъ жену свою; и она зачала, и родила Еноха. И построилъ городъ; и нарекъ имя городу по имени сына своего: Енохъ.* 18. *Отъ Еноха родился Ирадъ; отъ Ирада родился Мехіаелъ; отъ Мехіаела родился Меѳушаелъ; отъ Меѳушаела родился Ламехъ.* 19. *Ламехъ взялъ за себя двѣ жены: имя одной, Ада; имя другой, Селла.* 20. *Ада родила Іовила: сей былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ.* 21. *Имя брату его, Іувалъ: сей былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ.* 22. *Селла также родила, Ѳовела кузнеца:* сей былъ отецъ *всѣхъ кующихъ, работающихъ изъ мѣди и желѣза. У Ѳо-*

вела кузнеца была сестра Ноема. 23. *И сказалъ Ламехъ женамъ своимъ: Ада и Селла! послушайте словъ моихъ; жены Ламеховы! вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я человѣка, чтобы* кто могъ *ранить меня, или отрока, чтобы ударить меня?* 24. *Ибо за Каина* должно быть *отмщено всемеро, а за Ламеха семдесять разъ всемеро.*

Въ слѣдъ за совокупною исторiею Каина и Авеля Моисей повѣствуетъ о потомствѣ перваго. Онъ замѣчаетъ въ немъ порядокъ нѣсколькихъ родовъ, успѣхи общежитiя, изобрѣтенiе *или* усовершенствованiе искуствъ, и распространенiе пороковъ. Цѣль сего повѣствованiя можетъ быть: *или* —

1) показать, что, не смотря на проклятiе Каина, сохранились въ его потомкахъ останки благословенiя Божiя, и нѣкоторые лучи свѣта, долженствовавшiе или обратить ихъ къ Богу, или содѣлать предъ нимъ безотвѣтными; *или* —

2) обличить суевѣрiе и унизить тщеславiе Египтянъ, которые изобрѣтенiе музыки и кованiя, такъ какъ и вообще усовершенствованiе общежитiя, приписывали богамъ или полубогамъ, своимъ соотечественникамъ, Diod. Sicul. L. I. *или* —

3) показать, что отрасли подобны были своему корню; что лучшiе изъ потом-

ства Каинова отличались успѣхами въ сисканіи временныхъ выгодъ и удовольствій, а худшіе развратомъ и жестокостію: то есть, изобразить сѣмя змія въ отдѣленіи отъ сѣмени жены. Сія послѣдняя цѣль, не изпровергая двухъ другихъ, совершенно объемлетъ всѣ части сего повѣствованія; и открываетъ существенную связь его какъ съ предъидущимъ сказаніемъ о Каинѣ и Авелѣ, такъ и съ послѣдующимъ о Сиѳѣ.

И позналъ Каинъ жену свою, и она зачала. Сіе можетъ показаться несообразнымъ съ состояніемъ Каина, что онъ, отчаясь о самомъ себѣ, желаетъ имѣть потомство, и передать ему свое осужденіе. Но таковъ грѣшникъ неразскаянный. Стоя на краю бездны, онъ еще думаетъ о своихъ удовольствіяхъ. — Впрочемъ Богъ допустилъ разпространеніе и отверженнаго племени безъ сомнѣнія для благой цѣли во всеобщемъ.

И построилъ городъ. Дабы сіе не показалось невѣроятнымъ, должно примѣтить: 1) что городъ Каиновъ созданъ, можетъ быть, не вскорѣ по рожденіи сына его, и 2) что *городомъ* Евреи называютъ всякое селеніе огражденное.

Къ построенію города могло подать Каину мысль умноженіе дикихъ звѣрей. Но истинное и ему одному свойственное побужденіе къ сему, вѣроятно, заключалось въ

продолжавшемся страхѣ, чтобы не быть убиту. Такимъ образомъ первый городъ созидается первымъ изгнанникомъ земли, и тѣмъ, который не *ожидалъ града, имѣющаго* непоколебимое *основаніе, котораго зодчій и основатель есть Богъ*, Евр. XI. 10.

Нарекъ имя городу по имени сына своего. Древнее обыкновеніе было именовать города отъ родоначальника обитателей, или отъ строителя, Суд. XVIII. 29. 2 Цар. V. 7. Начало сего обыкновенія представляется въ сынѣ Каина: однакожъ не въ самомъ Каинѣ, котораго имя не украсило бы города его.

Ирадъ, Мехіаелъ, Маѳушаелъ, упоминаются или потому, что въ древности роды замѣчаемы были для раздѣленія и означенія временъ; или для непрерывности повѣствованія отъ *Еноха* до *Ламеха.*

Домъ *Ламеха* Моисей описываетъ подробно, какъ племя знаменитое, и какъ примѣръ, по которому бы можно было судить о потомствѣ Каина вообще.

Ламехъ взялъ за себя двѣ жены. Вотъ начало многоженства. Поступокъ Ламеха осуждается не токмо первоначальнымъ закономъ брака, Б. II. 24. и высокимъ Евангельскимъ ученіемъ, но и закономъ Моисеевымъ, Лев. XVIII. 18. Правда, подобное несовершенство брака терпимо было въ Па-

шріархахъ: но шогда, какъ жизнь человѣческая примѣшнымъ образомъ сокрашилась, а вѣра Пашріарховъ и самое смошреніе Божіе шребовали скораго размноженія избраннаго племени. На многоженсшво Ламеха, при кошоромъ не видимъ шаковыхъ обсшояшельсшвъ, не иначе можемъ взирашь, развѣ какъ на дѣйсшвіе своевольсшва или преобладающей чувсшвенносши.

Сей (Іовилъ) *былъ отецъ живущихъ въ кущахъ со скотомъ. Отецъ живущихъ* значишъ здѣсь *изобрѣтателя образа жизни.* Изобрѣшеніе Іовила не есшь жизнь *пастушеская,* кошорую до него началъ уже Авель: но нѣкошорый выгоднѣйшій образъ ея, сходсшвенный съ расположеніями сыновъ вѣка сего, кошорые въ своемъ родѣ мудрѣе сыновъ вѣка онаго, шо есшь, родъ жизни *кочевой.* Изобрѣшашель имѣлъ въ мысляхъ и спокойсшвіе посшояннаго жилища и выгоды ошъ непресшанной перемѣны мѣсша, для удобнѣйшаго пишанія многочисленныхъ сшадъ: сдѣлавъ *кущи,* или подвижныя жилища, онъ сдѣлалъ угожденіе и роскоши и любосшяжанію.

Сей (Іувалъ) *былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и органѣ.* Что и о семъ изобрѣшеніи Моисей упоминаешъ не въ похвалу изобрѣшашеля, шо можно заключишь изъ

его молчанія о другихъ важнѣйшихъ и полезнѣйшихъ изобрѣтеніяхъ.

Ѳовела кузнеца. חובל־קין *Тувал-каинъ* въ Еврейскомъ текстѣ большею частію толкователей принимается за одно имя. Но Семьдесятъ толковниковъ не приняли קין за составную часть собственнаго имени; а въ Арабскомъ языкѣ слово сіе сохранило значеніе *кузнеца.* И такъ вѣроятно, что חובל־קין не значитъ *Тувал-каинъ*, но *Тувалъ*, или *Ѳовелъ*, *кузнецъ.*

Сей былъ отецъ *всѣхъ кующихъ.* Здѣсь Еврейское чтеніе, очевидно недостаточное, дополнено, по руководству Онкелоса, и по соображенію съ предъидущими выраженіями.

Работающихъ изъ мѣди и желѣза. Искуство *кованія* металловъ вообще дѣлаетъ честь изобрѣтателю потому, что предполагаетъ изслѣдованіе и познаніе природы, и потому наипаче, что нужно къ совершенству земледѣлія. Но въ особенности кованіе *мѣди* показываетъ, что художникъ преступилъ уже за предѣлы необходимаго.

Ноема. Для чего наименовалъ ее Моисей, изъ повѣствованія не видно, естьли не кроется и ея обличенія въ ея имени, которое означаетъ *прекрасную.*

Слова Ламеха къ женамъ его, 23, 24. пересказываются, какъ особенный случай показывающій характеръ его, и какъ по-

вѣствованіе вводное; и потому сія часть повѣствованія не имѣетъ ни видимой связи съ предъидущимъ, ни совершенной полноты.

Іудеи, въ изъясненіе сего повѣствованія, разсказываютъ, что Ламехъ слѣпой, по указанію вожатаго, убилъ стрѣлою праотца своего Каина, сочтеннаго за звѣря; и такимъ образомъ въ седьмомъ родѣ совершилъ возвѣщенное Богомъ *седмичное*, какъ они силятся толковать, *отмщеніе*, 15. которое относятъ они къ самому Каину, а не къ убійцѣ Каина; и что потомъ, разгнѣвавшись на отрока, виновника сего убійства, убилъ также и его. Противъ сея басни довольно замѣтить то, что въ ней приписывается Ламеху двоякое убійство: но слова: איש הרגתי לפצעי וילד לחברתי, по извѣстному свойству Еврейскаго языка, изображаютъ одну мысль въ двухъ видахъ.

Вотъ нѣкоторыя изложенія темныхъ словъ Ламеховыхъ, болѣе благовидныя:

1) *Я убилъ человѣка*; могутъ *ранить* и *меня: и отрока;* могутъ *ударить* и *меня: но естьли за Каина отмстится всемеро; то за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* По сему изложенію, рѣчь Ламехова заключаетъ въ себѣ признаніе въ сдѣланномъ убійствѣ: но въ семъ видѣ и значеніи представляетъ она двѣ несообразности: а) стихотворный видъ первой половины ея несо-

образецъ съ свойствомъ исторической мысли, которая требуетъ большей простоты и ясности въ выраженіи; б) при соображеніи второй половины рѣчи съ первою, не видно, почему большее отмщеніе полагается за Ламéха, нежели за Каина, когда оба убійцы.

2) *Естьлибы я убилъ человѣка, и за то ранили бы меня; или отрока, и за то ударили бы меня: то, когда за Каина отмстится всемеро, за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* И въ семъ видѣ рѣчь Ламехова не показываетъ, почему онъ полагаетъ большее отмщеніе за себя, нежели за Каина.

3) *Я тотчасъ убью человѣка, который ранитъ меня,* и даже *отрока, который ударитъ меня: ибо за Каина* должно быть *отмщено всемеро;* а *за Ламеха семдесятъ разъ всемеро.* То есть: „никто не дерзай оскорблять Ламеха. Сильный ли человѣкъ во гнѣвѣ дастъ мнѣ рану; слабый ли отрокъ по легкомыслію нанесетъ ударъ: за то и за другое я отмщу смертію. Ибо естьли тотъ, кто убьетъ Каина, виновнаго и осужденнаго, подвергается тяжкому отмщенію: то жесточайшимъ образомъ отмстить должно тому, кто хотя только ранитъ или ударитъ Ламеха." Такимъ образомъ Ламехъ кощунствуетъ надъ опредѣленіемъ Божіимъ объ отмщеніи за Каина, выводя для себя

изъ онаго право личнаго мщенія. Не изобрѣтеніе ли меча Іовиломъ, подало случай обрадованному тѣмъ отцу его, къ сей наглой и безчеловѣчной угрозѣ? — Впрочемъ и сему изъясненію можно противоположить то, что такая угроза совсѣмъ не касается до женъ Ламеховыхъ: по какому же случаю или приличію обращается она къ нимъ, и притомъ съ такимъ сильнымъ внушеніемъ?—

4) *Убилъ ли* (כי можетъ означать и вопрошеніе, Иса. XXXVI. 19.) *я человѣка, что бы* кто могъ *ранить меня, или отрока, что бы ударить меня? ибо за Каина* и пр. Опредѣленное значеніе сей рѣчи можетъ быть выведено изъ того, что она а) въ повѣствованіи слѣдуетъ за описаніемъ Ламехова многоженства съ плодами его; и б) произносится къ двумъ женамъ его, в) съ сильнымъ внушеніемъ, какъ нѣчто собственно для нихъ важное. По сему соображенію вѣроятно, что рѣчь Ламехова была оправданіе во многоженствѣ: „*Ада и Селла! жены Ламеховы! я* знаю, что инымъ двоякое супружество мое кажется страннымъ и противнымъ закону; и что меня сравниваютъ съ Каиномъ, какъ изобрѣтателя новаго преступленія; но вы не смущайтесь таковыми сужденіями, и не опасайтесь ничего; *послушайте словъ моихъ, вслушайтесь въ рѣчь мою: убилъ ли я человѣка,* какъ сдѣ-

лалъ Каинъ, *или отрока*, что бы можно было испишь мнѣ *раною*, или хошя *ударомъ*? Ибо естьли *Каинъ* брашоубiйца безопасенъ: що *Ламехъ* многоженецъ конечно еще безопаснѣе. и пр." Такъ обыкновенно плошоугодникъ и сласшолюбецъ оправдываешъ и обезпечиваешъ себя шѣмъ, что онъ не злодѣй и не убiйца.

РАСПРОСТРАНЕНІЕ СѢМЕНИ БЛАГОСЛОВЕННАГО.

Б. IV. 25, 26.

---

25. *И еще познал Адам жену свою, и она родила сына, и нарекла ему имя: Сиѳ; потому что*, говорила она, *Бог положил мнѣ другое сѣмя вмѣсто Авеля, котораго убил Каин.* 26. *У Сиѳа также родился сын, и он нарек ему имя Энос; тогда начали называться по имени Іеговы.*

Отъ племени Каина Моисей переходитъ въ новую линію потомства Адамова, въ краткомъ описаніи которой не видно ничего болѣе, какъ примѣры благочестія. Изъ сего видно, что, изобразивъ *сѣмя змія*, онъ теперь указуетъ на *сѣмя жены.*

И нарекла ему имя: Сиѳ. Имя сіе, по производству отъ слова שית *положить*, можетъ значить *основаніе*. Дая сіе имя своему сыну, Ева предполагаетъ и надѣется,

что онъ будетъ *основаніемъ* новаго племени, не смотря на то, что въ тоже время имѣетъ въ мысляхъ *Авеля*, коего примѣръ доказываетъ, по видимому, неизвѣстности таковой надежды. Она утверждаетъ, что сіе основаніе новаго племени полагаетъ самъ *Богъ*, и что Сиѳъ не будетъ подобенъ Каину, а будетъ *вмѣсто Авеля*, коего цѣну, естьли не при рожденіи его, то въ жизни и смерти, она конечно узнала. Все сіе показываетъ, что въ Сиѳѣ надѣется она возстановленія и сохраненія благословеннаго сѣмени; и нарекаетъ ему имя въ духѣ вѣры и прозрѣнія въ будущее.

И онъ нарекъ ему имя: Эносъ. Эносъ значитъ: *смертный, немощный.* Изъ чувствованія ли смиренія и сокрушенія вообще, или отъ особеннаго нѣкотораго искушенія, постигшаго племя благочестивыхъ, родилось сіе наименованіе, молчаніе Моисея рѣшить не позволяетъ.

Тогда начали называться по имени Іеговы. Въ Славянскомъ текстѣ, согласно съ Греческимъ Семидесяти толковниковъ, сіе мѣсто читается такъ: *сей упова призвати имя Господа Бога.* Принужденный составъ сихъ словъ, (ибо что значитъ: *уповалъ призвать?*) и неопредѣленность представляемаго ими понятія, (ибо неужели кромѣ Эноса никто *не призывалъ имени Господа Бо-*

ea?) безъ дальняго изслѣдованія даютъ примѣтить несовершенство перевода въ семъ мѣстѣ. Слово הוחל произходящее отъ חלל, переводчикъ производилъ отъ יחל *уповалъ*, и къ сей погрѣшности принаровилъ всю рѣчь.

Съ Еврейскаго нѣкоторые переводятъ сіе мѣсто такъ: *Тогда началось призываніе имени Іеговы.* И говорятъ, что, во время Эноса, съ умноженіемъ благочестиваго племени, установлено общественное и открытое Богослуженіе, коего дѣйствія совершались прежде каждымъ семействомъ и лицемъ частно и безъ соглашенія съ другими.

Иные такъ: *тогда осквернено призываніе имени Божія.* И въ изъясненіе сего прибавляютъ, что со дней Эноса начали уже давать имя Божества вещамъ сотвореннымъ.

Въ переводѣ Акилы читается: *τότε ἤρχθη τοῦ καλεῖσθαι ἐν ὀνόματι κυρίου*, что, кажется, значитъ: *тогда начали называться по имени Господа*, то есть, племя благочестивыхъ начало быть отличаемо наименованіемъ *Сыновъ Божіихъ.* Сія мысль совершенно соотвѣтствуетъ Еврейскому выраженію קרא בשם (см. Иса. XLIV. 5. XLVIII. 1.), и оправдывается послѣдующимъ повѣствова-

ніемъ Моисея о смѣшеніи *сыновъ Божіихъ* и *дщерей человѣческихъ*, Б. VI. 2.

Посему должно полагать, что во дни Эноса общество благочестивыхъ видимымъ образомъ сосредоточилось и отдѣлилось отъ сыновъ вѣка сего.

РОДОСЛОВІЕ И ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ СѢМЕНИ ЖЕНЫ.

Б. V.

1. *Вотъ родословіе Адама, со дня, въ который Богъ сотворилъ человѣка, по образу Божію сотворилъ его,* 2. *мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ имъ имя: человѣкъ, въ день сотворенія ихъ.* 3. *Адамъ жилъ сто тридцать* (по тексту Семидесяти толковниковъ 230) *лѣтъ, и родилъ* [*сына*] *по подобію своему и по образу своему, и нарекъ ему имя: Сиѳъ.* 4. *По рожденіи Сиѳа дней* жизни *Адамовой было восемь сотъ* (700) *лѣтъ, и родились у него сыновья и дочери.* 5. *Всѣхъ же дней жизни Адамовой было девять сотъ тридцать лѣтъ; и онъ умеръ.* 6. *Сиѳъ жилъ сто пять* (205) *лѣтъ;*

и родилъ Эноса. 7. По рожденіи Эноса Сиѳъ жилъ восемь сотъ семь (707) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 8. Всѣхъ же дней Сиѳовыхъ было девять сотъ двенадцать лѣтъ; и онъ умеръ. 9. Эносъ жилъ девяносто (190) лѣтъ, и родилъ Каинана. 10. По рожденіи Каинана Эносъ жилъ восемь сотъ пятнадцать (715) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 11. Всѣхъ же дней Эноса было девять сотъ пять лѣтъ; и онъ умеръ. 12. Каинанъ жилъ семьдесятъ (170) лѣтъ, и родилъ Малелеила. 13. По рожденіи Малелеила Каинанъ жилъ восемь сотъ сорокъ (740) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 14. Всѣхъ же дней Каинана было девять сотъ десять лѣтъ; и онъ умеръ. 15. Малелеилъ жилъ шесдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Іареда. 16. По рожденіи Малелеила Іаредъ жилъ восемь сотъ тридцать (730) лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей. 17. Всѣхъ же дней Малелеила было девять сотъ восемьдесять пять лѣтъ; и онъ умеръ. 18. Іаредъ жилъ шесдесятъ два (162) года; и родилъ Эноха. 19. По рожденіи Эноха Іаредъ жилъ восемь сотъ (700) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей. 20. Всѣхъ же дней Іареда было девять сотъ шесдесятъ два года; и онъ умеръ. 21. Энохъ жилъ шесдесятъ пять (165) лѣтъ; и родилъ Маѳусала.

22. *По рожденіи Маѳусала Энохъ ходилъ съ Богомъ три ста (200) лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей.* 23. *Всѣхъ же дней Эноха было триста шесдесятъ пять лѣтъ.* 24. *Ибо ходилъ Энохъ съ Богомъ; и не стало его, потому что Богъ взялъ его.* 25. *Маѳусалъ жилъ сто восемдесять семь лѣтъ; и родилъ Ламеха.* 26. *По рожденіи Ламеха Маѳусалъ жилъ семь сотъ восемдесять два года; и родилъ сыновъ и дочерей.* 27. *Всѣхъ же дней Маѳусала было девять сотъ шесдесятъ девять лѣтъ; и онъ умеръ.* 28. *Ламехъ жилъ сто восемьдесять два* (188) *года, и родилъ сына.* 29. *И нарекъ ему имя: Ной, сказавъ: онъ облегчитъ насъ отъ работы нашей и отъ изнуренія рукъ нашихъ,* воздѣлываніемъ *земли, которую проклялъ Іегова.* 30. *По рожденіи Ноя Ламехъ жилъ пять сотъ девяносто пять* (565) *лѣтъ; и родилъ сыновъ и дочерей.* 31. *Всѣхъ же дней Ламеха было семь сотъ семьдесять семь* (753) *лѣтъ; и онъ умеръ.* 32. *И* когда *Ной былъ пяти сотъ лѣтъ отъ рожденія; тогда родились у Ноя Симъ, Хамъ и Іафетъ.*

Послѣ того, какъ Моисей кратко упомянулъ о распространеніи человѣческаго рода въ двухъ различныхъ отрасляхъ, приступая вновь къ исчисленію родовъ, онъ предупреждаетъ читателя о своемъ намѣ-

ренія особливымъ надписаніемъ сей статьи: *вотъ родословіе Адама,* и пр. какъ бы такъ сказалъ: „прежде мы наименовали нѣкоторыхъ потомковъ Адама, дабы показать ихъ свойства въ двухъ различныхъ племенахъ; теперь покажемъ послѣдовательный порядокъ родовъ перваго міра и его лѣтосчисленіе.“

Изъ множества родовъ Моисей избралъ линію отъ *Сиѳа* до *Ноя:* 1) какъ такую, которая открываетъ произхожденіе человѣческаго рода, живущаго послѣ потопа; наипаче же 2) какъ такую, отъ которой долженствовалъ родиться Мессія, которая всегда сохраняла сіе обѣтованіе, и всегда была въ особенномъ вниманіи Промысла.

Въ лѣтосчисленіи Патріарховъ есть разность между древними текстами: Еврейскимъ, Греческимъ и Самаританскимъ. Текстъ Греческій въ лѣтосчисленіи перваго міра даетъ около 600 лѣтъ болѣе, нежели Еврейскій, и достойно примѣчанія, что превышаетъ его почти всегда круглыми числами. Трудность изъяснить удовлетворительно произхожденіе сея разности, не препятствуетъ чистому разумѣнію спасительнаго ученія въ С. Писаніи.

Что касается до необыкновеннаго долголѣтія Патріарховъ, довольно примѣтить,

что преданіе о немъ сохранила и языческая древность. *)

Мужескій и женскій полъ сотворилъ ихъ, и благословилъ ихъ, и нарекъ имъ имя: Адамъ. Здѣсь полагаютъ нѣкоторые корень мнѣнія о первомъ человѣкѣ женомужѣ. Но что здѣсь рѣчь идетъ не объ одномъ лицѣ, сіе видно какъ 1) изъ образа выраженія, такъ равно 2) изъ указанія на благословеніе Божіе, которое очевидно произносится не такъ, какъ одному лицу, I. 28—30.

Родилъ сына по виду своему, и по образу своему. Сиѳъ имѣлъ подобный Адаму образъ

---

*) Іосифъ Флавій, говоря о семъ, Antiq. L. I. c. 3. ссылается на Грековъ и Варваровъ, именно на Манеѳона, Бероза, Моска, Естіея, Іеронима Египетскаго, Гезіода, Екатея, Елланипа, Акусилая, Ефора, Николая. Свидѣтельство Гезіода сохранилось до нынѣ:

Ἀλλ' ἑκατὸν μὲν παῖς ἔτεα παρὰ μητέρι κεδνῇ
Ἐτρέφετ' ἀτάλλων, μέγα νήπιος, ᾧ ἐνὶ οἴκῳ,
Ἀλλ' ὅταν ἡβήσειε — Oper. et di. v. 130.

У доброй матери въ дому сынокъ растя,
Питаемъ былъ сто лѣтъ, какъ нѣжное дитя.
Когда же возрасталъ —

1) естества человѣческаго; но не о семъ кажется, говоритъ Моисей, ибо кто усумнится въ томъ, что первый человѣкъ родилъ другаго человѣка?

2) образъ благочестія; но и о семъ не упомянулъ Моисей, говоря о Авелѣ.

3) образъ грѣха и смертности; и о семъ-то наипаче образѣ конечно мыслилъ здѣсь Моисей, когда противоположилъ его Божію образу, 1. Симъ образомъ уничтожаетъ онъ гордое мнѣніе тѣхъ, которые производили человѣковъ отъ рода Боговъ; и подъ именемъ родоначальника о всемъ родѣ человѣческомъ исповѣдуетъ то, что Давидъ исповѣдалъ о себѣ, Пс. L. 7.

22. Дабы показать, что благословенное племя всегда имѣло людей достойныхъ продолженія онаго великаго благословенія, и отъ времени до времени являло въ себѣ предначертательные образы славнаго *Сѣмени жены*, Моисей нѣсколько прерываетъ свое лѣтосчисленіе, и касается жизнеописанія Еноха, коего показываетъ: 1) образъ жизни и 2) кончину.

1) *Енохъ ходилъ съ Богомъ.* Въ приложеніи къ людямъ сіе выраженіе употребляется для означенія *близости, сообщенія, обхожденія,* 1 Цар. XXV. 15. Въ отношеніи къ Богу, подобное сему выраженіе: *ходить предъ лицемъ Божіимъ*, означаетъ

иногда благоговѣйное вниманіе человѣка къ Богу, Б. XVII. 1. а иногда благоволительное вниманіе Бога къ человѣку, 1 Цар. II. 30. Вообще *путемъ*, и *хожденіемъ* выражаютъ Евреи нравственный образъ жизни. По симъ соображеніямъ настоящее сказаніе о Енохѣ означаетъ вообще, что онъ велъ такую жизнь, по которой всегда былъ близокъ къ Богу. Заключающіяся въ семъ подробныя понятія суть: *хожденіе предъ Богомъ*, или въ живомъ чувствованіи присутствія Божія; *хожденіе съ Богомъ*, или соединеніе съ нимъ вѣрою и любовію; *хожденіе въ слѣдъ Бога*, или подражаніе Ему и стремленіе къ совершенству сообразному съ совершенствомъ Отца небеснаго; наконецъ *хожденіе предъ лицемъ Бога*, яко указателя и правителя пути, то есть, пребываніе подъ особеннымъ покровомъ Его провидѣнія и благодати. Семдесять толковниковъ, отступивъ отъ словъ многознаменательнаго изреченія Еврейскаго, хотѣли изобразить силу онаго словомъ εὐαρεστεῖν *угодить: угоди же Енохъ Богу.*

2) *И не стало его, потому что Богъ взялъ его.* Нѣкоторые Іудеи принимая сіи слова такъ, какъ бы онѣ значили тоже, что Богъ *взялъ душу его*, (см. 3 Цар. XIX. 4.) приписываютъ Еноху смерть естественную, но притомъ внезапную и неща-

стную. Филонъ, L. de Abraham. иносказательно излагаетъ оныя о нравственномъ обращеніи Еноха къ Богу, и удаленіи отъ общества человѣческаго. Но дабы имѣть лучшее понятіе о кончинѣ Еноха: обратиться должно къ кончинѣ Иліи, котораго также *взялъ Іегова*, 4 Цар. II. 5. Должно думать, что и въ первомъ, по достиженіи внутренняго человѣка его въ предопредѣленную мѣру благодатнаго возраста, *смертное поглощено было жизнію*, 2 Кор. V. 4. нѣкоторымъ благороднѣйшимъ образомъ, нежели тотъ, который мы называемъ смертію тѣлесною.

29. *И нарекъ ему имя Ной, сказавъ: онъ облегчитъ насъ.* Ной, по ближайшему произведенію сего имени, и по изъясненію, какъ оно читается въ переводѣ Седмидесяти, значитъ: *Упокоитель;* а по изъясненію, какое читается въ Еврейскомъ текстѣ, должно значить *Утѣшителя.* Но разность сія не столь велика, чтобы составить изъ нея предметъ спора.

Успокоеніе или *утѣшеніе,* или *облегченіе,* которое Ламехъ обѣщалъ себѣ чрезъ Ноя,

1) нѣкоторые полагаютъ въ сыновнемъ вспоможеніи сего послѣдняго и попеченіи о старости родителя; но въ семъ отношеніи имя Ноя не стоило бы преимущественнаго предъ прочими замѣчанія:

2) нѣкоторые Евреи — въ изобрѣтеніи плуга; но плугъ успокоилъ ли отъ проклятія земли? И такъ

3) Ламехъ конечно почиталъ Ноя *благодатнымъ утѣшителемъ*, каковымъ и дѣйствительно явился онъ, какъ сохранитель человѣческаго рода и возстановитель его въ лучшемъ видѣ, какъ новый родоначальникъ и образъ спасительнаго сѣмени жены.

КОНЧИНА ПЕРВАГО МІРА.

Б. VI — VIII. 19.

Миновавъ подробную исторію *перваго міра*, какъ такую, которую самъ Богъ прервалъ и запечатлѣлъ истребленіемъ онаго, Моисей останавливается на семъ великомъ измѣненіи и обновленіи человѣческаго рода и міра. Прежде всего показываетъ онъ

1) причины истребленія перваго міра, VI. 1—4. потомъ слѣдуетъ 2) Божіе предопредѣленіе о потопѣ, 5—8. 3) избраніе и приготовленіе Ноя для сохраненія рода человѣческаго и другихъ тварей, 9—22. 4) вступленіе Ноя въ ковчегъ, VII. 1—10. 5) изображеніе потопа, 11—24. 6) окончаніе потопа, VIII. 1—14. 7) изшествіе Ноя изъ ковчега, 15—19.

---

1) ПРИЧИНЫ ИСТРЕБЛЕНІЯ ПЕРВАГО МІРА.

VI. 1. *Когда люди начали умножаться на землѣ, и родились у нихъ дочери: то случилось, 2. что сыны Божіи, видя дочерей человѣческихъ, какъ онѣ прекрасны, брали себѣ въ жены, которую кто выбралъ. 3. Тогда Іегова сказалъ: не вѣчно Духу Моему быть пренебрегаему человѣками; въ заблужденіи своемъ они суть плоть; и такъ да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. 4. Въ то время были на землѣ исполины; особенно же съ того времени, какъ сыны Божіи стали совокупляться съ дочерями человѣческими, и онѣ стали раждать отъ нихъ. Сіи суть сильные, издревле славные люди.*

Первою причиною нещастія перваго міра полагаетъ Моисей неправильныя супружества сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими. Кто суть сіи *сыны Божіи?* —

а) по переводу Симмаха, приводимому Іеронимомъ: *сыновья вельможъ.* Сей переводъ не противорѣчитъ свойству Еврейскаго выраженія בני אלהים (см. Пс. LXXXI, 6.), но не слагается съ настоящимъ сказаніемъ Моисея.

б) По тексту Александрійской Библіи: *Ангелы Божіи.* Сего мнѣнія держится Лак-

танцій, L. II. c. 14. и многіе изъ древнихъ. Іустинъ, in Apol. утверждаетъ, что отъ супружествъ Ангеловъ со дщерями человѣческими произошли демоны. Аѳинагоръ въ сихъ самыхъ супружествахъ полагаетъ паденіе Ангеловъ, и отъ нихъ же производитъ исполиновъ. Тертулліанъ, De virg. et de singular. cleric. приписываетъ симъ Ангеламъ изобрѣтеніе Астрологіи, дорогихъ камней, металловъ и нѣкоторыхъ женскихъ украшеній. *). Но всѣ сіи преданія противорѣчатъ свидѣтельству Іисуса Христа, что *Ангелы не женятся.* Мат. XXII. 30.

в) По мнѣнію Филона: *человѣческія души*, которыя, носясь въ воздухѣ, желали обитать въ тѣлахъ человѣческихъ. De gigant.

г) По мнѣнію новѣйшихъ толкователей: потомки племени *Сиѳова*, которые не только были *сыны Божіи по благодати* (см. Втор. XIV. 1. 1 Іоа. III. 1.), но, вѣроятно, подъ симъ именемъ и составляли общество

*) Достойно примѣчанія, что и Платонъ производитъ *Героевъ* отъ смѣшенія Боговъ съ человѣками, такъ какъ и самое имя ихъ отъ слова ἔρως *любовь*. v. Cratyl. Миѳологія представляетъ многіе примѣры сего рода. Мнѣніе о смѣшеніи съ человѣками высшихъ существъ легко могло держаться тогда, когда и симъ послѣднимъ обыкновенно давали тѣло.

(см. Б. IV. 26) противоположное обществу *сыновъ человѣческихъ*, то есть, потомковъ *Каина*, водимыхъ одною человѣческою поврежденною природою. Началомъ смѣшенія столь противоположныхъ обществъ Моисей полагаетъ прельщеніе *красотою* дщерей человѣческихъ; а послѣдствіемъ то, что и тѣ, которые принадлежали къ обществу ходящихъ по духу, содѣлывались *плотію*, и самый свѣтъ началъ прелагаться во тьму.

Не вѣчно Духу Моему быть пренебрегаему человѣками; въ заблужденіи своемъ они суть плоть. Въ основаніе сего перевода значеніе слова דון *презрѣну быть*, извлечено изъ Арабскаго нарѣчія, а слово בשגם произведено отъ שגה *блуждалъ*. Такимъ образомъ здѣсь представляется изображеніе людей перваго міра подобное обличительному изображенію Іудеевъ въ рѣчи первомученика Стефана, Дѣя. VII. 51. *Пренебреженіе къ Духу Божію* есть крайній степень *упорства противъ Духа Святаго*; и какъ сіе *упорство* Стефанъ объясняетъ *гоненіемъ на Пророковъ* и *несохраненіемъ Закона*, Дѣя. VII. 52, 53. такъ оное *пренебреженіе* должно полагать въ оставленіи безъ вниманія всѣхъ Божественныхъ, Духовныхъ и нравственныхъ внушеній, чрезъ слово, природу и совѣсть. Поелику въ семъ состояніи человѣкъ дѣйствуетъ такъ, какъ бы

онъ имѣлъ только чувственную природу, и никакой другой высшей: то весьма сообразно съ симъ состояніемъ называется онъ *плотію.* Но сему слишкомъ неестественному состоянію не льзя быть *вѣчно* въ цѣломъ человѣческомъ родѣ: ибо онъ, пренебрегая Духа Божія, уже не привлекаетъ дыханія Его, но отражаетъ оное; соотвѣтственно съ симъ оно по необходимости отвлекается; и тогда не можетъ стоять жизнь не токмо человѣка, назначеннаго къ ближайшему сообщенію съ Духомъ Божіимъ, но и никакой твари. Псал. CIII. 29. Духъ Божій, предваряя о семъ плотскихъ человѣковъ, дѣлаетъ чрезъ то послѣднее усиліе ввести въ нихъ животворящее свое дыханіе.

Другіе переводы сего мѣста могутъ болѣе показать потребность предъидущаго, нежели удовлетворить изысканіямъ.

Въ переводѣ Седмидесяти толковниковъ читается: *да не пребудетъ духъ Мой въ человѣкахъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть.* Но въ словѣ דין тщетно ищутъ значенія: *пребывать.*

Обыкновеннѣе переводятъ съ Еврейскаго: *не будетъ Духъ Мой судить,* или *обличать, человѣковъ сихъ во вѣкъ; потому что они суть плоть.* Но что дѣлаетъ Богъ въ самомъ потопѣ, какъ не *судитъ* и *обличаетъ* плотскихъ человѣковъ?

Да будутъ дни ихъ сто двадцать лѣтъ. Нѣкоторые разумѣютъ сіе опредѣленіе Божіе о сокращеніи человѣческой жизни: но оно не можетъ быть принято въ семъ разумѣ потому, что въ семъ разумѣ не исполняется. Со времени потопа жизнь человѣческая продолжалась еще до 500 лѣтъ; со времени столпотворенія Вавилонскаго до 300, со времени Авраама до 150, во времена Моисея до 120, а послѣ сократилась уже болѣе. Другое мнѣніе, которое 120 лѣтъ принимаетъ за время уреченное для покаянія и исправленія, и которое утверждаютъ Златоустъ, Іеронимъ, Августинъ, имѣетъ основаніе въ С. Писаніи, 1 Пет. III. 20. При семъ должно положить, что время покаянія возвѣщено было міру посредствомъ Ноя, который и называется *проповѣдникомъ правды*, 2 Пет. II. 5.

Какъ о второй причинѣ гнѣва Божія на первый міръ, говоритъ Моисей о *исполинахъ*, коихъ начало полагаетъ еще прежде смѣшенія сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими, а умноженіе приписываетъ частію сему смѣшенію.

Еврейское имя исполиновъ נפלים, значитъ *нападающихъ*; по Акилѣ: *ἐπιπίπτοντες*; по Симмаху: *βίαιοι*. Мнѣніе о необыкновенной величинѣ ихъ тѣла имѣетъ основаніе какъ въ Священной Исторіи, которая предста-

влялешь шаковыхъ и послѣ пошопа (см. Вшор. III. 11. Чис. XIII. 34. 1 Цар. XVII. 4. 2 Цар. XXI. 16 — 22. Амос. II. 9.), шакъ и вообще въ преданіяхъ народовъ, оправдываемыхъ находимыми въ землѣ коспями человѣческими. См. Calm. diss. de gigant. Но въ насшоящемъ случаѣ довольно имѣшь въ виду шо, чшо а) они были *люди славные*, досшигнувшіе сего, какъ имя ихъ показываешъ, духомъ преобладанія и угнѣшенія, и б) чшо съ умноженіемъ ихъ, *умножилось развращеніе человѣковъ на землѣ*, 5. даже до прекращенія долгошерпѣнія Божія.

---

2) ПРЕДОПРЕДѢЛЕНІЕ О ПОТОПѢ.

5. И увидѣлъ Іегова, что умножилось развращеніе человѣковъ на землѣ; и что всякой образъ помышленій сердца ихъ одно зло во всю жизнь. 6. И раскаялся Іегова, что создалъ человѣка на землѣ, и возскорбѣлъ въ сердцѣ Своемъ. 7. И сказалъ Іегова: истреблю отъ лица земли человѣковъ сотворенныхъ Мною, и не только человѣковъ, но и скотъ, и гадовъ и птицъ небесныхъ; ибо Я раскаяся, что создалъ ихъ. 8. Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Іеговы.

Дабы рѣшишельному суду Божію о пер-

вомъ мірѣ дать образъ справедливости и милосердія, вообще свойственный судамъ Божіимъ: Моисей изображаетъ сперва а) крайнее растлѣніе человѣка, 5. и б) Божіе о немъ скорбѣніе, 6. а потомъ уже в) произноситъ самое опредѣленіе суда Божія, съ изключеніемъ Ноя, 7, 8.

а) *И всякій образъ помышленій сердца ихъ одно зло во всю жизнь.* Богъ, яко первая причина всего, судитъ человѣка не по наружнымъ дѣйствіямъ, но по ихъ причинамъ и основаніямъ: и находитъ поврежденіе самое глубокое, начинающееся отъ *помышленій сердца,* поврежденіе самое пагубное, простирающееся отсюда на *всю* дѣятельность, поврежденіе всеобщее, простирающееся на *всѣ вырожденія помышленій сердца.* Такимъ образомъ когда самыя основанія добра повреждены: то нѣтъ уже мѣста исправленію, но только разрушенію. Впрочемъ сіе изображеніе человѣческаго рода не должно почитать изображеніемъ каждаго человѣка, находившагося въ числѣ погибшихъ отъ потопа. (см. Пс. XIII. 2, 3.)

б) *И раскаялся Ιегова, что создалъ человѣка на землѣ, и возскорбѣлъ во сердцѣ Своемъ.* Понятіе о свойствѣ приписываемаго Богу раскаянія можно заимствовать изъ повѣствованія о Саулѣ, гдѣ двукратно приписывается Богу *раскаяніе*, 1 Цар-

XV. 11. 35. и гдѣ между тѣмъ Самуилъ говоритъ о Немъ, что *Онъ не человѣкъ, чтобы Ему раскаяться*, 29. Изъ сего видно, что когда говорится о Его раскаяніи, тогда говорится о Немъ яко о человѣкѣ: и сіе потому, что, какъ говоритъ Абен-Езра, *законъ говоритъ языкомъ сыновъ человѣческихъ*, то есть, языкомъ простаго народнаго смысла. И такъ мысль, заключающуюся въ словахъ Моисея, иначе раскрыть можно такъ: Богъ видѣлъ человѣка въ такомъ состояніи, въ которомъ сей совсѣмъ не соотвѣтствовалъ предначертанію Премудрости явленному въ его сотвореніи, и болѣе уже не могъ быть причастнымъ любви и благости Творческой.

в) На истребленіе съ человѣкомъ осуждается и тварь несмысленная: не въ наказаніе за невольное повиновеніе суетѣ, но на уповаміи свободы, Рим. VIII. 20, 21, 22. Такъ, безъ нарушенія правды, Господь даетъ зрѣлищу Своего правосудія нѣкоторую особенную торжественность, дабы содѣлать оное тѣмъ болѣе поразительнымъ и поучительнымъ.

Ной же обрѣлъ благодать предъ очами Іеговы. Симъ паки смягчается ужасъ Божія суда. И спасаемый спасается не своимъ оправданіемъ, но *благодатію* Божіею: конечно и погибающіе погибаютъ не отъ стро-

гости суда, но отъ крайняго упорства противъ милующей *благодати.*

---

3) ИЗБРАНІЕ НОЯ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ.

9. *Вотъ родъ Ноя. Ной былъ человѣкъ праведный и непорочный въ свои времена; Ной ходилъ съ Богомъ.* 10. *Ной родилъ трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета.* 11. *Но земля растлилась предъ лицемъ Божіимъ, и наполнилась земля злодѣяніями.* 12. *Богъ воззрѣлъ на землю; и се, она растлѣнна: ибо всѣ человѣки на земли совратились съ пути своего.* 13. *И сказалъ Богъ Ною: конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое; ибо земля наполнилась отъ нихъ злодѣяніями. И се Я истреблю ихъ съ земли.* 14. *Сдѣлай ты себѣ ковчегъ изъ дерева гоферъ; гнѣзда сдѣлай въ ковчегѣ; и осмоли его смолою изнутри и извнѣ.* 15. *Сдѣлай же его такъ: долгота ковчега триста лактей; широта его пятьдесятъ, а высота его тридцать.* 16. *Сдѣлай отверзтіе въ ковчегѣ, и въ лакоть сведи его вверху; дверь въ ковчегъ сдѣлай со стороны его; устрой въ немъ нижнее, второе и третье* жилье. 17. *И се, Я наведу на землю потопъ водный, чтобы истребить*

всякую плоть, въ которой есть духъ жизни подъ небесами; все что есть на земли, лишится дыханія. 18. *Но съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой: ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновъ твоихъ.* 19. *Введи также въ ковчегъ изъ всѣхъ животныхъ, отъ всякой плоти по парѣ, мужескій полъ и женскій, чтобы они остались живы съ тобою.* 20. *Изъ птицъ по родамъ ихъ, и изъ скотовъ по родамъ ихъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ по родамъ ихъ. Изъ каждаго рода по парѣ войдутъ къ тебѣ, чтобы остались живы.* 21. *Ты же возьми себѣ всякой пищи, какою питаются, и заготовь у себя; и будете питаться ею, ты и они.* 22. *Ной сдѣлалъ все; какъ повелѣлъ ему Богъ, такъ и сдѣлалъ.*

Описывая избраніе и приготовленіе Ноя къ сохраненію отъ потопа, Моисей а) снова касается его исторіи, 9—11. б) еще разъ упоминаетъ о растлѣніи земли, 11, 12. в) съ подробностію пересказываетъ данное Ною откровеніе, 13—21. и г) кратко замѣчаетъ исполненіе по нему, 22.

а) *Родъ* Ноя, Моисей показалъ прежде для непрерывности родословія Патріарховъ: а теперь показываетъ снова, дабы дать понятіе о числѣ спасаемыхъ отъ потопа.

Похвала, которую онъ приписываетъ Ною по нравственному и духовному состоянію: — *праведный, непорочный, ходилъ съ Богомъ,* — поставляетъ его на ряду съ Енохомъ.

Іеронимъ In trad. Hebr. замѣчаетъ, что сія похвала ослабляется приложеніемъ знаменательныхъ словъ: *въ свои времена*, такъ какъ бы Ной казался *совершеннымъ* токмо въ сравненіи съ своими современниками. Напротивъ того не больше ли открывается его достоинство тѣмъ, что онъ былъ *совершенъ въ свои времена*, то есть, во времена всеобщаго развращенія?

б) *Богъ воззрѣлъ на землю, и се, она растлѣнна*: то есть, онъ уже не могъ болѣе покрывать грѣхи ея Своимъ долготерпѣніемъ отъ взоровъ Своего правосудія, и представлять Себя какъ бы невидящимъ ея.

Всѣ человѣки на земли совратились съ пути своего. Буквально съ Еврейскаго: *растлила всякая плоть путь свой на землѣ.* Нѣкоторые толкователи сіе растлѣніе распространяютъ на всѣ живущія твари: но слово: *плоть*, можетъ опредѣленнѣе означать *человѣка*, Втор. V. 23. и здѣсь съ особеннымъ приличіемъ употреблено для означенія человѣковъ плотскихъ.

в) *Конецъ всѣхъ людей пришелъ предъ лице Мое.* То есть: время долготерпѣнія исполняется; Я опредѣлилъ непреложно по-

гибель людей, и средства, чрезъ которыя должно совершиться ихъ наказаніе. См. Іез. VII. 2, 3. 7.

Сдѣлай ты себѣ ковчегъ תבה, по произведенію отъ слова חוב можетъ означать *жилище:* но Седьмдесятъ толковниковъ, Акила и Симмахъ переводятъ: *κιβωτὸς*; Іосифъ: *λάρναξ*; что согласно съ употребленіемъ слова תבה и въ исторіи Моисея, Исх. II. 3.

Слѣдуютъ подробности, относящіяся до ковчега:

аа) вещество: *изъ дерева гоферъ.* По переводу Седьмидесяти толковниковъ: *изъ деревъ четвероугольныхъ.* Сіе послѣднее имя Боссій, De transl. LXX int. c. XII. остроумно прилагаетъ къ деревамъ, коихъ вѣтви, расположенныя крестообразно, образуютъ между собою четыре угла. Еврейское גפר по видимому, есть одно и тоже слово съ Греческимъ *κυπάρισσος, кипарисъ*, кромѣ того, что въ Греческомъ звуки смягчены, и къ коренным буквамъ придано окончаніе. Сему же роду дерева преимущественно приличествуетъ названіе *негніющаго*, употребленное сочинителемъ примѣчаній на Греческій текстъ *).

*) Cod. Vatic. — О негніючести кипариса см. Theophrast. Hist. Plant. Plin. Hist. также: Perpetua nunquam moritura cupresso. Martial.

бб) Раздѣленіе по длинѣ и широтѣ: *гнѣзда сдѣлай въ ковчеѣ*, то есть: различныя отдѣленія для животныхъ, которыя не могутъ быть вмѣстѣ.

вв) Предохраненіе отъ гнилости и воды: *осмоли его*.

гг) Мѣра: *долгота ковчега триста локтей* и пр. Въ изчисленіяхъ толкователей находимъ подъ именемъ локтя трояку мѣру: *а) локоть простый*, въ полтора фута; *б) локоть святый*, въ три фута (см. Числ. XXXV. 4, 5. 3 Цар. VII. 15. 2 Пар. III. 15.); и *в) локоть шестиладонный*, или *локоть локтя и ладони*, Іез. XL. 5. XLIII. 13. не менѣе, какъ въ двадцать дюймовъ съ половиною Парижскаго фута. Сей послѣдній локоть, по всей вѣроятности, есть истинный и единственный у Евреевъ до введенія простаго, или пятиладоннаго, принятаго во время плѣненія Вавилонскаго; и онъ же долженъ быть общій въ древности, поелику былъ также издревле въ употребленіи въ Египтѣ и на островѣ Самосѣ, какъ пишетъ Геродотъ, L. II. с. 128. и какъ показываетъ Нило-мѣръ донынѣ существующій въ Каирѣ. Vid. Ioan. Gra. L. de pede Rom. По сему долгота ковчега, въ самой внутренности его, была болѣе 500, широта болѣе 80, и высота болѣе 50 футовъ.

дд) Главныя принадлежности внѣшнія: *сдѣлай отверзтіе въ ковчегѣ, и въ локоть сведи его вверху; дверь въ ковчегъ сдѣлай со стороны его.* צהר по мнѣнію новѣйшихъ изыскателей значитъ *хребетъ*, то есть, *кровлю* ковчега: но сіе изъясненіе сдѣлало бы неизъяснимыми слѣдующія слова: *и въ локоть сведи ее вверху*; ибо что значитъ *свести кровлю вверху въ локоть*? Поднять ее на одинъ локоть для ската воды, было бы слишкомъ мало для зданія столь огромнаго. Симмахъ צהר переводитъ: *διαφανές*, Акила: *μεσημβρινόν*. צהרים обыкновенно значитъ *полуденный свѣтъ*. Псал. XXXVI. 6. Въ продолженіи повѣствованія о потопѣ упоминается, что *Ной открылъ окно ковчега, которое онъ сдѣлалъ*, VIII. 6. и сіе послѣднее выраженіе, по видимому есть указаніе на слова: *сдѣлай* צהר *въ ковчегѣ*. По всѣмъ симъ соображеніямъ вѣроятно, что צהר есть *отверзтіе*, которое могло служить ковчегу и для свѣта, и для сообщенія со внѣшнимъ воздухомъ, и такимъ образомъ замѣнять окна и трубы. На сей конецъ оно должно было *открываться*; а можетъ быть, и закрывалось прозрачнымъ веществомъ. Что сему отверзтію надлежало быть въ кровлѣ ковчега, сіе видно изъ противоположнаго замѣчанія о двери, что она должна быть *со стороны его*. Поелику для

удобности внутри ковчега, отверзтію сему надлежало быть, какъ можно больше; а для безопасности отвнѣ, какъ можно меньше: то понятно, что значитъ повелѣніе: *свести оное вверху въ локоть*, вѣроятно, шириною; а длиною, соотвѣтственно потребности, можетъ быть, во всю длину ковчега, кромѣ преградъ для крѣпости цѣлаго зданія.

ее) Раздѣленіе ковчега по высотѣ его: *сдѣлай въ немъ нижнее, второе и третье жилье.* Флавій, Antiq. L. I. c. 3. и Филонъ, De vita Mos. L. II. полагаютъ въ ковчегѣ по высотѣ его четыре раздѣленія. Сему мнѣнію не противорѣчитъ священное повѣствованіе, которое, можетъ быть, не полагаетъ въ счетъ, нижней части зданія потому, что она была назначена не для обитанія, но только для тяжестей, нечистотъ и прѣсной воды.

Съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой. Завѣтъ ברית, по обыкновенному употребленію сего слова, значитъ договоръ, или взаимное обязательство между лицами или обществами. Самое слово ברית происходитъ отъ ברא *созидать, разсѣкать;* или отъ ברה *избирать*. Понятіе *разсѣченія* указуетъ на обыкновеніе вступать въ завѣтъ при закланіи жертвъ, (см. ниже примѣч. на XV. 10.) по двумъ другимъ изложеніямъ слово *вериѳъ* особенно

приличествуетъ такому дѣйствію, которымъ Богъ *избираетъ* человѣка и *зиждетъ* его благо. Торжественный завѣтъ между Богомъ и человѣкомъ въ Ветхомъ Завѣтѣ представляется въ особливыхъ видахъ пятикратно: аа) съ Адамомъ по сотвореніи, Б. II. 16, 17. бб) съ нимъ же по паденіи, III. 15. вв) съ Ноемъ; гг) съ Авраамомъ, XV. 18. XVII. 10. дд) съ Евреями, Исх. XXIV. 8. Всѣ сіи завѣты основываются на благодатныхъ обѣтованіяхъ со стороны Бога и вѣрѣ со стороны человѣка; и всѣ суть образы единаго великаго завѣта Сына Божія съ естествомъ человѣческимъ. И въ настоящемъ случаѣ, подъ образомъ временнаго избавленія дома Ноева, обѣщается вѣчное чрезъ его племя избавленіе всего рода человѣческаго.

Ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жена твоя, и жены сыновъ твоихъ. Сіи слова должно принимать за полное изчисленіе спасаемыхъ отъ потопа человѣковъ, какъ принималъ оныя и Апостолъ, 1 Пет. III. 20. 2 Пет. II. 5. Такимъ образомъ преданія Раввинскія и Магометанскія, распространяющія сіе изчисленіе, совершенно упраздняются.

Отъ всякой плоти по парѣ. Испытатели природы находятъ, что всѣ роды животныхъ, долженствовавшіе быть въ ковчегѣ

Ноевомъ, простираются только до 300, или не много болѣе. Изъ сихъ не болѣе шести превышають величиною коня; не многія равняются съ нимъ.

Когда Богъ говоритъ, что животныя *войдутъ* въ ковчегъ: безполезно было бы затрудняться изслѣдованіемъ способа, какимъ бы онѣ совокупились въ одномъ мѣстѣ изъ различныхъ странъ свѣта. — Не могло ли сіе быть произведено нѣкоторымъ тайнымъ внушеніемъ природы и предощущеніемъ подобнымъ тому, по которому нѣкоторыя животныя и нынѣ ежегодно совершаютъ отдаленныя путешествія? —

Ты же возьми себѣ всякой пищи. Ни видовъ, ни количества пищи здѣсь не показывается. И то и другое нужда могла ограничить; а благословеніе могло сдѣлать и малое достаточнымъ. Впрочемъ подробными изслѣдованіями найдено, что вмѣстительность ковчега позволяла даже приготовить особенное количество животныхъ, въ пищу другихъ животныхъ, плотоядныхъ. См. But. de arca Noe.

г) Исполненіе повелѣнія Божія Повѣствователь замѣчаетъ весьма кратко: дабы показать, что нѣтъ никакихъ трудностей въ исполненіи извѣстной и непреложной воли Божіей.

---

4) ВСТУПЛЕНІЕ ВЪ КОВЧЕГЪ.

VII. 1. *Потомъ Іегова сказалъ Ною: войди со всемъ семействомъ твоимъ въ ковчегъ; ибо тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. 2. Возьми съ собою изъ всякаго скота чистаго по семи, мужескій полъ и женскій, а изъ скота нечистаго по два, мужескій полъ и женскій. 3. Также и изъ птицъ небесныхъ [чистыхъ] по семи мужескій полъ и женскій, [и изъ всѣхъ птицъ нечистыхъ по двѣ, мужескій полъ и женскій,] чтобы сохранить племя для всей земли. 4. Ибо чрезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ сорокъ дней и сорокъ ночей; и истреблю съ лица земли все существующее, что Я ни создалъ. 5. Ной сдѣлалъ все, что Іегова повелѣлъ ему. 6. Ной же былъ шестисотъ лѣтъ отъ рожденія, какъ вода потопная пришла на землю. 7. И вошелъ Ной отъ водъ потопа въ ковчегъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его. 8. И изъ скота чистаго, и изъ скота нечистаго, и изъ птицъ, и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ, 9. по парѣ, мужескій полъ и женскій, вошли къ Ною въ ковчегъ, какъ Богъ повелѣлъ Ною. 10. И когда минуло семь дней: воды потопа пришли на землю.*

По приготовленіи ковчега съ его прина-

длежностями, о дѣйствительномъ въ него вступленіи Ной предваряется новымъ откровеніемъ, VII. 1—4.

Тебя вижу Я праведнымъ предо Мною въ сіе время. Здѣсь представляется тотъ судъ перваго міра, въ которомъ Ной *осудилъ міръ, и сдѣлался наслѣдникомъ правды по вѣрѣ,* Евр. XI. 7. Богъ судитъ и оправдываетъ Ноя, находя его *праведнымъ* не только наружно и относительно, — предъ человѣками, но и *предъ Богомъ,* — истинно и внутренно: почему торжественно ему объявляетъ, что его спасеніе отъ потопа будетъ свидѣтельствомъ его правды. Но когда Ной со своею правдою поставляется въ противоположности со своими современниками: *тебя вижу праведнымъ въ сіе время:* тогда онъ самъ дѣлается судіею, и своимъ примѣромъ, оправданіемъ и спасеніемъ *осуждаетъ* невѣровавшихъ.

Изъ всякаго скота чистаго по семи. Въ первый разъ являются здѣсь животныя *чистыя,* какъ особливый разрядъ: но не показывается, какія именно къ нему принадлежатъ. Изъ сего видно, что С. Писатель предполагалъ сіе извѣстнымъ изъ другихъ мѣстъ своихъ писаній или изъ употребленія своего времени. Слѣдуя сему предположенію, находимъ, что животныя чистыя суть или а) тѣ, которыя законъ позволяетъ употр-

реблятъ въ пищу, коихъ разрядъ довольно многочисленъ; (см. Лев. XI.) или б) тѣ, которыя приносятся въ жертву, (см. Б. VIII. 20.) и коихъ въ законѣ считается только пять родовъ. (см. Лев. I. 2. 10. 14.) Естьли Ной, по окончаніи потопа, точно принесъ жертву *изъ всѣхъ скотовъ чистыхъ* и *изъ всѣхъ птицъ чистыхъ*, какъ сіе ясно говорится Б. VIII. 20. то изъ сего не трудно заключить, что подъ именемъ *чистыхъ* приняты были въ ковчегъ только *жертвенныя* животныя, и только *пять* родовъ назначенныхъ для сего въ законѣ; ибо въ противномъ случаѣ жертва Ноева была бы слишкомъ безпримѣрна, и по качеству, и по количеству.

Впрочемъ намѣреніе сохраненія чистыхъ животныхъ въ большемъ предъ прочими числѣ, есть не только а) назначеніе ихъ въ жертву, но и б) назначеніе въ пищу. Ибо животныя жертвенныя всегда были въ самомъ общемъ употребленіи также и для пищи.

Но почему Ной могъ отличать чистыя животныя, прежде нежели сіе различіе опредѣлено было закономъ? и прежде нежели онѣ употреблялись въ пищу?—

а) Частію по самой ихъ природѣ: ибо, какъ весь, малый міръ, человѣкъ, въ раздробленіи отражается въ цѣломъ царствѣ жи-

вошныхъ; що нѣкошорыя изъ нихъ, носящія въ себѣ наиболѣе примѣчашельные образы добра ему свойсшвеннаго, есшесшвенно предсшавляюшся болѣе прочихъ содружными съ нимъ, удобнѣе обращаюшся для него въ употребленіе, и кажушся особенно чисшыми: почему и Тацишъ нѣкошорыя живошныя называешъ *нечистыми*, profana, Hist. L. IV.

б) По вступленію ихъ въ ковчегъ въ седмеричномъ числѣ, что могло сдѣлашься по шайному внушенію Божесшва.

в) По преданію о живошныхъ жершвенныхъ ошъ начала міра.

Число *по седми*, или буквально съ Еврейскаго, *седмь седмь*, въ назначеніи живошныхъ чисшыхъ къ сохраненію, по видимому, не согласуешся съ шѣмъ, что въ другихъ мѣсшахъ изъ всѣхъ родовъ живошныхъ спасаемыхъ полагаешся шолько *по парѣ*, или *два два*, VI. 19. VII. 9. 15. Но сіе зашрудненіе разрѣшаешся шѣмъ, что выраженіе: *два два*, можешъ означашь и а) порядокъ вещей безъ означенія количесшва, що есшь *попарно* (см. Мар. VI. 7. 39, 40.), и б) количесшво вещей вмѣсшѣ съ порядкомъ, що есшь, *по два*, или *по одной парѣ каждаго рода*. Посему шамъ, гдѣ выраженіе: *два два*, употребляешся о всѣхъ вообще живошныхъ, оно можешъ означашь що, что онѣ должны бышь взяшы *попарно*: гдѣ же

оныя раздѣляются на чистыхъ и нечистыхъ, имянъ слова *седмь седмь*, и *два два* или точнѣе по тексту Еврейскому, (который въ семъ случаѣ разнится отъ Самаритянаго и Греческаго,) *два*, знаменуютъ число животныхъ.

Оригенъ, contra Cels. L. IV. думаетъ, что *седмь седмь* означаетъ *четырнадцать*, и *два два* означаютъ *четыре*. Но какъ въ Новомъ Завѣтѣ выраженіе *два два*, употребленное безъ сомнѣнія по свойству Еврейскаго языка, знаменуетъ не *четыре*, а *по два*, Мар: VI. 7. Матѳ. X. 1—4. то сіе же число должно понимать чрезъ оное и въ исторіи потопа, въ приложеніи къ животнымъ нечистымъ, тѣмъ паче, что здѣсь по тексту Еврейскому должно читать *два*, безъ повторенія. Подобно и животныхъ чистыхъ *седмь седмь*, должно считать *по седми* каждаго *рода*, а не каждаго въ родѣ *пола*; ибо въ семъ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать: *отъ скотовъ чистыхъ мужескій полъ седмь седмь, и полъ женскій седмь седмь.*

Не много нужно заботиться о томъ, какимъ образомъ неравное число *седмь седмь* согласуется съ порядкомъ, по которому всѣ вообще животныя долженствовали быть *два два*, или *попарно*. Довольно, что въ седми заключаются *пары* или *мужескій*

полъ и женскій. Впрочемъ нѣкоторые назначаютъ въ ковчегъ по три пары чистыхъ животныхъ для сохраненія рода, и по одному для жертвоприношенія: догадка согласная съ обстоятельствами.

И изъ птицъ небесныхъ по семи, мужескій полъ и женскій. Сія рѣчь, такъ читаемая по тексту Еврейскому, въ соображеніи съ предшествующею ей, и въ сравненіи съ переводомъ Греческимъ, оказывается неполною: ибо недостаетъ раздѣленія птицъ на *чистыя* и *нечистыя.* Но сіе можно приписать только простотѣ и нѣкоторой небрежности древняго образа изъясняться, который иногда преизобилуетъ повтореніями, а иногда оставляетъ на догадку и нужныя, для полноты и опредѣленности рѣчи, обстоятельства.

Ибо чрезъ семь дней отнынѣ, Я повелю быть дождю на землѣ. Толикая поспѣшность вступленія въ ковчегъ возможна была не иначе, какъ развѣ при непосредственномъ попеченіи Божіемъ о собраніи животныхъ: но она нужна была для предупрежденія затрудненій со стороны нечестивыхъ.

Сорокъ дней и сорокъ ночей. Сіе время дождя, содержа въ себѣ только начало потопа, конечно не безъ причины отдѣляется отъ его продолженія, и означается столь правильнымъ числомъ. Число *четыре-*

десяти во многихъ мѣстахъ С. Писанія представляется какъ число искушенія и очищенія. Исх. XXIV. 18. XXXIV. 28. Числ. XIV. 33. Втор. IX. 18. XXV. 3. 3 Цар. XIX. 8. Iез. IV. 6. Iон. III. 4. Матѳ. IV. 1, 2. И такъ не былиль и четыредесять дней начинающагося потопа послѣднимъ даромъ Божія долготерпѣнія для нѣкоторыхъ грѣшниковъ, которые хотя уже при видѣ заслуженной казни, подобно какъ разбойникъ на крестѣ, могли почувствовать свою вину, и воззвать къ милосердію Божію? — см. 1 Пет. IV. 6.

Очень кратко замѣчается исполненіе повелѣнія, 5. и событіе предвѣстія Божія, 6. Далѣе С. Писатель дѣлаетъ къ сему нѣкоторое дополненіе, но такое, которымъ опять показываетъ только, что Ной исполнилъ волю Божію съ совершенною точностію, 7, 8, 9. и что потопъ начался точно въ предсказанное время, 10. — Сія благочестивая простота несравненно поучительнѣе любопытныхъ подробностей, которыя многіе желали бы найти въ семъ мѣстѣ.

б) ИЗОБРАЖЕНІЕ ПОТОПА ВОЗРАСТАЮЩАГО.

11. *Въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, въ сей день разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились;* 12. *такъ что лился на землю дождь сорокъ дней и сорокъ ночей.* 13. *Въ сей самый день вошелъ въ ковчегъ Ной, и сыновья его, Симъ, Хамъ и Іафетъ, и съ ними жена Ноева, и три жены сыновъ его;* 14. *и всѣ звѣри по роду ихъ, и всякой скотъ по роду его, и всѣ гады, пресмыкающіеся по землѣ, по роду ихъ, и всѣ птицы по роду ихъ, всѣ летающія, всѣ пернатыя.* 15. *По парѣ отъ всякой плоти, въ которой есть духъ жизни, вошло къ Ною въ ковчегъ.* 16. *И между вошедшими былъ мужескій и женскій полъ всѣхъ животныхъ, такъ какъ Богъ повелѣлъ ему. Наконецъ Іегова затворилъ за нимъ.* 17. *И* когда *продолжалось на землѣ наводненіе сорокъ дней: то умножилась вода, и подняла ковчегъ, и онъ возвысился надъ землею.* 18. *Вода же усиливалась, и умножалась больше на землѣ; и ковчегъ плавалъ по поверхности водъ.* 19. *И вода усиливалась на землѣ болѣе и болѣе, такъ что покрылись*

всѣ высокія горы, какія есть подъ всемъ небомъ. 20. *Еще поднялась вода на пятнадцать локтей, когда покрылись горы.* 21. *Такъ погибла всякая плоть, двигавшаяся по землѣ: птицы, и скоты, и звѣри, и всѣ гады, ползавшіе по землѣ, и всѣ люди.* 22. *Все, что имѣло дыханіе духа жизни въ ноздряхъ своихъ на сушѣ, померло.* 23. *Истребилось все, что существовало на поверхности земли, отъ человѣка до скота, и гадовъ, и птицъ небесныхъ, все истребилось съ земли: остался только Ной, и что было съ нимъ въ ковчегѣ.* 24. *Вода же поднималась надъ землею сто пятдесять дней.*

Изображеніе потопа, въ его возрастаніи, отличается полнотою и живостію соотвѣтствующею величію предмета. Въ оном представляется:

а) время потопа начинающагося: *въ шестисотомъ году жизни Ноевой, во второмъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца.* Дѣеписатель не показываетъ, откуда считаетъ онъ здѣсь вторый мѣсяцъ: годъ же у Евреевъ начинался двояко: *гражданскій* ближайшимъ къ осеннему равноденствію новолуніемъ, и мѣсяцемъ Тисри; Исх. XXIII. 16. XXXIV. 22. а *церковный* ближайшимъ къ весеннему равноденствію новолуніемъ, и мѣсяцемъ Нисанъ, Исх. XII. 1, 2. Но какъ

употребленіе сего послѣдняго года не восходитъ далѣе исхода изъ Египта: то первый остается единственнымъ для древнѣйшихъ временъ повѣствованія Моисеева. См. Jos. Antiqu. L. I. c. 4. По сему начало потопа должно полагать въ послѣдней половинѣ осени, во время и обыкновенно дождливое во многихъ странахъ.

б) Причины потопа въ природѣ: *разверзлись всѣ источники великой бездны, и окна небесныя отворились. Источники великой бездны* суть всѣ пути, по которымъ воды собранныя при образованіи земли въ опредѣленныя собранія, могутъ устремляться паки на сушу, Втор. VIII. 7. Пс. XXXII. 7. *Окна небесныя отворенныя* означать могутъ облака, проливающія дождь въ столь необыкновенномъ количествѣ, по которому онъ уподобляется стремленію водъ, когда вдругъ отнимаются преграды ихъ удерживавшія. См. Мал. III. 10.

в) Дѣйствительное начало потопа, 12.

г) Безопасность Ноя и Божіе о немъ попеченіе, 13—16. Животныя не собираются съ принужденіемъ, но сами входятъ въ ковчегъ въ желаемомъ порядкѣ: самъ *Іегова затворяетъ за нимъ дверь ковчега,* дабы она была безопасна и отъ водъ и отъ утопающихъ.

д) Постепенное возвышеніе воды, 17—20.

Постепенность сія изображена съ точною постепенностію и напряженною силою, показывающею великость описываемаго дѣйствія. Самое большее возвышеніе воды означается *пятнадцатью локтями* отъ поверхности горъ. Сія мѣра безъ сомнѣнія не можетъ быть принята въ опредѣленномъ смыслѣ въ отношеніи къ горамъ; ибо ихъ высота различна: но можетъ она имѣть опредѣленное значеніе въ отношеніи къ ковчегу, который могъ ее показать своимъ погруженіемъ на пятнадцать локтей тогда, какъ онъ носился безпрепятственно, не касаясь земной поверхности.

е) Дѣйствіе потопа, 21 — 23. И здѣсь истребленіе живущихъ на сушѣ описывается съ такимъ напряженіемъ, которое не позволяетъ ослаблять или ограничивать знаменованія заключительныхъ словъ: *остался только Ной, и что было съ нимъ въ ковчегѣ.*

ж) Продолженіе возвышенія воды до ея умаленія: *сто пятьдесять дней*, 24.

Изъ сего изображенія потопа само собою выходитъ заключеніе, что онъ былъ всеобщій для всея земли.

На сомнѣніе, заимствуемое отъ потребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно отвѣтствовать: а) что всеобщій потопъ можно представить пре-

хожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земнаго шара, на другую открытую половину; что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны *въ одно мѣсто*, Б. I. 9. и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для потопленія всей земли.

Напротивъ того мнѣніе о частномъ потопѣ влечетъ за собою неразрѣшимый въ семъ случаѣ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ, и собраніе въ него всѣхъ животныхъ, естьли животныя во многихъ странахъ свѣта оставались невредимы, куда и Ной также могъ бы переселиться? —

Филонъ доказывалъ всеобщность потопа изъ морскихъ раковинъ, которыя находятся на вершинахъ самыхъ высокихъ горъ. См. Phys. sacr. t. I. Подобные слѣды потопа видимы во многихъ мѣстахъ, къ изумленію невѣрующихъ. Фонтенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали на природныхъ камняхъ изображенія растѣній Восточной Индіи и Южной Америки: и Бюффонъ признается, что сего явленія не можно изъяснить иначе, какъ дѣйствіемъ великаго наводненія. См. Hist. Nat. Theorie de la terre t. I. Палласъ въ Сибири, которая есть возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ ча-

стей свѣта Азіи, на горахъ нашелъ цѣлые остовы слона и носорога: что, кромѣ всеобщаго потопа могло загнать ихъ туда, или занести трупы ихъ? См. Obser. sur la formation des montagnes par M. Pall.

Произхожденіе всеобщаго потопа новѣйшіе испытатели естества съ вѣроятностію стараются изъяснить: а) движеніемъ средоточія земли, или точки ея равновѣсія; б) удержаніемъ ея обращенія около своей оси; в) дѣйствіемъ проходившей близь земли кометы на ея атмосферу. Но человѣческія догадки ничего не прибавляютъ къ достовѣрности С. Писанія.

---

6) ОКОНЧАНІЕ ПОТОПА.

VIII. 1. *Тогда Богъ вспомнилъ о Ноѣ, и о всѣхъ звѣряхъ, и о всемъ скотѣ бывшемъ съ нимъ въ ковчегѣ: и навелъ Богъ вѣтеръ на землю, и воды остановились.* 2. *Закрылись источники бездны и окна небесныя, и пересталъ дождь съ неба.* 3. *Воды обратились съ земли, и шли обратно; и стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней.* 4. *Въ седьмомъ мѣсяцѣ, въ семнадцатый день мѣсяца, ковчегъ остановился на горахъ Араратскихъ.* 5. *Воды убывали до десятаго мѣсяца; въ первый день*

девятаго мѣсяца показались верхи горъ. 6. По прошествіи сорока дней Ной открылъ сдѣланное имъ окно ковчега. 7. И выпустилъ ворона, который вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ, пока осушилась земля отъ воды. 8. Потомъ выпустилъ отъ себя голубя, чтобы узнать, стекла ли вода съ лица земли? 9. Но голубь не нашелъ, гдѣ поставить ногу свою, и возвратился къ нему въ ковчегъ; ибо вода была еще по всей землѣ: и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ. 10. И помедлилъ еще семь дней другихъ: и опять выпустилъ голубя изъ ковчега. 11. Голубь возвратился къ нему въ вечернее время; и вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него: тогда Ной узналъ, что воды стекли съ земли. 12. Онъ помедлилъ еще семь дней другихъ, и выпустилъ голубя; и онъ уже не возвратился къ нему. 13. Шестьсотъ перваго года [жизни Ноевой] къ первому дню перваго мѣсяца изсякла вода на землѣ: тогда Ной, открывъ кровлю ковчега, посмотрѣлъ, и увидѣлъ, что открылось лице земли. 14. А во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца, земля осушилась.

Изображенію потопа возрастающаго и истребляющаго, противополагается описаніе потопа прекращающагося: такъ, что

въ первомъ открывается дѣйствіе правосудія, а во второмъ милосердія.

Вспомнилъ Богъ о Ноѣ. Человѣку приписываемъ *воспоминаніе,* когда изъ многихъ отсутствующихъ вещей нѣкоторыя становятся присущи его воображенію: въ отношеніи къ Богу воспоминаніемъ называться можетъ то, когда нѣкоторыя изъ присущихъ Его всевѣденію вещей являются подъ ближайшимъ и непосредственнымъ Его дѣйствіемъ. Есть таковое *воспоминаніе Суда,* какъ на примѣръ воспоминаніе о Вавилонѣ, Апок. XVIII. 5. и есть *воспоминаніе Благодати,* какъ въ настоящемъ случаѣ. И такъ благодать Божія къ Ною, и благость къ тварямъ, которыя какъ бы особенно сдѣлались любезны Богу подъ Его попеченіемъ, есть первоначальная и существенная причина того, что разрушительныя дѣйствія потопа должны были вскорѣ прекратиться.

И навелъ Богъ вѣтеръ. По Еврейскому тексту: *духъ;* но это не есть Духъ Божій, какъ то полагали С. Амвросій L. de Noe et arca. C. 16. и Θеодоритъ: In Cat. а сильный вѣтръ. См. Исх. XIV. 21. И вотъ посредствующая, или естественная причина прекращенія потопа!

И воды остановились. Первое дѣйствіе

вѣтра было то, что вода перестала возрастать и возвышаться.

И закрылись источники бездны, и окна небесныя: и пересталъ дождь съ неба. Сею чертою отъемлетъ Дѣеписатель естественныя причины, произведшія потопъ: почему и употребляетъ здѣсь тѣже выраженія, которыя употребилъ выше въ изображеніи начинающагося потопа, VII. 11, 12. И такъ *закрытіемъ источниковъ бездны* означается только то, что они перестали изливать потопную воду на землю; впрочемъ они долженствовали оставаться отверзтыми для принятія воды отъ земли возвращающейся. *Закрытіе оконъ небесныхъ* есть тоже, что *удержаніе дождя*. Втор. XI, 17.

Закрытію источниковъ бездны не назначается здѣсь точнаго времени; а продолженію дождя назначено выше только 40 дней. Естьли бы съ окончаніемъ сего времени закрылись и источники бездны: то вода не могла бы возвышаться 150 дней. Но дабы съ симъ привести въ ближайшую сообразность и прекращеніе дождя, можно различить дождь а) какъ одну изъ причинъ начинающагося потопа, и б) какъ принадлежность потопа продолжающагося: ибо необычайное множество и движеніе водъ на земной поверхности могло производить не-

обычайные туманы, облака, дожди. Въ первомъ значеніи опредѣленное время дождя было 40 дней: во второмъ онъ долженствовалъ прекратиться тогда, когда воздухъ сталъ очищаться наведеннымъ отъ Бога вѣтромъ.

И стали убывать воды по прошествіи ста пятидесяти дней. Сіи 150 дней суть тѣже, въ которые *вода поднималась*, VII. 24. Ихъ должно считать отъ начала потопа, и въ нихъ же включаются 40 дней дождя. Ибо какъ начало потопа соотвѣтствуетъ 17 дню втораго мѣсяца, VII. 11. а первый признакъ уменьшенія водъ 17 дню седьмаго мѣсяца (безъ сомнѣнія седьмаго мѣсяца года, а не потопа:) то между сими числами сами собою оказываются 150 дней.

Уменьшеніе водъ и совершенное прекращеніе потопа Дѣеписатель съ точностію означаетъ нѣсколькими степенями:

а) первая степень: *ковчегъ остановился.* Не должно казаться страннымъ, что начало уменьшенія воды и остановленіе ковчега такъ сближаются временемъ; естьли сообразимъ сіи обстоятельства: аа) что ковчегъ Ноевъ глубоко былъ погруженъ; бб) что остановился на горѣ; и вв) что самое его остановленіе и послужило Ною средствомъ примѣтить умаленіе воды.

На горахъ Араратскихъ. Слово сіе объясняютъ Седьмдесятъ толковниковъ въ другомъ мѣстѣ, переводя его *Арменіею,* 4 Цар. XIX. 37. Иса. XXXVII. 38. Сей переводъ подтверждаетъ и Берозъ у Флавія, Antiqu. L. X. c. 2. Въ Арменіи есть область, которая донынѣ у мѣстныхъ жителей называется *Араратъ;* а гора Масій, лежащая къ востоку отъ Еривана, носитъ у Персовъ имя *горы Ноевой.* Chardin. Voyag. t. I.

б) Вторая степень: *показались верхи горъ.*

За симъ слѣдовали опыты дѣланные Ноемъ, дабы узнать о состояніи земли, 6—12.

Они начинаются *по прошествіи сорока дней,* конечно отъ того времени, когда *показались верхи горъ.* Ибо такое число дней и необходимо нужно предположить до открытія равнинъ.

И выпустилъ ворона. За сими словами въ Библіи Александрійской слѣдуетъ объясненіе: *чтобы узнать, стекла ли вода.* Вѣроятно, что оно перенесено сюда изъ слѣдующаго стиха.

И онъ вылетѣвъ, отлеталъ и прилеталъ. Въ Славенскомъ текстѣ согласно съ Греческимъ Седьмидесяти толковниковъ: *и изшедъ не возвратися.* Толкователи раздѣляются между собою въ избраніи одного изъ сихъ различныхъ чтеній. Еврейскому чтенію слѣдовалъ въ свое время Фла-

вій, Ant. L. I. c. 4. и также Амвросій. Offic. L. I. c. 25. Съ онымъ согласуются также текстъ Самаританскій и Онкелосъ. Но затрудненіе разрѣшается правильнымъ изъясненіемъ текста Еврейскаго. Для сего должно примѣтить: аа) что воронъ посланъ былъ Ноемъ только однажды; ибо къ чему бы посылать его многократно, *пока осушилась земля отъ воды*, когда онъ не подавалъ желаемаго знака, и когда уже вмѣсто его былъ употребленъ голубь? бб) что возвращеніе ворона совсѣмъ отлично отъ возвращенія голубя, о которомъ сказано: *и возвратился къ нему въ ковчегъ, — и потому онъ простеръ руку, и взялъ его, и принялъ къ себѣ въ ковчегъ.* Изъ соображенія сихъ обстоятельствъ, открывается, что воронъ *вылетѣвъ* однажды изъ ковчега, продолжалъ *отлетать и прилетать, пока осушилась земля отъ воды;* то есть, удалялся отъ него и приближался къ нему, не подавая никакихъ примѣтъ о состояніи земли, скрывался и показывался; отлеталъ на трупы или дерева, и прилеталъ на верхъ ковчега; до того времени, какъ вода совершенно изсякла.

Потомъ выпустилъ отъ себя голубя. Послѣ неудовлетворительнаго опыта чрезъ ворона, который любитъ влажныя мѣста, избирается для сего же *голубь*, животное

любящее мѣста сухія и плодоносныя, вѣрное своему жилищу, и особенно содружное съ человѣкомъ. Сей выборъ оправдали три опыта, которые объясняются свойствомъ сего животнаго.

И помедлилъ еще семь дней другихъ. Сіе предполагаетъ, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ чрезъ *семь дней* послѣ ворона. Частое повтореніе сего числа въ сей исторіи даетъ разумѣть, что обыкновеніе считать дни *седмицами* идетъ отъ начала міра.

И вотъ, свѣжій масличный листъ во рту у него. Нѣкоторые не могутъ понять, откуда взятъ масличный листъ въ Арменіи, и при томъ послѣ потопа. Но маслину въ Арменіи нашелъ Страбонъ, L. XI. который и родился близь Арменіи въ Каппадокіи. Листья же сіе дерево сохраняетъ всегда, Chrys. in Gen. Hom. XXVI. и, по свидѣтельству Θеофраста и Плинія, можетъ расти и подъ водою. *).

Тогда Ной узналъ, что воды стекли

---

*) Plin. lib. XIII. c. 25. In mari rubro (mirum est) siluas viuere, laurum nimirum et oliuam baccas ferentem. *Въ чермномъ морѣ растутъ деревья*, а именно: *лавръ и олива съ плодомъ.* Плиній перевелъ сіе изъ Θеофраста, Hist. plant. L. IV. c. 8.

съ земли. Свѣденіе, которое Ной получилъ чрезъ голубя, состояло въ томъ аа) что холмы и равнины, гдѣ обыкновенно растетъ маслина, уже открываются; и бб) что земля не такъ повреждена, чтобъ не могла вскорѣ обновиться для питанія животныхъ.

в) Третія степень: *изсякла вода на земли.* Ной узналъ о семъ догадкою потому, что пущенный въ третій разъ голубь не возвратился къ нему: а совершенно увѣрился, открывъ, по сей догадкѣ, кровлю ковчега.

г) Четвертая и послѣдняя степень: *земля осушилась.* То есть: послѣ того, какъ ея поверхность обнажилась отъ воды, дѣйствіемъ солнца извлечена изъ нея влага, безъ сомнѣнія глубоко ее проникнувшая; и она получила обыкновенный степень сухости и твердости. Сіе совершилось почти въ два мѣсяца.

Во второмъ мѣсяцѣ, къ двадцать седьмому дню мѣсяца земля осушилась. Слѣдственно потопъ продолжался годъ и десять или одиннадцать дней. Но годъ лунный съ симъ прибавленіемъ составляетъ круглый годъ солнечный.

---

7) ИЗШЕСТВІЕ ИЗЪ КОВЧЕГА.

15. *И сказалъ Богъ Ною:* 16. *Выди изъ ковчега ты, и съ тобою жена твоя, и сыновья твои, и жены сыновъ твоихъ.* 17. *Выведи съ собою и всѣ животныя, которыя съ тобою, отъ всякой плоти, изъ птицъ, и изъ скота и изъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по землѣ: пусть разойдутся онѣ по землѣ, и пусть плодятся и размножаются на землѣ.* 18. *Ной вышелъ, и съ нимъ сыновья его, и жена его, и жены сыновъ его.* 19. *Всѣ звѣри и всѣ гады и всѣ птицы, и все движущееся по землѣ, по племенамъ своимъ, вышли изъ ковчега.*

И сказалъ Богъ Ною: выди. Не смотря на то, что, по открытіи ковчега, около двухъ мѣсяцовъ Ной видѣлъ состояніе изсякающей и изсыхающей земли, онъ не осмѣлился изъ онаго выйти до повелѣнія отъ Бога. Не спѣшилъ онъ искать на землѣ своего удовольствія: но терпѣливо ждалъ, пока дѣло начатое Богомъ, Богомъ и конецъ свой воспріяло.

Пусть плодятся и размножаются на землѣ. Нѣкоторые говорятъ, что въ ковчегѣ ни человѣки, ниже другія животныя не множились, какъ бы ожидая судьбы своей и новаго благословенія для новаго міра. Замѣчаютъ, что самъ Богъ въ откровеніи

Ною предъ вступленіемъ въ ковчегъ женъ отъ мужей раздѣляетъ, а при изшествіи изъ ковчега соединяетъ, VI. 18. VIII. 16.

Поелику невидимый Промыслъ всѣ произшествія міра ведетъ правильными и измѣренными путями; и поелику сія правильность слабымъ наблюденіемъ человѣческимъ удобнѣе постигается въ произшествіяхъ великихъ и всеобщихъ: то самый разумъ заставляетъ взирать на потопъ, какъ на произшествіе весьма знаменательное въ міробытіи. Откровеніе даетъ сему воззрѣнію истинное направленіе; и открываетъ великія указанія во внѣшнемъ на внутреннее, въ прошедшемъ на будущее.

По изреченію Апостола Петра Крещеніе есть *ἀντίτυπον*, *соотвѣтственный образъ ковчега Ноева*, 1 Пет. III. 20, 21. Слѣдственно ковчегъ былъ *τύπος*, 1 Кор. X. 11. *образъ предварительный*, или *прообразованіе* купѣли Крещенія, и великое обновленіе человѣческаго рода—образъ возрожденія каждаго человѣка. — Предъ потопомъ человѣческій родъ былъ плотянъ, не причастенъ Духа Божія, исполненъ зла во всѣхъ своихъ помышленіяхъ, растлѣнъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ: таковъ человѣкъ внѣ благодати Крещенія и возрожденія. Въ потопѣ погребенъ ветхій человѣческій родъ,

но въ тоже время уготованъ новый родъ, сохраненный въ ковчегѣ: подобно сему мы *крещеніемъ погребаемся со Христомъ въ смерти для истребленія ветхаго нашего человѣка*, и въ тоже время вводимся имъ въ безсмертную Его Церковь, и *начинаемъ жить обновленною жизнію*, Рим, VI. 4 — 6. Тогда, какъ вселенная опустошена была гнѣвомъ Божіимъ, Ной пріялъ отъ голубя масличную вѣтвь, знаменіе примиренія и завѣта съ Богомъ: такъ, среди треволненій міра, заключающій себя во внутреннемъ своемъ съ вѣрою и терпѣніемъ, удостоивается посѣщенія Духа Святаго, (во образѣ голубя нѣкогда являвшагося,) и пріемлетъ отъ него елей мира и радости духовной. —

Іисусъ Христосъ открываетъ соотвѣтствіе временъ потопа со временами своего пришествія. Матѳ. XXIV. 37 — 39. Лук. XVII. 25 — 27. Онъ какъ бы съ намѣренія не опредѣляетъ при семъ того, о какомъ говоритъ пришествіи, Лук. XVII. 20. но по свойству вещей потопъ можетъ быть признанъ прообразованіемъ и перваго благодатнаго и новаго славнаго Христова пришествія. Сходство сихъ трехъ великихъ произшествій въ Словѣ Божіемъ указуется общимъ для нихъ дѣйствіемъ и наименованіемъ *суда*, Евр. XI. 7. Іоа. XII. 31.

Апок. XX. 11, 12. и опредѣленной *кончины*, Б. VI. 13. Дан. IX. 24—27. Гал. IV. 4. Матѳ. XXIV. 14.

Въ первомъ пришествіи своемъ Іисусъ Христосъ явился другимъ Ноемъ. Онъ, также какъ сей, возвѣщалъ предстоящій судъ роду развращенному; и, для спасенія вѣрующихъ отъ потопа вѣчнаго проклятія, создалъ нерукотворенный ковчегъ — свою новую Церковь. Онъ самъ содѣлался *деерію* (Іоа. X. 9.) сего ковчега: и пріялъ въ него дикія и кроткія, чистыя и нечистыя животныя, пшеницу и плевелы, дабы всѣмъ уготовать довлѣющія *обители* у Отца своего (Іоа. XIV. 2.), и всѣмъ пріобрѣсть Его духовное благословеніе. Но какъ въ ковчегъ Ноевъ не вошли тѣ самые, которые вспомоществовали Ною въ его созиданіи: такъ Книжники и Фарисеи долженствовавшіе назидать Церковь *отвергли камень*, который долженствовалъ быть *во главу угла* (Матѳ. XXI. 42,) и затворяли царствіе небесное для себя и другихъ (Матѳ. XXIII. 13.); такъ Іудеи, содѣлавшись изъ чадъ обѣтованія чадами гнѣва, разсѣяны и погружены въ водахъ народовъ языческихъ. Ковчегъ Ноевъ долго носился по водамъ; но потомъ остановился на твердой горѣ, и далъ изъ себя жителей всей землѣ: такъ Церковь Христова, долго сражаясь съ волнами иску-

шеній и бѣдъ, наконецъ побѣждаетъ, утверждается надъ Царствами и Царями земными, начиная отъ высокой державы Рима, и распространяется во всѣ концы вселенныя.

Новымъ пришествіемъ Христовымъ разрѣшится судьба послѣдняго міра, подобно какъ въ потопѣ разрѣшена судьба перваго міра. Бѣдствіе перваго міра предуготовлено смѣшеніемъ сыновъ Божіихъ со дщерями человѣческими и умноженіемъ исполиновъ: духъ блуженія и преобладанія въ естественныхъ и духовныхъ вещахъ, представленный къ откровеніи *любодѣицею* и *звѣремъ*, (Апок. XIII. XVII.) произведетъ бѣдствія міра послѣдняго. Судъ перваго міра предвозвѣщенъ двумя Пророками: Енохомъ (Іуд. 14, 15.) и Ноемъ: (2 Пет. II. 5.) въ послѣднемъ мірѣ также явятся *два свидѣтеля* Іисусовы *пророчествующіе*, Апок. XI. 3. Но какъ пророчество Ноя не обрѣло вѣры въ слышавшихъ оное, и долгое время предсказываемый потопъ водный насталъ неожиданно: такъ *Сынъ человѣческій пришедши едвали найдетъ вѣру на земли*, Лук. XVIII. 8. и день *огненнаго* потопа пріидетъ *какъ тать*, 2 Пет. III. 3 — 10. Наконецъ какъ первая кончина міра была точію обновленіемъ его: такъ и послѣ грядущихъ временъ послѣднихъ явится *новое не-*

бо и земля новая, Апок. XXI. 1. Впрочемъ здѣсь не измѣряешся разстояніе между судомъ Апок. XVII. 1. и судомъ XX. 12. между пришествіемъ XIX. 11. и пришествіемъ XX. 11. Ибо сему здѣсь не мѣсто, а можетъ быть, еще и не время. Дѣя. I. 6, 7.

Конецъ первой части.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ
КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ
КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
и
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

Первоначальная Исторія міра и Церкви по потопъ, и произхожденіе избраннаго народа въ Авраамъ.

издано по опредѣленію Коммиссіи Духовныхъ училищъ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
въ Медицинской типографіи
1819 года.

Помыслихъ дни первыя, и лѣта вѣчная.
Пс. LXXVI. 6.

Что было, тожде есть, еже будетъ.
Екк. I. 9.

ОБНОВЛЕНІЕ МІРА.

Б. VIII. 20—22.

По окончаніи потопа міръ обновляется: 1) со стороны человѣка торжественнымъ жертвоприношеніемъ, а 2) со стороны Бога обѣтованіемъ сохраненія.

1) ЖЕРТВОПРИНОШЕНІЕ.

20. *И создалъ Ной жертвенникъ Іеговѣ; и взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ, и принесъ всесожженія на жертвенникѣ.*

Вышедши изъ ковчега, прежде всего Ной приступаетъ къ жертвоприношенію. Къ сему долженствовали побудить его не только а) благодарность за избавленіе въ опасности, но также б) благоговѣйный страхъ открывшагося суда Божія и сознаніе своея

предъ Богомъ повинности; ибо сей праведникъ безъ сомнѣнія не почиталъ себя самоправедникомъ. См. Пс. CXXIX. 3.

И создалъ Ной жертвенникъ. Имя жертвенника встрѣчается здѣсь въ первый разъ въ С. Писаніи: но самая вещь долженствовала быть не новая въ сіе время: ибо не льзя думать, что бы Ной отважился ввести что-либо новое въ обрядахъ жертвоприношеній, принятыхъ отъ благочестивыхъ предковъ, и установленныхъ самимъ Богомъ.

И взялъ изъ всякаго скота чистаго, и изъ всѣхъ птицъ чистыхъ. Жертва всеродная: потому, что избавленіе всеродное.

И принесъ всесожженія. Еврейское עלה вообще значитъ *восхожденіе* или *возношеніе;* а въ законѣ обрядовъ, какъ особливаго рода жертву всесожигаемую, Лев. I. 9. такъ и во всякомъ родѣ жертвы сожигаемую часть, Лев. III. 5. V. 7. И потому всесожженіе есть жертва существенная и всеобщая. Изъ сего открывается истинное свойство жертвы Ноевой, равно какъ и то, сколь мало можно затрудняться сравненіемъ ея съ различными жертвами, предписанными въ законѣ обрядовъ.

2) ОБѢТОВАНІЕ.

21. *И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія, и сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его: и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* 22. *Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи, не пресѣкутся.*

Обѣтованіе о сохраненіи тварей послѣ потопа противополагается предшествовавшему опредѣленію о ихъ погубленіи, Б. VI. 13, и соотвѣтствуетъ умилостивительной жертвѣ Ноя. Словомъ Божіимъ постановленные въ началѣ законы природы, послѣ Словомъ Божіимъ потрясенные, словомъ же Божіимъ паки возстановляются и утверждаются. И какъ благочестіе Ноя было первымъ видимымъ побужденіемъ и средствомъ къ избавленію тварей отъ потопа: то дѣйствіе сего же благочестія становится случаемъ къ обѣщанію имъ дальнѣйшаго сохраненія.

И обонялъ Іегова благоуханіе успокоенія. Изображеніе сіе взято съ человѣка, обоняющаго запахъ пищей; и знаменуетъ Божіе благоволеніе о жертвѣ, или лучше, о приносящемъ ее. См. Лев. XXVI. 31. Достой-

но примѣчанія, что выраженіе: *воня успокоенія*, по словопроизводству, имѣетъ отношеніе къ пророчественному имени *Ноя*, которое означаетъ *Упокоителя*.

И сказалъ Іегова въ сердцѣ своемъ: то есть, въ сокровенныхъ совѣтахъ своихъ опредѣлилъ непреложно будущую безопасность тварей.

Отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, потому что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его. Слова сіи, по первому виду, представляютъ странную сложность понятій, какъ будто Богъ не хощетъ проклинать земли по той самой причинѣ, по которой прежде проклиналъ ее, VI. 5—7. и какъ будто Онъ показываетъ себя умилостивленнымъ потому только, что не достигъ цѣли своей въ наказаніи, что Божества не достойно.

Слѣдующее изложеніе удовлетворительно какъ для подлинника, такъ и противъ недоумѣній: *отнынѣ Я уже не буду проклинать земли за человѣка, то есть, за то, что помышленіе сердца человѣческаго есть зло отъ юности его; и не буду болѣе поражать всего живущаго, какъ Я то сдѣлалъ.* Не обѣщаетъ Богъ совершенной ненаказанности за зло; а только а) не хощетъ проклинать земли и всего живущаго, и б) не хощетъ поражать такъ, какъ сдѣлалъ сіе

въ потопѣ: слѣдственно предоставляетъ себѣ и впредь а) наказанія частныя и б) наказанія инаго рода. Такимъ образомъ, безъ нарушенія святости Промысла, перемѣняется образъ только его дѣйствованія. Прежде Правосудіе открылось всеобщимъ, а Милосердіе особеннымъ дѣйствователемъ: отселѣ Правосудіе будетъ являться въ частномъ, какъ напримѣръ надъ Содомомъ, надъ Фараономъ, и пр. а Милосердіе во всеобщемъ.

Впредь во всѣ дни земли сѣяніе и жатва, холодъ и зной, лѣто и зима, дни и ночи не пресѣкутся. Порядокъ временъ возобновляется не потому, чтобъ онъ совсѣмъ не имѣлъ мѣста въ продолженіи потопа: но потому, что его благотворныя дѣйствія мало были ощутительны.

Впрочемъ представляющійся здѣсь вопросъ, *о числѣ временъ года у древнихъ*, не разрѣшимъ удовлетворительнымъ образомъ. Псаломникъ дѣлитъ годъ только на *лѣто* и *зиму* LXXIII. 17. Имени *весны* нѣтъ у Евреевъ. Египтяне не знали *осени*, Diod. L. 1. c. 1.

Во всѣ дни земли. Симъ показывается, что изображенное обѣтованіе не вѣчно, а имѣетъ свой предѣлъ. *Дни земли* наконецъ должны уступить мѣсто *днямъ небесъ*, Пс.

LXXXVIII. 30. и тогда не только времен года, но и *нощи не будет*, Апок. XXI. 25.

Поелику Богъ *не благоволитъ* однихъ наружныхъ *жертвъ и всесожженій*; Пс. L. 18. Евр. X. 4—10. то надобно, чтобы жертва Ноева имѣла нѣкое сокровенное достоинство, которое содѣлало ее благопріятною. Сіе достоинство состояло въ томъ, что она, будучи всеродною и всеобщею жертвою, отъ всего міра и за весь міръ, была посему совершеннѣйшимъ прообразованіемъ всеродной и всеобщей жертвы Хрістовой. *Возношеніе всесожженія на олтарь* знаменовало то *вознесеніе* Іисуса Хріста отъ земли, которымъ онъ *всѣхъ привлекаетъ къ себѣ*, Іоа. XII. 32. и *благоуханіе успокоенія*, которое обонялъ Богъ, такъ сказать, издалеча, была любовь Искупителя, съ которою онъ *предалъ себя за насъ въ приношеніе и жертву*, *во благоуханіе Богу*, Еф. V. 2. Онъ же прообразованъ былъ и олтаремъ: поколику онъ же возноситъ къ Богу и наши жертвы, Евр. XIII. 10. 15. Изъ сего открывается, что Богъ обновляетъ и благословляетъ весь міръ во Хрістѣ.

ОБНОВЛЕНІЕ ЦЕРКВИ.

Б. IX. 1 — 17.

Изобразивъ волю Божію обновляющую міръ послѣ потопа и приводящую его въ безопасность отъ подобныхъ казней, С. Повѣствователь представляетъ еще два откровенія подобнаго содержанія, IX. 1—7. 8 — 17. Но поелику сія плодовитость не можетъ быть излишествомъ: то должно заключить, что два послѣднія повѣствованія имѣютъ цѣль отличную отъ перваго.

Слова сихъ откровеній обращены не къ одному Ною, какъ прежде (VI. 13. VII. 1. VIII. 15.), ниже ко всѣмъ живущимъ тварямъ, чего, по видимому, требовало содержаніе оныхъ (IX. 1. 5. 10, 11. 15, 16.), и что не есть безпримѣрно въ С. Писаніи (Б. I. 22.): но къ *Ною и сынамъ его*, IX. 1. 8. Сіе уже даетъ разумѣть, что существенный предметъ сихъ откровеній касает-

ся не одного дома Ноева, ниже всѣхъ живущихъ тварей, но Ноя и его потомства, то есть, рода человѣческаго.

Дѣйствительно первое откровеніе относится 1) къ человѣку въ состояніи природы и общежитія; а второе поставляетъ его 2) въ царствѣ Благодати и вѣры.

---

1) ОБНОВЛЕНІЕ СОСТОЯНІЯ ПРИРОДЫ И ОБЩЕЖИТІЯ.

IX. 1. *И благословилъ Богъ Ноя и сыновъ его; и сказалъ имъ: плодитесь, и размножайтесь, и наполняйте землю.* 2. *Да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земные, и всѣ птицы небесныя; все, что движется на землѣ, и всѣ рыбы морскія отданы [Мною] въ ваши руки.* 3. *Все, что движется и живетъ, вамъ да будетъ въ пищу; вамъ даю Я все, подобно какъ и зелень травную.* 4. *Только плоти съ душею ея,* то есть, *съ кровію ея не ѣшьте.* 5. *Я изыщу и вашу кровь,* въ которой *жизнь ваша, изыщу оную отъ всякаго звѣря, изыщу также душу человѣка отъ руки человѣка, брата его.* 6. *Кто прольетъ кровь человѣческую; того и самаго кровь прольется между человѣками: ибо человѣкъ созданъ*

по образу Божію. 7. Итакъ вы плодитесь, и размножайтесь, и распространяйтесь по землѣ, и умножайтесь на ней.

Состояніе природы и общежитія Богъ обновляетъ своимъ *благословеніемъ*, 1. подобно какъ сіе было по сотвореніи человѣка, Б. I. 28.

Сіе благословеніе Божіе заключаетъ въ себѣ права: умножать свой родъ, и обладать тварями. Употребленіе ихъ Откровеніе опредѣляетъ и обезпечиваетъ нѣкоторыми особливыми законами, 2—6.

Да страшатся и да трепещутъ васъ. Сего не было въ благословеніи данномъ Адаму: онъ былъ владыкою твари, но не страшнымъ. Когда же внутреннее достоинство человѣка уже не покаряетъ ему тварей: Богъ обуздываетъ ихъ страхомъ. Сей страхъ освобождаетъ насъ отъ опасностей со стороны сильнѣйшихъ, нежели мы, животныхъ, и заставляетъ ихъ служить намъ: но, пользуясь сими преимуществами, мы должны воспоминать, колико ужасенъ грѣхъ, когда грѣшникъ въ самомъ благословеніи Божіемъ страшенъ. А естьли иногда звѣри и выходятъ изъ сего страха: мы также не должны обращать сего въ предосужденіе благословенія Божія, но въ осужденіе себя самихъ.

Все, что движется и живетъ, вамъ да

будетъ въ пищу. Животныя назначаются въ пищу послѣ потопа потому, какъ думаютъ нѣкоторые, что а) земныхъ плодовъ со временемъ не достало бы для множества человѣковъ; что б) плодотворная сила земли оскудѣла, и что в) слабость человѣческаго тѣла требовала сильнѣйшихъ вспоможеній для его сохраненія. г) Өеодоритъ говоритъ, что *Богъ, провидѣвъ наклонность человѣковъ къ идолослуженію и обоготворенію животныхъ, далъ имъ плоть сихъ послѣднихъ въ пищу, дабы познали, сколь не прилично воздавать Божеское почтеніе такимъ существамъ, которыя можно убивать и снѣдать.* д) Іеронимъ, Cont. Jou. L. I. думаетъ, что Богъ оказалъ въ семъ случаѣ снизхожденіе *жестокосердію.*

Впрочемъ хотя Богъ даетъ въ пищу человѣку *все, что движется*: но можно думать, что раздѣленіе животныхъ чистыхъ и нечистыхъ въ отношеніи къ пищѣ, еще прежде закона, возникло изъ познанія ихъ природы, и утвердилось обычаемъ. Ибо таковое раздѣленіе видно издревле и у языческихъ народовъ. Hieron. adver. Jou. L. II.

Только плоти съ душею ея, то есть *кровію ея не ѣшьте.* Давъ человѣку власть надъ животными, Богъ полагаетъ ей симъ

закономъ предѣлы, и являетъ свою власть надъ самымъ человѣкомъ.

Сей законъ повторяется между законами данными Моисею, Лев. XVII. 10 — 14. Втор. XII. 23. и даже въ новомъ Завѣтѣ; Дѣя. XV. 20. Изъ соображенія сихъ повторительныхъ законовъ съ первымъ, не трудно усмотрѣть, что употребленіе крови запрещается во всѣхъ ея видахъ, поколику она можетъ быть отдѣлена.

Изъ тогоже соображенія открываются и причины запрещенія крови:

а) Естественная: *ибо душа плоти въ крови есть*, Лев. XVII. 11. то есть, кровь есть сѣдалище и ближайшій органъ дѣйствій души *). Пріемля живѣйшія напечатлѣнія свойствъ душевныхъ, она можетъ болѣе или менѣе переносить ихъ съ собою и въ другія тѣла, какъ найдено опытами перелитія. И такъ быть можетъ, что частое и въ большомъ количествѣ употребленіе крови въ пищу естественно сопровождалось бы въ человѣкѣ вредными послѣдствіями.

---

*) Древніе вообще такъ думали. Іосифъ: *χωρὶς αἵματος, ἐν τούτῳ γὰρ ἡ ψυχή. Безъ крови: ибо въ ней душа.* Плутархъ: *τὸ αἷμα νομὴ καὶ τροφή ἐστι τοῦ πνεύματος.* De Poesi Homerica. *Кровь есть пажить и пища духа.*

ками: באדם буквально: *въ человѣкѣ*, нѣкоторые излагаютъ: *чрезъ человѣка*. Но первый переводъ сего выраженія болѣе согласуется съ его употребленіемъ, Исх. XIII. 2. Б. IX. 10. и преимуществуетъ тѣмъ, что представляетъ законъ въ свойственной ему полнотѣ и всеобщности.

Кому принадлежитъ право проливать кровь убійцы, сего здѣсь не показывается потому, что а) законъ дается не семейству, не гражданству, но человѣческому роду, и слѣдственно частныя ограниченія онаго сюда не принадлежатъ; и б) даже не благовременно было бы назначать судей за убійство тогда, какъ весь родъ человѣческій состоялъ только изъ одного отца съ дѣтьми и женами.

Ибо человѣкъ созданъ по образу Божію. Сія причина послѣдняго закона открываетъ снова союзъ его съ предъидущими, по которому всѣ три закона можно изобразить въ слѣдующихъ положеніяхъ:

а) позволительно убивать животныхъ, какъ твари обладаемыя человѣкомъ;

б) но только безъ жестокости должно сіе дѣлать, и даже съ нѣкоторымъ благочестивымъ чувствованіемъ:

в) а дабы обыкновеніе отнимать жизнь у животныхъ не проложило пути къ человѣкоубійству, должно памятовать, что

власть надъ владыкою земныхъ тварей принадлежитъ Богу; и что сокрушающій подобіе и образъ Божій оскорбляетъ владычество и славу Его.

И такъ вы плодитесь и размножайтесь. Откровеніе заключается тѣмъже благословеніемъ, которымъ началось: и тѣмъ показывается, что изложенные предъ симъ законы даны въ дополненіе и обезпеченіе Божія благословенія въ его исполненіи.

---

2) ОБНОВЛЕНІЕ ЦАРСТВА БЛАГОДАТИ.

8. *И сказалъ Богъ Ною и сынамъ его вмѣстѣ съ нимъ:* 9. *се, Я поставляю завѣтъ Мой съ вами, и съ потомствомъ вашимъ послѣ васъ,* 10. *и со всякою находящеюся съ вами душею живою, какъ со птицами, такъ со скотомъ, и со звѣрями земными у васъ, со всѣми вышедшими изъ ковчега, со всѣми животными земными;* 11. *поставляю завѣтъ Мой съ вами* въ томъ, что *не будетъ опять истреблена водами потопа всякая плоть, и не будетъ уже потопа на опустошеніе земли.* 12. *При семъ Богъ сказалъ: вотъ знакъ завѣта, который Я постановляю между Мною, и между вами, и между всякою душею живою находящеюся съ вами въ роды навсегда:* 13. *Я полагаю дугу Мою въ облакѣ,*

топа. Она могла быть до потопа также, какъ *вода* и *омовеніе* были прежде *крещенія.*

Ключь ко внутреннѣйшей тайнѣ *Завѣта Ноева* и *Дуги*, можно находить въ Пророкахъ Исаіи, LIV. 8 — 10. и Іезекіилѣ, I. 28. и въ откровеніи Іоанна, IV. 3.

Завѣтъ Бога съ Ноемъ и его сынами означаетъ *вѣчный завѣтъ мира* между Богомъ и Церковію. Дуга, какъ печать завѣта сего, есть образъ благодатнаго дѣйствія въ душахъ *Солнца правды,* Мал. IV. 2. Три главные цвѣта радуги огненный, червленый, и смарагдовый (зеленый) изобразуютъ: а) огнь Божія правосудія, б) кровь Хрістову его угашающую, и в) благодатное обновленіе жизни.

ИСТОРІЯ НОЯ И СЫНОВЪ ЕГО ПО ПОТОПѢ.

Б. IX. 18—29.

Въ немногихъ словахъ, сія исторія представляетъ: 1) начатки человѣческаго рода по потопѣ, 18, 19. 2) образъ жизни Ноя, 20. 3) его паденіе, 21. 4) неодинаковыя свойства его сыновъ, 22, 23. 5) ихъ судьбу, 24—27. 6) лѣтосчисленіе и кончину Ноя, 28, 29.

---

1) НАЧАТКИ ЧЕЛОВѢЧЕСКАГО РОДА ПО ПОТОПѢ.

18. *Сыновья Ноя вышедшіе изъ ковчега были: Симъ, Хамъ и Іафетъ. Хамъ же былъ отецъ Ханаана.* 19. *Сіи трое были сыновья Ноевы. Отъ сихъ населилась вся земля.*

Симъ, Хамъ и Іафетъ. Не въ первый разъ изчисляетъ Моисей сыновъ Ноевыхъ: однако и здѣсь не напрасно. Теперь онъ отвѣтствуетъ на вопросы: а) не умножился ли родъ человѣческій во время пребыванія въ ковчегѣ? и б) не имѣлъ ли Ной еще сыновъ послѣ потопа?

Хамъ же былъ отецъ Ханаана. Сіе сказано или а) для того, чтобы Евреи видѣли произхожденіе и предопредѣленіе Хананеевъ, которыхъ землю должны были занять; или б) для того, чтобы приготовить къ разумѣнію проклятія, о которомъ ниже, падшаго чрезъ Хама на Ханаана.

Отъ сихъ населилась вся земля. Вотъ разрѣшеніе и цѣль настоящаго сказанія о сынахъ Ноевыхъ. Весь нынѣшній родъ человѣческій отъ нихъ произходитъ.

---

2) ОБРАЗЪ ЖИЗНИ НОЯ.

20. *Ной началъ воздѣлывать землю, и насадилъ виноградникъ.*

Поелику природа послѣ потопа не вдругъ могла обогатиться какъ плодами, такъ и животными употребляемыми въ пищу: то не удивительно, что Ной преимущественно обращается къ земледѣлію. Въ особенности же къ насажденію виноградника и

употребленію вина могли его побудить: а) воды, можетъ быть, на долго, поврежденныя въ источникахъ водами морскими, б) несовершенство снѣдныхъ веществъ на растлѣнной потопомъ землѣ, и в) собственная его старость требующая питія подкрѣпляющаго и ободряющаго.

---

3) ПАДЕНІЕ.

21. *Однажды пилъ онъ вино, и опьянѣлъ, и лежалъ обнаженъ посреди шатра своего.*

Опьянѣлъ. Отцы церкви: Златоустъ, Hom. XXIX. in Genes. Θеодоритъ, Quaes. LVI. in Genes. Амвросій, De Noe et Arca, c. 29. Василій, De jejun. hom. I. извиняютъ Патріарха въ семъ паденіи, полагая, что ему доселѣ не извѣстна была сила вина. Въ самомъ дѣлѣ, не доказано, чтобы вино принадлежало даже къ роскоши перваго міра, Матѳ. XXIV. 38.

Обнаженъ. Послѣдованіе повѣствованія показываетъ, что сіе было во снѣ.

---

4) СВОЙСТВА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

22. *Хамъ, отецъ Ханаана, увидѣлъ наготу отца своего, и сказалъ двумъ братьямъ своимъ на дворѣ.* 23. *Симъ же и Іафетъ взяли одежду, и положивъ ее оба на плеча свои, пошли задомъ, и покрыли наготу отца своего; и какъ лица ихъ были отвращены, то они и не видали наготы отца своего.*

Дабы почувствовать непристойность поступка Хамова, должно представить, что нагота Ноя осталась бы закрытою для Сима и Іафета, естьли бы Хамъ имъ не сказалъ о ней. И такъ сей открылъ ее снова. Сіе обнаруживало въ немъ самомъ: а) гордость утѣшающуюся паденіемъ другаго, б) недостатокъ скромности свойственной цѣломудрію, и в) неуваженіе къ родителю.

Противныя симъ качества показали въ себѣ Симъ и Іафетъ, которые *не видали наготы отца своего.*

---

5) СУДЬБА СЫНОВЪ НОЕВЫХЪ.

24. *Когда Ной проспался отъ вина своего, и узналъ, что сдѣлалъ надъ нимъ меньшій сынъ его:* 25. *тогда онъ сказалъ: проклятъ Ханаанъ; рабъ рабовъ будетъ*

онъ у братьевъ своихъ. 26. Еще сказалъ: благословенъ Іегова Богъ Симовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. 27. Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онъ въ шатры Симовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему.

Послѣ паденія Ноя, по видимому, надлежало ждать покаянія: но мы видимъ только его гнѣвъ на сына поругавшагося его паденію. Не будемъ однако винить въ семъ Праведника, который конечно призналъ и стократно загладилъ свою погрѣшность: но познаемъ изъ сего намѣреніе Повѣствователя, который желалъ здѣсь открыть не столько добродѣтель Ноя, уже не подверженную сомнѣнію послѣ Божественнаго о ней свидѣтельства, сколько пророчественный его духъ и судьбу его потомства.

Слова Ноя хотя обращены къ тремъ сынамъ его, но дѣлятся на двѣ части, то есть, на проклятіе и благословеніе. Содержаніе ихъ и послѣдовавшій опытъ показываютъ, что въ нихъ заключается судъ не столько человѣческій, сколько Божій, и не простыя желанія, но силою Духа Божія облеченныя предсказанія.

Проклятъ Ханаанъ: рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Желая изъяснить, какимъ образомъ за поступокъ Хама проклятіе пало на сына его Ханаана, а) Евреи

потомъ былъ, по выраженію Iорнанда, *гнѣздомъ и росадникомъ народовъ.*

И да вселится онъ въ шатры Симовы. Нѣкоторые сіе разумѣютъ о Богѣ, и относятъ къ обитанію Его въ скиніи свидѣнія и храмѣ Соломоновомъ. см. Пс. CXXXI. 13, 14. Но союзъ сихъ словъ съ предъидущими и послѣдующими требуетъ, что бы онѣ приложены были къ Iафету. Содержаніе сего пророчества повторилъ Валаамъ, Чис. XXIV. 24. а Греки и Римляне показали его событіе, когда вошли съ оружіемъ въ страны потомства Симова. Кромѣ сего, *шатры Симовы*, жилища странниковъ и пришельцевъ земли, и вмѣстѣ жилища *Бога благословляемаго Симомъ, Бога Симова,* могутъ означать Церковь сохраненную въ потомствѣ Сима, и наконецъ принявшую подъ кровъ свой и *въ участіе наслѣдія* своего, Кол. I. 12. и язычниковъ, потомковъ Iафета.

Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Сіе было, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ, съ ихъ поселеніями въ другихъ странахъ.

---

6) ЛѢТОСЧИСЛЕНІЕ НОЯ.

28. *И жилъ Ной послѣ потопа триста пятдесятъ лѣтъ.* 29. *Всѣхъ же дней Ное-*

выхъ было девять сотъ пятдесятъ лѣтъ; и онъ умеръ.

Слѣдуя Еврейскому лѣтосчисленію Патріарховъ, нѣкоторые удивляются многочисленнымъ превратностямъ, которыя Ной видѣлъ въ продолженіи своей жизни: такъ какъ, по сему счисленію, онъ жилъ еще нѣсколько лѣтъ, съ Авраамомъ.

Ной упившійся, обнаженный, подверженный поруганію, покрываемый, проклинающій, благословляющій, не безъ приличія почитается прообразованіемъ Іисуса Христа, испившаго всю чашу ярости Божіей, или паче собственной любви къ человѣку, обнаженнаго на крестѣ, подверженнаго какъ въ себѣ самомъ, такъ и въ своихъ членахъ, поруганію плотскихъ человѣковъ, но за то ихъ оставляющаго подъ проклятіемъ и въ рабствѣ грѣха, съ благословеніемъ объемлемаго подъ покровомъ вѣры истинными чадами Божіими изъ Іудеевъ и язычниковъ, и ихъ благословляющаго, распространяющаго, посвящающаго, воцаряющаго. Только сей образъ не указанъ ясно словомъ Божіимъ; а обрѣтенъ созерцаніемъ Отцевъ Церкви, каковы Іеронимъ, contra Lucifer. Августинъ, de ciu. Dei. L. XVI. c. 2. Кипріанъ, Epis. LXI.

ственно *сыновья;* но и неопредѣленно *потомки* одного родоначальника. См. 20, 21. Писатель выражается точнѣе и обстоятельнѣе, когда говоритъ собственно о сынѣ, 8. 15.

Гомеръ. Народъ сего имени Iезекiиль полагаетъ къ Сѣверу отъ Iудеи, либо Халдеи, Iез. XXXVIII. 6. Потомковъ Гомера Флавiй находитъ въ *Гомарянахъ,* древнихъ жителяхъ Галатiи, Бохартъ во *Фригiйцахъ,* Михаэлисъ въ *Кимврахъ* или Цельтахъ. См. Bochart. Phal. et Can. Michael. spicil Geogr. ext. Hebr. ejusd. suppl. ad Lex. Hebr.

Магогъ. И сего должно искать на Сѣверѣ, по указанiю Iезекiиля, XXXVIII. 2. XXXIX. 1, 2. Iосифъ, Ѳеодоритъ, Iеронимъ, производятъ отъ него Скиѳовъ, подъ именемъ коихъ древнiе Греки заключали всѣхъ народовъ Сѣверныхъ. Strab. L. XI. Бохартъ находитъ имя *Гога* или *Магога* въ имени *Кавказа,* который Колхидяне и Армяне называли גוג חסן *Гог-хасанъ, Гогова крѣпость.*

Мадай. Въ книгахъ Данiила, V. 28. и Есѳири, I. 3. сiе имя безпрекословно значитъ *Мидянъ.* Ихъ отъ Мадая производитъ и Флавiй; и всѣ согласны въ томъ.

Iаванъ. Сiе имя сокращенно можетъ быть произнесено *Iонъ,* а отъ сего производятъ имя *Iонянъ,* которымъ нѣкогда на-

зывалась большая часть племенъ Греческихъ, преимущественно же Мало-Азійскія. Гомеръ жителей Делоса называетъ *Іаонами*, Hymn. Apol. *Царь Іаванъ* у Даніила, VIII. 21. значитъ Александра Великаго.

Тувалъ. По произношенію Седмидесяти толковниковъ: *Ѳовелъ*. Отъ сего, вѣроятно, произошли *Тибаряне*. Флавій говоритъ, что это Ивиры, прежде называвшіеся *Ѳовелами*.

Мешехъ, или *Мосохъ*. Отъ сего, *Мосхи*, по Флавію, Каппадокійцы. *Ѳовелъ* и *Мосохъ* у Іезекіиля неоднократно соединяются, Іез. XXVII. 13. XXXVIII. 2. XXXIX. 1. Съ симъ согласно Страбонъ въ землѣ *Мосховъ* полагаетъ и *Ивировъ*. L. XI.

Ѳирасъ. Всѣ согласны, что сей есть отецъ *Ѳракіянъ*.

Аскеназъ. Слѣды сего имени находятъ въ Виѳиніи и меньшей Фригіи въ наименованіяхъ озера, залива, островов, *Асканскихъ*, также города и области *Асканіи*. Бохартъ думаетъ, что и *Понтъ Аксеносъ* у Грековъ, значитъ *Понтъ Аксеназовъ*: ибо знаменованіе *негостепріимнаго* противорѣчитъ свойству Понтійскихъ народовъ.— Въ пророчествѣ Іереміи, LI. 27. призываются на Вавилонъ *Араратъ*, *Минни* и *Аскеназъ*; Бохартъ, примѣняя сіе къ настоящему изысканію, доказываетъ изъ Ксено-

фонта, Сугор. L. VII. что Киръ, покоривъ Фригію, вывелъ изъ нея сильное войско.

Рифатъ. По книгѣ Паралипоменонъ, впрочемъ не во всѣхъ ея спискахъ, I. 6. *Дифатъ*. Флавій, и за нимъ Бохартъ, даютъ ему *Пафлагонію*, коея жители нѣкогда назывались *Рифатами*, Pomp. Mel. L. I. Другіе отъ сего производятъ имя горъ *Рифейскихъ* (которыя Мела, L. I. полагаетъ на восточной сторонѣ Дона) и народа *Аримфеевъ*, *кроткаго* по имени (ריף Араб.) и по описанію Геродота. *)

Ѳогарма. *Домъ Ѳогарма* у Іезекіиля представляется изобилующимъ *конями и всадниками* XXXVII. 14. По сему признаку Бохартъ находитъ оный въ Каппадокіи. Но

---

*) *τούτους οὐδεὶς ἀδικέει ἀνθρώπων, ἱεροὶ γὰρ λέγονται εἶναι, οὐδὲ τι ἀρήιον ὅπλον ἐκτέαται. Καὶ τοῦτο μὲν τοῖσι περιοικέουσι οὗτοί εισι τὰς διαφορὰς διαιρέοντες. Τοῦτο δὲ ὃς ἂν καταφύγῃ ἐις τούτους, ἀπ' οὐδενὸς ἀδικέεται.* L, IV. c. 23. *Сихъ никто изъ человѣковъ не оскорбляетъ, ибо они почитаются святыми, и никакого браннаго орудія не имѣютъ. Они разрѣшаютъ споры окрестныхъ обитателей. Прибѣгающій къ нимъ никѣмъ оскорбляемъ не бываетъ*. Геродотъ называетъ сей народъ *Аргиппеями:* но Плиній, изъ Геродота же, *Аримфеями*, Hist. nat. L. VI. c. 13.

сей признакъ, по свидѣтельству Ксенофонта, Exped. Cyr. L. IV. и Страбона, Geogr. L. XI. приличествуетъ также Арменіи. У Армянъ есть согласныя съ сею послѣднею догадкою преданія о ихъ произхожденіи.

Элиша. Жилища его, по отцу его, должно искать въ Греціи. Оно есть, по Халдейскому толковнику, *Елласъ* или *Еллада* (אלם); по Флавію, *Эолія;* по Бохарту, *Элида,* и вообще Пелопоннисъ. *Багряница изъ острововъ Элиша,* упоминаемая у Іезекіиля, XXVII. 7. есть произведеніе Лаконіи и окрестныхъ странъ *).

Өарсисъ. Признаки земли Өарсисъ суть: положеніе отдаленное отъ Палестины, на западѣ, Пс. LXXI. 10. приморское, Пс. XLVII. 8. торговля съ Тиромъ и обиліе металловъ, Іез. XXVII. 12. Съ вѣроятностію думаютъ, что это Испанія, гдѣ пристань и островъ *Тартессъ,* и городъ *Тарсій, ταρσήιον,* Polyb. L. III. и гдѣ обиліе металловъ въ древнія времена было не обыкновенное. Strab. L. III. Diod. L. V. Plin. H. N. L. III. c. 3.

Киттимъ. Бохартъ отъ сего производитъ Италію, относя пророчества Валаамово, Числ. XXIV. 24. и Даніилово, XI.

---

*) — — Nec Laconicas mihi

Trahunt honestæ purpuras clienæ. Horat.

29, 30. о *корабляхъ Киттимъ*, къ Римлянамъ, и думая, что имя *Латіумъ* есть переводъ Арабскаго *Кетимъ*, что значитъ *сокрытаго*. Съ большею основательностію полагаютъ, что Киттимъ есть *Македонія:* ибо а) въ семъ знаменованіи употребляетъ сіе имя писатель первой книги Маккавейской, I. 1. VIII. 5. б) симъ знаменованіемъ соглашаются съ событіемъ всѣ пророчества о *землѣ и островахъ Киттимъ*, Иса. XXIII. 1. Іез. XXVII. 6. и в) древнее имя Македоніи, *Макетта* или *Макетія*, очень близко къ имени *Киттимъ*.

Доданимъ. По нѣкоторымъ спискамъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. I. 7. *Роданимъ*. Тѣ, которые слѣдуютъ сему послѣднему чтенію, ищутъ племени Роданимъ или на островѣ *Родосѣ*, какъ то дѣлаютъ Седмдесятъ толковниковъ и Іеронимъ; или около устья рѣки *Родана* (Роны) и города *Родануzіи*, какъ Бохартъ. Естьли предпочесть первое чтеніе: то селеніе Доданимъ можно полагать въ Епирѣ, гдѣ прорицалище, рѣка и городъ имѣютъ одно имя: *Додона*. Древность прорицалища Додонскаго, засвидѣтельствованная Геродотомъ, L. II. c. 52. и сохранившіяся объ ономъ преданія, подтверждаютъ сію догадку. Прорицанія давала, по сказаніямъ Египтянъ, *жрица*, а по баснословію Додонскихъ жрецовъ, *голубица:*

сіе разнорѣчіе объясняется Финикійскимъ или Еврейскимъ именемъ יונית *Іаванiѳъ*, или *Іонiѳъ*, которое можетъ означать и *женщину отъ племени Іавана*, и *голубицу*.

Поселенія. Сіе значеніе слова אי, почерпнутое изъ Арабскаго языка, по видимому, есть коренное значеніе онаго. Значеніе *острова*, которое даютъ оному здѣсь Седмдесятъ толковниковъ, впрочемъ обыкновенное, не приличествуетъ сему мѣсту. Что же Евреи однимъ и тѣмъ же именемъ означали земли лежащія на морѣ, за моремъ, и вообще отдаленныя и мало извѣстныя, сіе согласно съ состояніемъ землеописанія въ древнія времена, и съ положеніемъ собственной ихъ земли. И другіе Азіатскіе народы только Азію почитали твердою землею. См. Herod. L. II. c. 103. Бытописатель, указуя *на поселенія народовъ* языческихъ, кажется хотѣлъ обратить вниманіе соотечественниковъ особенно на малоизвѣстныя и еще возникавшія въ то время племена Европы.

---

2) ПОТОМСТВО ХАМА.

6. *Сыны Хама: Кушъ, Мицраимъ, Футъ и Ханаанъ.* 7. *Сыны Куша: Сева, Хавила, Савта, Раама, Савтеха. Сыны Раамы:*

Шева и Деданъ. 8. *Кушъ родилъ также Нимрода: Сей началъ быть силенъ на землѣ.* 9. *Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ; потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ.* 10. *Царство его вначалѣ* составляли: *Вавилонъ, Эрехъ, Акадъ и Халне, въ землѣ Сеннааръ.* 11. *Изъ сей земли вышелъ Ассуръ, и построилъ Ниневію, Реховоѳъ-иръ, Калахъ,* 12. *и Ресенъ, между Ниневіею и между Калахомъ, городъ великій.* 13. *Отъ Мицраима произошли Лудимъ, Анамимъ, Легавимъ, Нафтюхимъ,* 14. *Патрюсимъ, Каслюхимъ (откуда вышли Филистимляне) и Кафторимъ.* 15. *Отъ Ханаана родились: Цидонъ, первенецъ его, Хетъ,* 16. *Іевуси, Эмори, Гиргаши,* 17. *Хивви, Арки, Сини,* 18. *Арвади, Цемари и Хамаѳи. Въ послѣдствіи* времени *племена Ханаанскія разсѣялись.* 19. *И шла граница Ханаѳеевъ отъ Сидона къ Герару, къ Газѣ, отсюда къ Содому, Гомору, Адмѣ и Цевоиму до Лаши.* 20. *Сіи суть сыны Хамовы, по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, въ народахъ своихъ.*

Кушъ. Кушъ есть Еѳіопія, какъ первоначальная Аравійская, такъ и произшедшая отъ ней, Африканская. Первое доказывается: а) смѣшеніемъ именъ *Кушъ* и *Мидіанъ* въ Исторіи Моисея, Исх. III. 1. Чис. XII. 1.

б) смѣжностію земли *Кушъ* съ *Аравіею*, 2 Пар. XXI. 16. и в) войнами народа Кушъ въ Азіи, 4 Цар. XIX. 2. 2 Пар. XIV. 8. Послѣднее также не сомнительно: а) по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 6. б) по переводамъ Новаго Завѣта Сирскому и Арабскому, по которымъ *Еѳіопія*, *Кушъ* и *Абиссинія* суть одно, Дѣя. VIII. 27. и в) по естественному признаку Еѳіоплянъ у Іереміи, XIII. 23.

Мицраимъ. Сіе имя въ С. Писаніи постоянно знаменуетъ *Египетъ*.

Футъ. Сіе имя часто можно видѣть у Пророковъ между народами Африканскими, Іер. XLVI. 9. Іез. XXX. 4, 5. Нау. III. 9. Флавій говоритъ, что это Ливія; и находитъ также у Греческихъ писателей область и рѣку *Футъ*, о которой упоминаетъ и Плиній, L. V. c. 1.

Ханаанъ. Сей далъ жителей и наименованіе землѣ *Ханаанской*, въ которой заключалась Іудея, Финикія и Сирія.

Сева. О потомствѣ его упоминается въ пророчествѣ Исаіи, XLV. 14., гдѣ Богъ отдаетъ Киру *торговлю Куша и Савеевъ*. Флавій показываетъ городъ *Сава* въ Еѳіопіи Африканской.

Хавила. Сіе имя находится еще между сынами Іектана, 29. Отъ Хавилы, сына Ху-

сова, производятъ *Хавланъ*, иначе Іеменъ въ Аравіи.

Савта. Темные слѣды поселенія и переселенія потомства его находятъ въ именахъ: *Сафоа* (городъ щастливой Аравіи у Птоломея), *Софоа* (островъ или полуостровъ Персидскаго залива у тогожe писателя), *Мессаваты* (которыхъ Плиній полагаетъ въ предѣлахъ Персіи).

Реама. По произношенію Седьмидесяти толковниковъ: *Регма*. Признаки сего племени у Іезекіиля, XXVII. 22. съ вѣроятностію показываютъ страну въ Аравіи близь Персидскаго залива, гдѣ городъ *Регма* по Птоломею.

Савтеха. Имя, которое не встрѣчается болѣе въ Священныхъ книгахъ, и которое безполезно преслѣдовать догадками.

Шева. Тоже имя встрѣчается опять въ семъ родословіи, 28. и еще въ родословіи Аврама, XXV. 3. Къ упоминаемому здѣсь родоначальнику Бохартъ относитъ тѣ мѣста С. Писанія, гдѣ имя *Шева* соединяется съ именами Куша или его потомковъ (см. Пс. LXXI. 10. Iез XXVII. 22, 23. XXXVIII. 13.); и полагаетъ его потомство при Персидскомъ заливѣ, гдѣ народъ *Асабы* по Птоломею, и горы *Сабо* у Арріана.

Деданъ. Одно племя сего имени жило въ сосѣдствѣ съ Идумеями, Іер. XXV. 23.

XLIX. 8. а произходило отъ Дедана внука Аврамова, Б. XXV. 3. Другое, по описанію Іезекіиля, XXVII. 15. XXXVIII. 13. должно полагать при морѣ и въ сосѣдствѣ *Шевы*. Отсюда можетъ быть, городъ *Даденъ* при Персидскомъ заливѣ.

Кушъ родилъ также Нимрода. Слава сего человѣка причиною того, что Моисей говоритъ о немъ отдѣльно отъ его братьевъ. Имя *Нимрода* значитъ *бунтовщика* или *горделивца*.

Сей началъ быть силенъ на землѣ. Симъ означается власть и богатство, Пс. CXI. 2, 3. а иногда и преобладаніе, Пс. LI. 3.

Онъ былъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Слова сіи могутъ означать какъ то, что Нимродъ искусенъ былъ въ звѣроловствѣ, такъ и то, что симъ искусствомъ достигъ онъ власти надъ людьми. *Сильный предъ Богомъ* есть тоже, что сильный безъ примѣра между человѣками. Подобныя выраженія въ Священномъ языкѣ суть отраженія благочестиваго чувствованія тѣхъ, которые образовали и употребляли оный. См. Пс. LXXIX. 11. Іон. III. 3. Дѣя. VII. 20.

Потому и говорится: какъ Нимродъ силенъ звѣроловствомъ предъ Богомъ. Для показанія того, что память Нимрода еще существовала въ народномъ преданіи, Моисей употребилъ здѣсь или пословицу, или

отрывокъ нѣкотораго народнаго стихотворенія. Смыслъ сего изреченія тотъ, что мужественнаго подвижника или хитраго притѣснителя сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался быть столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, который, вѣроятно, имѣлъ великое участіе и въ умыслѣ столпотворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, трудами всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Іеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохартъ думаетъ, что *Халне* есть главный городъ *Халонитиды* въ Ассиріи, извѣстный въ послѣдствіи времени подъ именемъ Ктисифона.

Сеннааръ. Извѣстно, что симъ именемъ означается Вавилонія: но пространство его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая אשור вмѣсто אשורה, чему примѣры есть, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI. 10. по большой части переводятъ такъ: *изъ сей земли вышелъ* онъ, то есть Нимродъ, *въ Ассирію.*

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохартъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигромъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Рехововъ-иръ, или *Рехововъ-городъ*, такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города *Рехововъ-ганнагаръ*, Б. XXXVI. 37. По свидѣтельству Ефрема, это Адіабена.

Калахъ. По Ефрему, Хетро, или Гарта.

Ресенъ. Вмѣсто *великаго города* сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудимъ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Отличительный знакъ сего народа у Исаіи. LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. есть искуство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анамимъ. Бохартъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Гаммяны* или *Гараманты*.

Легавимъ. Бохартъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамъ*, жившимъ на западѣ отъ Ѳиванды въ странѣ песчаной и жаркой. להבה *легава* значитъ *пламя* и *жаръ*. См. Іон. I. 19.

Нафтюхимъ. *Нефѳисъ*, по словамъ Плутарха, Lib. de Iside. у Египтянъ означаетъ *край земли приморскій*. Посему жилища народа Нафтюхимъ нѣкоторые ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристань *Фѳіа* у Птоломея.

Патрюсимъ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросъ* принадлежала къ Египту. Но у Исаіи XI. 11. она отдѣлена отъ него. Бохартъ толкуетъ сіе о Ѳиваидѣ, находя положеніе страны Патросъ означеннымъ въ изчисленіи частей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именуются по порядку, начиная отъ стороны Палестины, *Магдолъ* (при Черномъ морѣ), *Тахпанхесъ* (у Геродота δάφναι πηλέσιαι), *Нофъ* (иначе *Мофъ*, то есть *Мемфисъ*), и *Патросъ* (Ѳиваида, гдѣ область *Паѳуритъ*, по Плинію).

Каслюхимъ. Бохартъ разумѣетъ подъ симъ именемъ Колхидянъ, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не столь древно. Другіе полагаютъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Отъ *Каслюхимъ* производятся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣстахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можетъ быть, Филистимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторимъ. Древніе, начиная отъ Седмидесяти толковниковъ, называютъ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаетъ, что *Кафторъ* есть *Кипръ*.

Цидонъ. Отъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Іевуси. Сего потомки обитали въ Іерусалимѣ до временъ Давида. См. Іис. XV 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западѣ отъ Іордана, Іис. XXIV. 11. По сему трудно почесть оное за одно съ *Гергесинцами,* Матѳ. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанѣ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Іис. XI. 19.

Арки. Отъ сего Бохартъ производитъ городъ *Арку,* при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Птоломеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко отъ Арки находился *Сини.* Страбонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанѣ, называемомъ *Синна.*

Арвади. Отъ сего, какъ кажется, жители *Арада,* острова противъ устья рѣки Элевѳера.

Цемари. Отъ сего можетъ быть, получилъ начало городъ *Симира,* близъ Элевѳера.

отрывокъ нѣкотораго народнаго стихотворенія. Смыслъ сего изреченія тотъ, что мужественнаго подвижника или хитраго притѣснителя сравнивали съ Нимродомъ.

Вавилонъ. Городъ сей получилъ начало до раздѣленія народовъ, и назначался быть столицею міра, Б. XI. 4. но Нимродъ, который, вѣроятно, имѣлъ великое участіе и въ умыслѣ столпотворенія, воспользовался, по смѣшеніи языковъ, трудами всего рода человѣческаго, яко сильнѣйшій.

Эрехъ. По изъясненію Таргумъ, Ефрема Сирина и Іеронима, это есть Едесса.

Акадъ. По изъясненію Ефрема: Низибисъ.

Халне. Бохартъ думаетъ, что *Халне* есть главный городъ *Халонитиды* въ Ассиріи, извѣстный въ послѣдствіи времени подъ именемъ Ктисифона.

Сеннааръ. Извѣстно, что симъ именемъ означается Вавилонія: но пространство его знаменованія не опредѣлено.

Изъ сей земли вышелъ Ассуръ. Такъ обыкновенно переводили сіе мѣсто древніе. Новѣйшіе, принимая אשור вмѣсто אשורה, чему примѣры есть, 3 Цар. III. 15. 2 Цар. VI. 10. по большой части переводятъ такъ: *изъ сей земли вышелъ* онъ, то есть Нимродъ, *въ Ассирію*.

И построилъ Ниневію. Ниневію Бохартъ находитъ одну при Евфратѣ, а другую за

Тигромъ: здѣсь, по видимому, должно разумѣть послѣднюю.

Рехововъ-иръ, или *Рехововъ-городъ*, такъ назывался можетъ быть для различія отъ другаго города *Рехововъ-ганнагаръ*, Б. XXXVI. 37. По свидѣтельству Ефрема, это Адіабена.

Калахъ. По Ефрему, Хетро, или Гарта.

Ресенъ. Вмѣсто *великаго города* сего имени, Ефремъ находилъ уже только мѣстечко.

Лудимъ. Имя безъ сомнѣнія не лица, но племени. Отличительный знакъ сего народа у Исаіи. LXVI. 19. и Іереміи XLVI. 9. есть искуство стрѣлять изъ лука. Жилище въ Африкѣ.

Анамимъ. Бохартъ думаетъ, что это есть кочевавшій около храма Юпитера Аммона народъ *Гамманы* или *Гараманты*.

Легавимъ. Бохартъ прилагаетъ сіе имя къ *Ливіо-Египтянамъ*, жившимъ на западѣ отъ Өиванды въ странѣ песчаной и жаркой. להבה *легава* значитъ *пламя* и *жаръ*. См. Іон. I. 19.

Нафтюхимъ. Нефөисъ, по словамъ Плутарха, Lib. de Iside. у Египтянъ означаетъ *край земли приморскій*. Посему жилища народа Нафтюхимъ нѣкоторые ищутъ около Средиземнаго моря, гдѣ пристань *Фөіа* у Птоломея.

Патрюсимъ. Изъ Іереміи, XLIV. 15. и Іезекіиля XXIX. 14. извѣстно, что *земля Патросъ* принадлежала къ Египту. Но у Исаіи XI. 11. она отдѣлена отъ него. Бохартъ толкуетъ сіе о Өиваидѣ, находя положеніе страны Патросъ означеннымъ въ изчисленіи частей Египта у Іереміи XLIV. 1. гдѣ именуются по порядку, начиная отъ стороны Палестины, *Магдолъ* (при Чермномъ морѣ), *Тахпанхесъ* (у Геродота *δάφναι πηλέσιαι*), *Нофъ* (иначе *Мофъ*, то есть *Мемфисъ*), и *Патросъ* (Өиваида, гдѣ область *Паөуритъ*, по Плинію).

Каслюхимъ. Бохартъ разумѣетъ подъ симъ именемъ Колхидянъ, переселенцевъ изъ Египта: но сіе поселеніе не столь древно. Другіе полагаютъ сіе племя между Газою и Пелузіемъ.

Отъ *Каслюхимъ* производятся здѣсь *Филистимляне*: а въ другихъ мѣстахъ, какъ у Іереміи XLVII. 4. и Амоса IX. 7. изъ *Кафтора*. Можетъ быть, Филистимляне переселялись неоднократно, подобно какъ Евреи.

Кафторимъ. Древніе, начиная отъ Седмидесяти толковниковъ, называютъ ихъ Каппадокійцами. См. Іер. XLVII. 4. Амос. IX. 7. Михаэлисъ думаетъ, что *Кафторъ* есть *Кипръ*.

Цидонъ. Отъ сего *Сидонъ* главный городъ Финикіи прежде Тира.

Хетъ. Его племя обитало въ Южномъ краю Іудеи около Хеврона. Б. XXIII. 2, 3.

Іевуси. Сего потомки обитали въ Іерусалимѣ до временъ Давида. См. Іис. XV 63. 2 Цар. V. 6—9.

Эмори. Сіе племя сильно было за Іорданомъ. Числ. XXI. 26.

Гиргаши. Племя сіе сражалось съ Евреями на западѣ отъ Іордана, Іис. XXIV. 11. По сему трудно почесть оное за одно съ *Гергесинцами,* Матѳ. VIII. 28.

Хивви. Сіе племя обитало въ Ливанѣ, Суд. III. 3. а прежде войны съ Евреями и въ другихъ мѣстахъ Палестины, Іис. XI. 19.

Арки. Отъ сего Бохартъ производитъ городъ *Арку,* при подошвѣ Ливана, упоминаемый Іосифомъ и Птоломеемъ.

Сини. Іеронимъ Quaes. Heb. in Genes. пишетъ, что недалеко отъ Арки находился *Сини.* Страбонъ, L. XVI. упоминаетъ о укрѣпленномъ мѣстѣ въ Ливанѣ, называемомъ *Синна.*

Арвади. Отъ сего, какъ кажется, жители *Арада,* острова противъ устья рѣки Элевѳера.

Цемари. Отъ сего можетъ быть, получилъ начало городъ *Симира,* близь Элевѳера.

Хамаѳи. По книгѣ Числъ, XIII. 22. XXXIV. 7, 8. *Хамаѳъ* есть сѣверный предѣлъ земли Израильской. Халдейскіе толковники принимаютъ оный за Антіохію; но Іосифъ говоритъ, что то былъ городъ, у Грековъ называемой Епифаніею.

Для Евреевъ, которые вскорѣ долженствовали занять землю племенъ Хананейскихъ, Моисей описываетъ ея и предѣлы вообще, 19. Онъ обходитъ ее, начиная отъ Сѣвера, по Западу, Югу и Востоку; и указываетъ на извѣстнѣйшіе города. Менѣе прочихъ извѣстный *Лаша*, по Іерониму, есть *Лиса*, иначе Каллиррое.

Сіи суть сыны Хамовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, и пр. Симъ заключеніемъ родословнаго списка писатель объясняетъ, что это не есть поголовная перепись ближайшихъ потомковъ Хамовыхъ, но что здѣсь наименованы только тѣ изъ нихъ, которыхъ имена сдѣлались именами *племенъ, языковъ, земель и народовъ*.

---

3) ПОТОМСТВО СИМА.

21. *Были дѣти и у Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, старшаго брата Іафету.* 22. *Сыны Сима: Еламъ, Ассуръ, Ар-*

факсадъ, Лудъ и Арамъ. 23. *Сыны Арама: Уцъ, Хулъ, Геверъ и Машъ.* 24. *Арфаксадъ родилъ [Каинана; Каинанъ родилъ] Шелаха; Шелахъ родилъ Евера.* 25. *У Евера родились два сына; имя одному: Пелегъ, потому что во дни его земля раздѣлена; имя брату его: Іоктанъ.* 26. *Отъ Іоктана родились: Алмодадъ Шелефъ, Хацармаветъ, Іерахъ,* 27. *Гадорамъ, Узалъ, Дикла,* 28. *Овалъ, Ави-маелъ, Шева,* 29. *Офиръ, Хавила и Іовавъ: Всѣ сіи были дѣти Іоктана.* 30. *Поселенія ихъ простираются отъ Меши до Сефара, горы восточной.* 31. *Сіи суть сыны Симовы по племенамъ своимъ, по языкамъ своимъ, въ земляхъ своихъ, по народамъ своимъ.* 32. *Вотъ племена сыновъ Ноевыхъ, въ родословномъ ихъ* порядкѣ, *въ народахъ ихъ. Отъ сихъ распространились на землѣ народы послѣ потопа.*

Отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ. Съ Еврейскаго нѣкоторые новѣйшіе переводятъ: *отцу всѣхъ сыновъ той стороны,* то есть живущихъ за Евфратомъ. Но первый переводъ, обыкновенный у древнихъ оправдывается тѣмъ, что а) выраженіе בני עבר не столь полно, чтобы имъ можно было замѣнить слѣдующее: אנשי מעבר הנהר Езд. IV. 10, 11. 2 Цар. X. 16. и б) что имя *Еверъ* есть извѣстное имя лица въ семъ самомъ родо-

словіи, 25. обратившееся потомъ въ народное, Б. XIV. 13. XL. 15. Чис. XXIV. 24. и потому нѣтъ нужды искать оному другаго произхожденія и значенія. Что же Моисей въ началѣ общаго родословія Симова называетъ его частно *отцемъ сыновъ Еверовыхъ*; сему причиною то, что писатель постепенно входитъ изъ всеобщей въ частную Исторію *сыновъ Евера*, или однимъ словомъ, *Евреевъ*.

Старшаго брата Іафету. Съ Еврейскаго можно также перевести: *брата Іафету старшему*. Только въ послѣднемъ случаѣ, по свойству языка, надлежало бы сказать полнѣе, напримѣръ: *старшему сыну Ноеву*. Что Іафетъ былъ первородный, сіе догадкою выводить можно изъ сравненія лѣтоечисленія жизни Ноевой съ лѣтосчисленіемъ жизни Симовой. Б. V. 32. VII. 11. XI. 10. Но могло статься, что въ первомъ изъ сихъ мѣстъ поставлено круглое число вмѣсто не круглаго, подобно какъ и о трехъ сынахъ упомянуто безъ различенія временъ рожденія ихъ; строгость же лѣтосчисленія предоставлена другимъ двумъ мѣстамъ. Напротивъ того, что Симъ былъ первородный, примѣтно изъ того, что въ исчисленіи братьевъ онъ обыкновенно поставляется первый, V. 32, VI. 10. VII. 13. IX. 18. 23. X. 1. Отступивъ здѣсь отъ сего порядка, и поставивъ родословіе Сима послѣ

родословій братьевъ его, Писатель имѣлъ причину напомнить читателю, что Симъ есть *старшій братъ Іафету*, котораго родословіе поставлено впереди прочихъ, не удостоивая между тѣмъ наименовать съ ними третьяго брата, уже отдѣленнаго отъ нихъ и нравомъ и проклятіемъ.

Еламъ. Отъ сего ведетъ начало *Елимаида*, страна между Сусіаною и Мидіею, съ коими въ С. Писаніи она часто и соединяется, Иса. XXI. 2. Іер. XXV. 25. Дѣ. II. 9. Езд. IV. 9. а съ первою даже иногда смѣшивается, Дан. VIII. 2.

Ассуръ. Имя сіе значитъ *щастливаго*. Имъ означается Ассирія, и она достойна сего имени. См. 4 Цар. XVIII. 32.

Арфаксадъ. Слабый слѣдъ сего имени находитъ Бохартъ у Птоломея въ имени *Аррапахитиды*, которая была часть Ассиріи. Въ С. Писаніи никакой народъ, ниже страна, не называется именемъ Арфаксада. Ему изъ сыновъ Симовыхъ предоставлена была лучшая слава — быть между Патріархами народа избраннаго.

Лудъ. Іосифъ, Іеронимъ, Евсевій, Исидоръ, потомками Луда почитаютъ *Лидянъ*.

Арамъ. Симъ именемъ назывался еще внукъ Нахоровъ отъ Камуила, Б. XXII. 21. а страны очень многія: *Арамъ Нагараимъ*, (Арамъ междурѣчная, то есть Месопота-

нія,) Б. XXIV. 10. *Падан-Арамъ* или *Седе-Арамъ*, (Арамъ полевская,) Б. XXVIII. 7. Ос. XII. 13. *Арамъ Вееръховъ*, *Арамъ Цова*, 2 Цар. X. 6. 8. *Арамъ Дамаесскъ*, (Дамасская,) 2 Цар. VIII. 5. Даже отечество Нахора и отечество Іакова называется Арамъ, Б. XXV. 20. Втор. XXVI. 5. Въ Пророчествѣ Амоса IX. 7. Богъ говоритъ, что Онъ извелъ *Арамлянъ* изъ *Кира*, которой страны нѣкоторые ищутъ около рѣки *Кира* въ Персіи, или около *Кура* въ Иверіи. Изъ столь многихъ странъ Арамскихъ нѣтъ средства узнать ту, которая была первымъ отечествомъ *Арамлянъ*. И Греки употребляли имя *Арамеевъ* или *Аримовъ*; а потомъ стали называть ихъ *Сирійцами*. Str. L. XVI.

Уцъ. Симъ именемъ называется еще первенецъ Нахора, Б. XXII. 21. и одинъ изъ потомковъ Исава, XXXVI. 28. Упоминаемый здѣсь первенецъ Арама, по преданію древнихъ, создалъ Дамаскъ, и далъ свое имя Дамасской равнинѣ, которую Іудеи называютъ *Уцъ*, а Аравляне *Гаутъ*.

Хулъ. Бохартъ отъ него производитъ *Хороботену* (חול דור *домъ Хула*), часть Арменіи; а Михаэлисъ Целе-Сирію.

Геферъ. Слѣдъ сего имени находятъ въ имени рѣки *Кентрита*.

Мешъ, по книгѣ Паралипоменонъ *Мешехъ*,

1 Пар. I. 17. Отъ сихъ именъ Бохартъ выводитъ имя горы *Масія*.

Каинана. Сего имени нѣтъ въ текстѣ Еврейскомъ, между потомками Сима. Но находится оно въ древнѣйшихъ и лучшихъ Греческихъ рукописяхъ Ветхаго Завѣта и Евангелія С. Луки, III. 36. и въ древностяхъ Іосифа Флавія.

Іоктанъ. Арабы называютъ его *Кахтанъ*; и почитаютъ отцемъ многихъ племенъ щастливой Аравіи и самаго языка Арабскаго. Слѣды его имени показываетъ народъ *Катаниты* у Птоломея, и городъ *Вайсабъ-Іоктанъ* въ окрестностяхъ Мекки.

Моисей, описывая потомковъ Іоктана, предѣлами ихъ полагаетъ на Западѣ *Мешу*, которая, вѣроятно, есть *Мусе*, торговая пристань Чермнаго моря въ Аравіи; а на Востокѣ *Сефаръ*, городъ и цѣпь горъ, которыя у Грековъ назывались *Климаксъ*, что есть, *лѣствицею*. По сему указанію сыновъ Іоктана должно искать въ Аравіи.

Алмодадъ. Отъ сего по мнѣнію Бохарта, *Аллумеоты*, въ срединѣ щастливой Аравіи.

Шелефъ. Отъ сего *Салапены*.

Хацармаветъ. По Арабскому произношенію: *Хадрамаутъ*. Изъ сего слова, по трудности его произношенія, у Грековъ родились имена: *Адрамита*, *Хатрамисъ*, *Ха-*

трамитисъ. Страна ими означаемая богата миррою и ладономъ, но не здорова; и сіе послѣднее свойство соотвѣтствуетъ имени הצרמות *Страна смерти*.

Іерахъ. Имя сіе значитъ *Луну*. Бохартъ сравниваетъ оное съ именемъ народа Ἀλιλαῖοι у древнихъ, нынѣ בני הלאל *Бне-гилалъ*, *Чада луны*.

Гадорамъ. Отъ сего, по Бохарту, *Дриматы*, жители мыса *Ходорамъ*, при Персидскомъ заливѣ.

Узалъ. Симъ именемъ до нынѣ у Аравійскихъ Іудеевъ называется городъ *Цанаа*, у древнихъ *Аузара*, откол̀ѣ *мирра Аузарская*.

Дикла. Имя сіе съ Сирскаго значитъ *Пальму*, или *Пальмовый лѣсъ*. Такое мѣсто, и по сему признаку потомство Диклы, Бохартъ находитъ въ Южной Аравіи.

Овалъ. Сему племени Бохартъ назначаетъ мѣсто въ Африкѣ противъ Аравіи, гдѣ была пристань *Авалитская*.

Ави-маелъ. По Бохарту есть *отецъ Малитовъ*, коихъ Ѳеофрастъ полагаетъ въ числѣ четырехъ народовъ щастливой Аравіи, славившихся благовоніями.

Шева. Сіе племя Бохартъ полагаетъ между Минеями и Катаванами при Чермномъ морѣ.

Офиръ. Имя сіе у Аравовъ значитъ *Бо-*

ватаго. Переводъ онаго находитъ Бохартъ въ имени *Кавсанитовъ*, которое произходитъ отъ слова חסן *Хасанъ*, *сокрывать сокровище.*

Хавила. Отселѣ страна *Хавланъ*, близъ земли Савеевъ.

Іовавъ. Іевавъ, съ Арабскаго, *пустыня.* Такова была земля *Іоваритовъ*, (можетъ быть, *Іовавитовъ*) по Птоломею.

РАЗСѢЯНІЕ НАРОДОВЪ.

В. XI. 1—9.

---

1. *Тогда, какъ вся земля говорила одънимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ,* 2. *случилось, что люди двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину, и поселились тамъ.* 3. *И сказали другъ другу: надѣлаемъ кирпичей, и обозжемъ огнемъ. Такимъ образомъ кирпичи были у нихъ вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести.* 4. *Далѣе они сказали: построимъ себѣ городъ и башню, высотою до небесъ; и сдѣлаемъ себѣ имя, чтобы намъ не разсѣяться по лицу всея земли.* 5. *Но Іегова сошелъ посмотрѣть городъ и башню, которыя строили сыны человѣческіе.* 6. *И сказалъ Іегова: вотъ одинъ народъ; и одинъ у всѣхъ языкъ; и вотъ что начали они дѣлать, и небудетъ у нихъ остановки ни въ чемъ, что они вздумали дѣлать.* 7. *Пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ,*

такъ чтобы одинъ не понималъ языка у другаго. 8. *Тогда Іегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ; и они перестали строить городъ.* 9. *По сему дано ему имя: Вавилонъ; ибо тамъ смѣшалъ Іегова языкъ всей земли и оттуда разсѣялъ ихъ Іегова по всей землѣ.*

Сказавъ о распространеніи человѣческаго рода по потопѣ, въ первѣйшихъ или знатнѣйшихъ племенахъ, Моисей объясняетъ, какимъ образомъ изъ единаго великаго семейства человѣческаго рода произошли различные народы.

По самому естественному порядку, онъ показываетъ сперва 1) состояніе рода человѣческаго въ его единствѣ, 1. потомъ 2) случай къ раздѣленію со стороны самыхъ человѣковъ, 2—4. далѣе 3) судъ и опредѣленіе Божіе о семъ раздѣленіи, 5—7. и наконецъ 4) самое дѣйствіе раздѣленія, 8, 9.

1) *Вся земля говорила однимъ языкомъ и однимъ нарѣчіемъ.* Буквально съ Еврейскаго: *вся земля имѣла однѣ уста и однѣ слова.* Подобныя сему выраженія въ Еврейскомъ языкѣ, не рѣдко знаменуютъ единомысліе или единодушіе, Іис. IX. 2. 3 Цар. XXII. 13. Исх. XXIV. 3. но употребленное здѣсь точно значитъ единъ общій языкъ, Иса. XIX. 18. И такъ Моисей изображаетъ единство общества человѣческаго во все-

общемъ языкѣ; а не всеобщее согласіе людей въ намѣреніи столпотворенія *).

Спрашиваютъ, какой былъ сей первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода? —

Нѣкоторые, изслѣдовавшіе сей вопросъ, утверждаютъ, что хотя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ восточныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не есть болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни Французскій, ни Италіанскій, ни Испанскій не есть древній Латинскій.

Другіе отдаютъ первенство Еврейскому, не отвергая однакоже, что и онъ потерпѣлъ измѣненіе отъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается:

а) Исторіею. При помощи долголѣтной жизни Патріарховъ и ихъ постоянства во

*) Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось и у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ: но что люди, не умѣя цѣнить своего щастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ отъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно: что наконецъ разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. Plat. in Politic. Phil. de confus. ling.

мнѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адамовъ безъ великаго поврежденія долженствовалъ сохраниться до Ноя; языкъ Ноевъ до Аврама; языкъ же Аврамовъ есть Еврейскій. Священная Исторія не подаетъ намъ причины смѣшивать благословенное племя съ *сынами человѣческими*, 5. какъ въ преступленіи столпотворенія, такъ и въ наказаніи смѣшенія языковъ. — Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Аврамова полагаютъ Халдейскій, потому что находятъ его въ отечественной странѣ сего племени, и даже въ устахъ Лавана (יגר־שהדותא *іегар-сагадуеа, холмъ свидѣтельства*, Б. XXXI. 47.): но не вѣроятнѣе ли то, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели то, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ отдѣленный отъ всѣхъ народовъ, и не желавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? —

6) Свойствомъ самаго языка Еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется то достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ С. Писаніи онъ изъ себя самаго изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, ко-

ихъ корни — утратились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можетъ быть отнесено къ искуству Писателя С. книгъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его власти, и которыя долженствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ, какъ на примѣръ אדם отъ אדמה, אשה отъ איש, и пр.

в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, странъ, Божествъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начала не видимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ Еврейскаго. Вообще въ немъ ближаются древности языковъ, какъ потоки при источникѣ.

а) Случаемъ къ раздѣленію народовъ было столпотвореніе, коего Моисей замѣчаетъ а) мѣсто, б) образъ и в) намѣреніе.

а) *Двигнувшись съ Востока, нашли въ землѣ Сеннааръ равнину.* Изъ Арменіи, гдѣ было первое жилище рода человѣческаго по потопѣ, въ землю Сеннааръ путь лежитъ къ Югу. И такъ здѣсь или не о первомъ уже говорится преселеніи; или имя Востока употреблено въ знаменованіи весьма неопредѣленномъ. См. Иоа. IX, 12.

б) Употребленіе *кирпичей вмѣсто камней и земляной смолы вмѣсто извести*, въ строеніи Вавилона, объясняется свойствомъ земли Сеннааръ.

Слова *городъ и башня* значатъ или, совокупно, *укрѣпленный городъ*, или, раздѣльно, *городъ съ* одною *башнею* для укрѣпленія и великолѣпія. См. Суд. IX. 51.

Высотою до небесъ. Это есть напряженное выраженіе огромности, не безпримѣрное у Евреевъ, Втор. I. 28. IX. 1. и не чуждое истиннаго повѣствованія: хотя впрочемъ изъ него, по всей вѣроятности, родилась языческая басня о Гигантахъ, желавшихъ завоевать небо.

в) *Сдѣлаемъ себѣ имя, что бы намъ не* (10) *разсѣяться по лицу всея земли. Сотворить имя*, на языкѣ С. Писанія значитъ, *снискать славу*, 2 Цар. VIII. 13. Иса. LXIII. 12. Іер. XXXII. 20. И такъ одною изъ побудительныхъ причинъ къ столпотворенію было славолюбіе. Другою причиною (есть ли слѣдовать простому изложенію текста Еврейскаго) было желаніе воспрепятствовать разсѣянію и раздѣленію человѣческаго рода, чего предварительно могли опасаться по смыслу Ноева пророчества. Вѣроятно, что племя Хамово, которому наиболѣе угрожало сіе пророчество, прежде прочихъ племенъ получило мысль,

по возможности удерживать всѣ ихъ въ состояніи соединенія, постановленіемъ одного всеобщаго средоточія и столицы міра, и, дабы ускользнуть отъ возвѣщеннаго ему проклятія рабства, поспѣшало ко всеобщему владычеству. Не трудно судить, достойно ли было наказанія предпріятіе толико противное извѣстной волѣ Божіей; и справедливо ли Премудрый называетъ его *единомысліемъ лукавства*, Прем. X, 5.

3) *Іегова сошелъ посмотрѣть. Богъ низходитъ*, изъясняетъ Августинъ, *когда творитъ на земли нѣчто такое, что, бывъ сотворено чудеснымъ образомъ противъ обыкновеннаго теченія природы, являетъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ Его присутствіе*. По подобію человѣковъ, здѣсь приписывается Богу двоякое шествіе: первое, *сошествіе* какъ бы не столь близкое, для видѣнія; второе, *пришествіе* ближайшее, для дѣйствованія: *пойдемъ же и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ*.

Подъ именемъ *сыновъ человѣческихъ*, на которыхъ Богъ обращаетъ здѣсь гнѣвный взоръ, нѣкоторые разумѣютъ не весь человѣческій родъ, но съ изключеніемъ *сыновъ Божіихъ*, то есть, людей благочестивыхъ: каковое раздѣленіе употребилъ въ семъ разумѣ Моисей въ исторіи перваго міра, Б. VI. 2. Другіе всѣхъ человѣковъ безъ изклю-

ченія почитають творцами столпа по тому, а) что они называются: *вся земля*, I. б) что великое предпріятіе столпотворенія требовало участія всѣхъ человѣковъ, еще не весьма многочисленныхъ по потопѣ; в) что оно было не столь законопреступно, чтобы устранить благочестивыхъ и наконецъ г) что не вѣроятно, столь скорое послѣ потопа раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ. Но симъ разсужденіямъ противоположить можно, а) что выраженіе *вся земля* относится у Моисея не къ дѣйствію столпотворенія, но ко всеобщему первоначальному языку; б) что племя Евера ничего не значитъ для числа зиждущихъ столпъ Вавилонскій; в) что пророчество Ноево, въ которомъ упоминается о распространеніи человѣковъ по землѣ и раздѣленіи селеній, и которое, безъ сомнѣнія, было извѣстно и уважаемо въ племени Евера, довольно показывало нелѣпость намѣренія создать столицу міра; и что г) раздѣленіе вѣрныхъ отъ невѣрныхъ, уже существовавшее между тремя сынами Ноя, ни мало не удивительно въ ихъ потомствѣ.

Пойдемъ же, и смѣшаемъ тамъ языкъ ихъ. Нѣкоторые думаютъ, что Богъ вводится говорящимъ сіе подражательно, въ отвѣтъ и въ укоризну на слова человѣковъ: *построимъ себѣ городъ.* Августинъ отно-

сипъ слова Господа къ Ангеламъ, въ которыхъ онъ живетъ. De civ. Dei. L. XVI. c. 5. Другіе представляютъ себѣ здѣсь собесѣдованіе трехъ Упостасей С. Троицы.

Смѣшеніе языковъ изъясняютъ:

а) одни — мгновеннымъ или постепеннымъ, но чудеснымъ образованіемъ нѣсколькихъ новыхъ языковъ въ различныхъ племенахъ;

б) другіе — возникшимъ между строителями Вавилона несогласіемъ, такъ какъ и сіе можетъ быть названо не только *смѣшеніемъ*, но и *раздѣленіемъ языковъ*, какъ у Псалмника LIV. 10.

в) иные наконецъ — безпорядкомъ, въ который на нѣкоторое время приведены были въ человѣкахъ дѣйствія памяти и воображенія такъ, что память отдавала не тѣ слова, которыхъ требовали мысленные образы, какъ то и естественно случается въ нѣкоторыхъ болѣзняхъ.

По силѣ перваго изъясненія, Оригенъ говоритъ, что Ангелы хранители народовъ дали каждому изъ нихъ свой языкъ, кромѣ Евреевъ, которые будучи жребіемъ самаго Бога, сохранили языкъ данный Богомъ Адаму.

Многіе древніе опредѣляютъ и число языковъ родившихся при столпотвореніи, по числу седьмидесяти, или по Греческому тексту, седьмидесяти двухъ, потомковъ

Ноемъ поименованныхъ Моисеемъ (Б. X. 5. 32.) и по числу сыновъ Израилевыхъ (Втор. XXXII. 8.) пришедшихъ во Египетъ (Б. XLVI. 27. по Еврейскому тексту). Но сіи догадки не могутъ почитаться важными. Поелику между исчисленными Моисеемъ въ десятой главѣ книги Бытія потомками Ноя есть такіе, которые и послѣ столпотворенія, безъ сомнѣнія, говорили однимъ общимъ языкомъ, какъ потомки Ханаана; есть такіе, которые не участвовали въ столпотвореніи, какъ Арфаксадъ, Шелахъ, Еверъ; и есть такіе, которые родились послѣ столпотворенія, какъ сыны Іоктановы. Также, и когда Моисей говоритъ, что Богъ *поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ:* здѣсь не показывается даже число сыновъ Израилевыхъ (12 или 70?), а еще менѣе число различныхъ языковъ.

Тѣ, которые предпочитаютъ второе изъясненіе смѣшенія языковъ, представляя сіе событіе совершенно естественнымъ, уменьшаютъ его важность, и дѣлаютъ излишнимъ торжественное изображеніе суда Божія въ повѣствованіи Моисея.

Третіе изъясненіе сколько согласуется съ духомъ С. повѣствованія, допуская въ смѣшеніи языковъ непосредственное дѣйствіе Божества: столько благопріятст-

вуетъ естественному и опытомъ дознаваемому произхожденію языковъ, соединяя съ смѣшеніемъ ихъ существованіе одного первоначальнаго, который, по окончаніи чуда смѣшенія, могъ еще оставаться общимъ, доколѣ съ теченіемъ времени не измѣнился и не раздробился на многіе въ различныхъ мѣстахъ и племенахъ. По сему-то древніе языки: Халдейскій, Сирскій, Хананейскій, Финикійскій, Арабскій, Армянскій, Еѳіопскій, Персидскій, имѣютъ видъ отраслей одного корня, который есть языкъ Еврейскій. Должно думать, что и языки: Греческій, Латинскій, Славянскій, Тевтонскій, (древній Нѣмецкій) Татарскій, Китайскій, почитаемые коренными, суть таковы только по удаленію отъ перваго и общаго корня.

Въ наказаніи смѣшенія языковъ и разсѣянія народовъ открываются вмѣстѣ и благотворныя намѣренія Божіи: —

а) предохранить общества человѣческія отъ крайняго угнѣтенія; ибо естьли бы весь родъ человѣческій соединился подъ однимъ владыкою, каковъ былъ Нимродъ, то власть взяла бы чрезмѣрный перевѣсъ надъ свободою, и невинность угнѣтаемая силою не могла бы находить безопасности.

б) Предупредить растлѣніе нравовъ, которое въ одномъ всеобщемъ царствѣ дол-

жествовало сдѣлаться всеобщимъ для рода человѣческаго; но которое, по раздѣленіи народовъ, погубляя одинъ изъ нихъ, оставляетъ другой въ удаленіи и неизвѣстности возникать и усиливаться при помощи простоты и чистоты нравовъ.

в) Предотвратить раздоры, которые были бы безконечны, естьли бы родъ человѣческій стѣснялся къ одному средоточію своими селеніями.

4) *Тогда Іегова разсѣялъ ихъ оттуда по всей землѣ.* Исполненіе опредѣленія Божія Моисей, по обыкновенію своему, замѣчаетъ кратко. Впрочемъ нѣтъ сомнѣнія, что разсѣяніе народовъ по лицу всея земли совершилось не вдругъ, а постепенно.

Вавилонъ. Произхожденіе сего слова не столь ясно въ Еврейскомъ языкѣ, — בבל *Бабель* отъ בלל *балалъ;* какъ въ Халдейскомъ, — בבל *Бабелъ* отъ בלבל *билбелъ:* впрочемъ и въ томъ и въ другомъ виденъ одинъ корень онаго, и знаменованіе *смѣшенія.*

Имя Вавилона есть таинственное и прообразовательное. Апок. XVII. 5. Въ откровеніи Іоанна Вавилонъ противополагается Іерусалиму: и какъ сей послѣдній показывается *невѣстою Агнца*, такъ напротивъ первый *матерью любодѣицъ и мерзостей зе-*

(130) *лѣтъ, и родилъ Евера.* 15. *По рожденіи Евера, Шелахъ жилъ четыре ста три* (330) *года, и родилъ сыновъ и дочерей,* [*и умеръ*]. 16. *Еверъ жилъ тридцать четыре* (134) *года, и родилъ Пелега.* 17. *По рожденіи Пелега, Еверъ жилъ четыреста тридцать* (370) *лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей,* [*и умеръ*]. 18. *Пелегъ жилъ тридцать* (130) *лѣтъ, и родилъ Реу.* 19. *По рожденіи Реу, Пелегъ жилъ двѣсти девять лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей,* [*и умеръ*]. 20. *Реу жилъ тридцать два* (132) *года, и родилъ Серуга.* 21. *По рожденіи Серуга, Реу жилъ двѣсти семь лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей,* [*и умеръ*]. 22. *Серугъ жилъ тридцать* (130) *лѣтъ, и родилъ Нахора.* 23. *По рожденіи Нахора, Серугъ жилъ двѣсти лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей,* [*и умеръ*]. 24. *Нахоръ жилъ двадцать девять* (79) *лѣтъ, и родилъ Ѳарру.* 25. *По рожденіи Ѳарры, Нахоръ жилъ сто девятнадцать* (129) *лѣтъ, и родилъ сыновъ и дочерей,* [*и умеръ*]. 26. *Ѳарра жилъ семдесять лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана.*

Исторіи перваго міра Моисей далъ возможную въ краткости полноту и непрерывность чрезъ родословіе и лѣточисленіе сѣмени жены: тоже самое дѣлаетъ онъ съ исторіею міра по потопѣ, предъ вступле-

ніемъ въ частную исторію избраннаго народа.

Таже разность, которая находится между Греческимъ и Еврейскимъ лѣтосчисленіемъ Патріарховъ жившихъ до потопа, примѣчается и здѣсь: но текстъ Самаританскій почти согласенъ съ Греческимъ. Разность лѣтосчисленій отъ потопа до Аврама простираться можетъ отъ 700 до 900 лѣтъ, по разнымъ образамъ счисленія.

Особливое затрудненіе представляется въ лѣтосчисленіи Аврама, и именно, въ изысканіи времени его рожденія.

Θарра жилъ семьдесять лѣтъ, и родилъ Аврама, Нахора и Аррана. По симъ словамъ кажется, что Аврамъ былъ первородный. Но будучи таковымъ, онъ долженъ былъ при смерти отца своего, коего вся жизнь продолжалась 205 лѣтъ (32), имѣть 135 лѣтъ отъ рожденія. Напротивъ онъ въ сіе время былъ *семидесяти пяти лѣтъ* Б. XII. 4. И такъ должно положить, что Аврамъ родился по 130 годахъ житія Θарры: первымъ же между братьями своими поставленъ онъ не по порядку рожденія, но по личному превосходству его. Выше приведенныя слова повѣствованія Моисеева безъ принужденія допускаютъ сіе изъясненіе, и могутъ быть разрѣшены такъ: „Будучи 70 лѣтъ Θарра началъ раждать

дѣтей, между коими знаменитѣйшій былъ *Аврамъ*, старшій предъ нимъ *Нахоръ*, а первый изъ всѣхъ *Арранъ*.“ (Ибо дочь сего послѣдняго была супругою втораго, 29.)

ЖИЗНЬ ѲАРРЫ.

Б. XI. 27—32.

27. *Вотъ родъ Ѳарры. Ѳарра родилъ
Аврама, Нахора и Аррана. Арранъ родилъ
Лота.* 28. *И умеръ Арранъ предъ лицемъ
Ѳарры, отца своего, въ землѣ рожденія сво-
его, въ Урѣ,* городѣ *Халдейскомъ.* 29. *Аврамъ
и Нахоръ взяли себѣ женъ; имя жены Авра-
мовой: Сара; имя жены Нахоровой: Милка,
дочь Аррана; отца Милки и отца Иски.*
30. *Сара же была неплодна и бездѣтна.*
31. *И взялъ Ѳарра Аврама, сына своего,
и Лота, сына Арранова, внука своего, и
Сару, невѣстку свою, жену Аврама сына
своего, и вышелъ съ ними изъ Ура Халдей-
скаго, чтобъ итти въ землю Ханаанскую:
но дошедши до Харрана, они остановились
тамъ.* 32. *И было дней* жизни *Ѳарриной
двѣсти пять лѣтъ, и умеръ Ѳарра въ
Харранѣ.*

Умеръ Арранъ предъ лицемъ Ѳарры, от-

ца своего. То есть: сынъ умеръ еще при жизни отца. О сей смерти многое разсказываютъ: но все такое, что не подтверждается С. Писаніемъ. Нѣкоторые Раввины говорятъ, что Арранъ сожженъ, поелику не хотѣлъ поклониться огню; другіе, — что онъ погибъ спасая идоловъ изъ отеческаго дома зажженнаго Аврамомъ; иные, — что видѣвъ Аврама за непоклоненіе огню брошеннаго въ огонь, но чудесно спасеннаго, Арранъ неудачно подвергнулъ себя такому же опыту. См. Hieron. Quaes. Heb. in Gen. Епифаній, de Haeres. L. I. думаетъ, что, рѣдкая въ древности, смерть сына прежде отца была наказаніемъ Ѳарры за идолопоклонство.

Въ Урѣ Халдейскомъ. Имя *Ура*, которое значитъ *огонь*, подало Евреямъ случай къ баснословнымъ сказаніямъ о Арранѣ и Аврамѣ. Но оно есть, въ настоящемъ повѣствованіи, имя города, котораго должно искать на восточной сторонѣ Евфрата. Іис. XXIV. 2. Изъ многихъ городовъ сего имени, по догадкамъ Бохарта и Гроція, это есть тотъ *Уръ*, который Аммianъ Марцеллинъ, L. XXV. c. 26. указываетъ между Тигромъ и Низибисомъ, изъ котораго путь въ землю Ханаанскую точно долженъ быть чрезъ Харранъ.

Имя *Халдеевъ* употребляется здѣсь не такъ, какъ существовавшее во времена Ѳарры или Авраама, но такъ, какъ болѣе другаго извѣстное во времена Моисея: ибо оно происходитъ отъ *Хазада* племянника Аврамова. Быт. XXII. 22. У С. Писателей оно иногда смѣшивается съ именемъ Месопотаміи. Дѣ. VII. 2. 4.

И взялъ Ѳарра Аврама сына своего и проч. Причиною предпріятаго Ѳаррою путешествія должно полагать повелѣніе Божіе, которое Моисей показываетъ ниже въ исторіи Аврама. Б. XII. 1. Что сіе повелѣніе Божіе дано было еще въ Урѣ, то можно видѣть изъ самыхъ выраженій, его составляющихъ. Въ такой же точно силѣ пересказываетъ оное и Стефанъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, VII. 1—4. И самъ Богъ говоритъ Авраму, что вывелъ его не изъ Харрана, но изъ Ура Халдейскаго. Б. XV. 7.

До Харрана. Харранъ, мѣсто временнаго пребыванія и смерти Ѳарры, есть городъ въ Месопотаміи между Хаборромъ и Евфратомъ, по произношенію Грековъ и Римлянъ *Карры*, извѣстный пораженіемъ Красса.

Остановились тамъ. Причина сего не замѣчена Моисеемъ. Быть можетъ, что то была болѣзнь старца Ѳарры, или необхо-

димость привести въ порядокъ имущество, разстроенное путешествіемъ. См. Б. XII. 5.

Отъ Өарры начинается исторія *странствованія* Патріарховъ воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ.

Нравственною цѣлію сего странствованія, и, такъ сказать, изгнанія изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать то, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ которыхъ, чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами, совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Өарры былъ уже не далекъ отъ сей гибели, какъ Богъ простеръ къ Авраму слово благодати и спасенія, Іис. XXIV. 2.

Апостолъ Павелъ даетъ исторіи странствующихъ Патріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствованіе было *хожденіе вѣрою*, *ожиданіе* неподвижныя *основанія имѣющаго града, котораго зодчій и основатель есть Богъ, исканіе отечества небеснаго*. Евр. XI. 8—16. Сіе значитъ, что внѣшнія и видимыя приключенія Патріарховъ выражали духовный и внутренній путь.

Іисусъ Христосъ въ постепенномъ дѣйствіи своего ходатайства между Богомъ и человѣками есть *путь и истина и жизнь*.

Іоа. XIV. 6. Въ церкви Патріархальной и Ветхозавѣтной Онъ являлся какъ единый среди многочисленныхъ распутій *Путь*, чрезъ обѣтованія, прообразованія, очищенія, ведущій къ Божественной истинѣ: въ новомъ Завѣтѣ онъ открывается преимущественно какъ всеобщая *Истина* всѣхъ временъ и всѣхъ народовъ, вещественность образовъ и сѣней, просвѣщеніе сѣдящихъ во тьмѣ язычества: во второмъ наконецъ пришествіи своемъ онъ прославится, какъ единая всеобщая вѣчная *Жизнь*, да и самая смерть пожерта будетъ его побѣдою. Двѣ послѣднія Эпохи заключаются въ первой какъ цвѣтъ и плодъ въ сѣмени или новосажденіи. И естьли родомъ и образомъ новосажденія предвѣщается цвѣтъ и плодъ: что удивительно ли, что ветхими днями Церкви предобразуются дни ея обновленія и славы?

Но какъ во всеобщей Церкви каждый человѣкъ, обращающійся къ Богу, есть какъ бы частная Церковь Его: то не должно казаться смѣшеніемъ понятій и то, естьли путь Провидѣнія и вѣры въ Церкви видимой пріемлется за указаніе на внутренній путь человѣка къ соединенію съ Богомъ.

И такъ въ лицѣ *Аврама* мы можемъ представлять себѣ духъ вѣры, предводимый Богомъ, предводящій человѣка. *Сара*,

неплодная въ своемъ отечествѣ и въ крѣпости возраста, но которая содѣлается благочадною въ странѣ пришельствія, во дни старости, есть образъ души, которая дотолѣ не можетъ приносить плодовъ духовныхъ, доколѣ находится въ себѣ самой, и уповаетъ на силы естественныя, но которая подъ руководствомъ вѣры, исходя во срѣтеніе Благодати, узритъ наконецъ силу Божію совершающуюся въ своихъ немощахъ. *Θарра* не призванный Богомъ, съ похвальною впрочемъ ревностію, сопутствуетъ Авраму; но умираетъ не достигнувъ земли обѣтованія: такъ напрасно ветхій, плотскій, не возрожденный человѣкъ думаетъ итти духовнымъ путемъ, и природа силится подражать Благодати; ветхій Адамъ долженъ умереть на пути къ совершенству.

ПРЕСЕЛЕНІЕ АВРАМА ВЪ ЗЕМЛЮ ОБѢТОВАННУЮ.

Б. XII. 1—9.

С. Повѣствователь по естественному порядку излагаетъ: 1) причину, 1—3. 2) обстоятельства, 4—6. и 3) ближайшія послѣдствія сего переселенія, 7—9.

---

1) ПРИЧИНА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

XII. 1. *Между тѣмъ Іегова сказалъ Авраму: поди изъ земли твоей, съ родины твоей, изъ дому отца твоего, въ землю, которую Я укажу тебѣ.* 2. *И Я произведу отъ тебя великій народъ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое; и будь ты въ благословеніе.* 3. *Я благословлю и бла-*

распространенію его рода, и что немощь естества побѣждена будетъ чудеснымъ благословеніемъ.

И возвеличу имя твое. Имя человѣка *погибаетъ* или *возставляется* безчадіемъ или потомствомъ, Втор. XXV. 6, 7. Возвеличивается же имя родоначальника, аа) когда оно съ уваженіемъ сохраняется въ его потомствѣ, и бб) когда самое сіе потомство пріобрѣтаетъ славу.

И будь ты въ благословеніе. Аврамъ не только благословляется самъ, но и дѣлается благословеніемъ для другихъ, аа) какъ источникъ, и бб) какъ образецъ благословенія. Б. XXVIII. 4.

И благословлю благословляющихъ тебя, злословящихъ тебя прокляну. Обыкновенный образъ клятвы между сильными земли вступающими въ тѣсный союзъ есть обѣщаніе имѣть однихъ друзей и враговъ. Такое обѣщаніе даетъ здѣсь Богъ Авраму. Онъ хощетъ быть для него не только милосердымъ владыкою, но и неизмѣннымъ союзникомъ. — Впрочемъ сіе преимущественное благоволеніе къ Авраму удобно соглашается съ правдою Божіею въ отношеніи ко всѣмъ человѣкамъ. *Благословляющіе Аврама* суть тѣ, которые вѣруютъ почившему на немъ благословенію Божію; и по тому вѣра ихъ вмѣняется имъ, подобно какъ *влѣ-*

нилась ему, въ праведность, Б. XV. 6. Не благословляющіе, *или злословящіи* Аврама суть невѣрующіе: слѣдственно тѣ, которые сами себя отчуждаютъ отъ благословенія предлагаемаго вѣрѣ, и остаются такимъ образомъ по необходимости подъ проклятіемъ. См. Гал. III. 9.

И благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя. По свойству Священнаго языка слова сіи могутъ означать: какъ то, а) что Аврамъ будетъ образцемъ благословенія (см. Б. XLVIII. 20.), такъ и то, б) что онъ будетъ источникомъ и виною благословенія для всѣхъ народовъ (см. Втор. X. 8. Иса. LXV. 16.) Что *благословеніе въ Аврамѣ* есть *благословеніе въ сѣмени его*, сіе изъяснилъ ему въ послѣдствіи самъ Богъ, Б. XXII. 18. а Апостолъ совокупляя и то и другое благословеніе излагаетъ *о Христѣ и обѣтованіи Духа пріемлемомъ вѣрою*, Гал. III. 14. 16. Такимъ образомъ всеобщее благословеніе Аврамово противополагается всеобщему проклятію Адамову. Б. III. 17.

Два обстоятельства съ благоговѣніемъ должны быть примѣчены вообще въ обѣтованіи данномъ Авраму: непонятное величіе обѣта, и видимый недостатокъ естественныхъ средствъ къ его исполненію. И то и другое обращается въ похвалу вѣры

Аврамовой, возвѣщая вкупѣ славу могущества и благости Божіей.

---

2) ОБСТОЯТЕЛЬСТВА ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

4. И пошелъ Аврамъ, какъ сказалъ ему Іегова; и съ нимъ пошелъ Лотъ. Седмдесять пять лѣтъ отъ роду было Авраму, когда онъ вышелъ изъ Харрана. 5. Аврамъ взялъ съ собою жену свою Сару, племянника своего Лота, все имѣніе пріобрѣтенное ими, и всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ: и пошли въ землю Ханаанскую; и пришли въ землю Ханаанскую. 6. По землѣ сей Аврамъ прошелъ до мѣста Сихема до дубравы Море. Въ землѣ сей тогда жили Хананеи.

Путешествіе сіе долженствовало начаться изъ Ура, какъ отечественной земли Аврама, и слѣдственно при жизни Θарры: но Моисей, уже упомянувъ о семъ въ исторіи сего послѣдняго, довольствуется теперь показать то, что по смерти его Аврамъ и Лотъ возобновили и продолжали сіе путешествіе.

И всѣхъ людей, которыхъ они имѣли въ Харранѣ. Халдейскіе толкователи въ изъясненіе сихъ словъ полагаютъ, что Аврамъ

вывелъ изъ Харрана нѣкоторыхъ людей, которыхъ онъ обратилъ отъ заблужденій къ истинной вѣрѣ: но простѣе разумѣть оныя о рабахъ приобрѣтенныхъ Аврамомъ въ Харранѣ. — Въ первый разъ въ Священной Исторіи находимъ здѣсь рабовъ, и притомъ въ домѣ благочестивомъ. Какое бы впрочемъ ни было начало рабства, война или бѣдность; право Господина непоколебимо съ тѣхъ поръ, какъ единожды утверждено согласіемъ уступившаго свободу за сохраненіе жизни.

Пошли въ землю Ханаанскую. Поелику намѣреніе дать землю сію Авраму Богъ уталлъ отъ него до вступленія въ нее: то надобно, чтобы онъ имѣлъ прежде по крайней мѣрѣ нѣкоторыя знаменія, по которымъ бы могъ давать направленіе своему пути. Какія онѣ были, не извѣстно.

До мѣста Сихема. То есть: до мѣста, гдѣ послѣ построенъ городъ Сихемъ, называемый симъ именемъ, вѣроятно, отъ имени *Сихема,* сына Еммороба. Б. XXXIII. 18, 19.

До дубравы Море. Мѣсто, кажется, то самое, гдѣ послѣ Іаковъ скрылъ идоловъ. Б. XXXV. 4.

Въ землѣ сей тогда жили Хананеи. Послѣ того, какъ Моисей выше далъ уже понятіе о землѣ Ханаанской и ея жителяхъ,

Б. X. 18, 19. настоящее о Хананеяхъ примѣчаніе можетъ показаться страннымъ и неумѣстнымъ. И такъ полагаютъ:

а) нѣкоторые: что слова: *въ земли сей тогда жили Хананеи*, внесены въ текстъ книги Моисеевой кѣмъ-либо уже послѣ изгнанія Хананеевъ Израильтянами.

б) другіе: что сіи слова принадлежатъ Моисею, и происхожденіе ихъ должно быть изъяснено простотою и обиліемъ древняго слога, чему довольно примѣровъ находится въ С. Писаніи. Втор. XI. 30. Іис. XXI. 2.

в) иные: что *Хананеями* въ семъ мѣстѣ, подобно какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ, называются не всѣ вообще потомки Ханаана, но нѣкоторое частное племя; (см. Б. XIII. 7. XV. 21. Исх. III. 8. 17. XXXIII. 2. и проч.), и что Моисей имѣлъ причину замѣтить здѣсь мѣсто ихъ пребыванія во время Аврама, такъ какъ во времена самаго Моисея они обитали уже не при Сихемѣ, но *при морѣ и по берегамъ Іордана*, Чис. XIII. 30.

г) иные наконецъ даютъ словамъ Моисея такой разумъ: Аврамъ пришелъ въ землю обѣтованную не такъ, какъ въ спокойное и готовое жилище, но нашелъ ее уже занятую народомъ, который для него былъ опасенъ и своею силою и своими пороками. Сіе изъясненіе соотвѣтствуетъ духу все-

го сказанія Моисеева о Аврамѣ, которое главнымъ предметомъ имѣетъ его твердую вѣру и послушаніе Богу.

---

3) БЛИЖАЙШІЯ ПОСЛѢДСТВІЯ ПЕРЕСЕЛЕНІЯ.

7. *И явился Іегова Авраму, и сказалъ: потомству твоему отдамъ Я землю сію: и тутъ создалъ онъ жертвенникъ Іеговѣ, который явился ему.* 8. *Оттуда двинулся онъ къ горѣ,* лежащей *на востокъ отъ Веѳиля; и поставилъ шатеръ свой* такъ, что у него *Веѳиль* былъ *отъ моря, а Гай отъ востока. Онъ создалъ и тутъ жертвенникъ Іеговѣ, и призвалъ имя Іеговы.* 9. *Потомъ Аврамъ поднялся, и продолжалъ итти къ полудню.*

За переселеніемъ Аврама слѣдовали: а) со стороны Бога, новое откровеніе, а б) со стороны самаго Аврама дѣла благочестія, среди продолжающагося странствованія.

а) *И явился Іегова Авраму.* Дабы составить нѣкоторое понятіе о *Богоявленіяхъ*, часто встрѣчающихся въ исторіи Патріарховъ, не безполезно совокупить подъ одинъ взоръ нѣкоторые особенно ясные примѣры оныхъ, разсѣянные въ С. Писаніи.

Чудесныя Божіи явленія бывающъ иногда во снѣ, иногда въ нѣкоемъ среднемъ состояніи между сномъ и бодрствованіемъ, иногда въ состояніи бдѣнія.

Въ нощномъ видѣніи Богъ явился Авраму, Б. XV. 1. 12. Авимелеху, Б. XX. 3. Іакову на пути въ Харранъ, Б. XXVIII. 12, 13. Лавану, Б. XXXI. 24. Онъ бесѣдовалъ съ ними: а Іаковъ сверхъ того видѣлъ лѣствицу, Ангеловъ, и самаго Іегову въ нѣкоемъ отличномъ отъ нихъ образѣ.

Между сномъ и бодрствованіемъ слышалъ гласъ Божій отрокъ Самуилъ; и гласъ сей былъ подобенъ гласу Илія первосвященника. 1 Цар. III. 4—10. Въ таковомъ же, кажется, состояніи имѣлъ нѣкоторыя откровенія Валаамъ. Чис. XXII. 8, 9. XXIV. 3, 4.

Образы, въ которыхъ Богъ давалъ человѣкамъ въ состояніи бдѣнія познавать Его присутствіе, суть многоразличны, какъ-то:

аа) Ангелъ внѣшно являющійся въ видѣ человѣка, но познаваемый изъ разговора, или внушаемаго взоромъ его благоговѣйнаго ужаса, и чудесныхъ дѣйствій. Таковы были явленія Агари, Б. XVI. 7—13. Авраму при дубравѣ Мамврійской, Б. XVIII. Гедеону, Суд. VI. 11. 16, 21. Маною, Суд. XIII. 3. 6. 20.

бб) Ангелъ низходящій съ неба, и говорящій, то въ качествѣ посланника Божія,

що въ лицѣ самаго Бога. Таково было явленіе Агари второе, Б. XXI. 17, 18. и Аврааму при жертвоприношеніи Исаака. Б. XXII. 11, 12. 15, 16.

вв) Человѣкъ, въ каковомъ видѣ боролся Господь съ Іаковомъ. Б. XXXII. 24.

гг) Гласъ изъ горящей купины, какъ явился Богъ Моисею въ первый разъ. Исх. III. 2. 4.

дд) Гласъ среди дыма и огня, какъ явился Богъ всему Израилю на горѣ Хоривѣ. Исх. XX. 18. Втор. IV. 15.

ее) Гласъ изъ облака, что было въ славномъ явленіи Моисею на горѣ Синайской. Исх. XXXIV. 5—7.

жж) Гласъ кроткаго дыханія, послѣ бури, землетрясенія и пламени. Такъ открылся Богъ Иліи. 3 Цар. XIX. 11—13.

зз) Ощущаемое, но не постигаемое осѣненіе Духа или силы Божіей, внушающее человѣку волю Божію. Въ семъ состояніи пророчествовалъ Іозіилъ 2 Пар. XX. 14, 15. и многіе другіе Пророки. Иногда они употребляли нѣкоторыя наружныя пособія для приготовленія себя къ сему состоянію, какъ, напримѣръ, Елисей употребилъ музыку. 4 Цар. III. 15.

ии) Ангелъ внутренно глаголющій къ человѣку, какъ орудіе Господа, въ тоже время присущаго и ощущаемаго безъ всякихъ

образовъ. Сего рода были, по видимому, откровенія Захаріи. І. 9. См. Hier. in Gal. III. 19.

Хотя нѣкоторыя чудесныя видѣнія постигаются и внѣшними чувствами: но собственно *Боговленія* бываютъ въ духѣ, такъ что въ сіе время внѣшній человѣкъ, смотря по предварительному очищенію его и утонченію, иногда возвышается и просвѣтляется, а иногда напротивъ изнемогаетъ. Сіе видно изъ примѣровъ Іакова, Б. XXXII. 25. Моисея, Исх. XXXIV. 29. Даніила, X. 7—9. Апостоловъ на Ѳаворѣ, Матѳ. XVII. 6. Лук. IX. 32. Савла, Дѣя. IX. 3—8. Іоанна, Ап. І. 10. 17.

Соединеніе являющагося Бога съ Ангеломъ, орудіемъ явленія, бываетъ иногда столь глубоко, что одно и тоже дѣйствіе откровенія безъ различія приписывается и тому и другому, Исх. XX. 1. Дѣ. VII. 38. 53. Гал. III. 19. Евр. II. 2. и что видящій оное не можетъ отличить дѣйствующей причины отъ орудія, какъ то случилось со Іоанномъ. Ап. XXII. 6—9.

Общее основаніе *Богоявленій* ветхаго и новаго Завѣта, наипаче въ образѣ человѣческомъ, есть вочеловѣченіе Сына Божія: ибо корень и начало Его святаго человѣчества находилось въ человѣкахъ отъ самыхъ первыхъ прародителей; и Сынъ Бо-

жій былъ на земли еще прежде своего плотскаго рожденія, подобно какъ *Сынъ человѣческій былъ на небеси* еще прежде вознесенія. Іоа. III. 13. Особенные же образы и степени откровеній, сколько видно изъ примѣровъ, соотвѣтствовали обстоятельствамъ и способности пріемлющихъ оныя.

Отличительныхъ признаковъ истинно Божественнаго явленія должно искать аа) въ его чистотѣ и величіи, бб) въ его дѣйствіяхъ на человѣка, которыя суть умноженіе вѣры, любви, смиренія, и вв) въ его прямомъ и несомнѣнномъ направленіи къ славѣ Божіей. Впрочемъ существенное свойство таковыхъ явленій для естественнаго человѣка не болѣе понятно, какъ свойство цвѣтовъ для слѣпаго. Богъ отверзаетъ очи тѣхъ, которые предаютъ себя въ волю Его; и даетъ имъ проницательность узнавать Сатану даже сквозь личину свѣтлаго Ангела.

Что принадлежитъ въ особенности до откровеній Аврама, поелику первое изъ нихъ изображается словомъ: *сказалъ*, а второе словомъ: *явился*: то вѣроятно, что въ первомъ случаѣ онъ слышалъ только гласъ Господа, а во второмъ и видѣлъ его въ образѣ человѣка, чрезъ что Богъ показалъ Себя какъ бы въ большей близости къ правед-

нику, и возблагодарилъ его за вѣру первому не столь ясному откровенію.

Потомству твоему отдамъ Я землю сію. Симъ открытіемъ Богъ съ одной стороны награждаетъ Аврама за его послушаніе, съ другой требуетъ отъ него новаго опыта довѣренности къ своему провидѣнію, обѣщая одному бездѣтному человѣку дать землю, наполненную множествомъ сильныхъ жителей. Такъ вѣрующій ведется отъ искушенія въ искушеніе, да очистится седмерицею.

Избраніе земли Ханаанской въ жилище благословенному потомству Аврамову есть дѣло Божія правосудія, предопредѣляющаго наказать Хананейскія племена чрезъ Евреевъ, Б. XV. 16. дѣло благости, не смотря ни на какія препятствія, доставляющей возлюбленнымъ своимъ землю кипящую медомъ и млекомъ; дѣло наконецъ всеобъемлющей премудрости, избирающей хранилищемъ Божественныхъ обѣтованій и зрѣлищемъ великихъ откровеній, землю наиспособнѣйшую къ сообщенію со всѣми частями свѣта, дабы вся земля удобнѣе видѣла спасеніе, содѣлываемое посреди земли, и скорѣе приняла въ немъ участіе.

б) *И тутъ создалъ онъ жертвенникъ.* Сіе есть дѣйствіе достойное отца вѣрующихъ, что первою печатію собственно-

сти на дарованной отъ Бога землѣ Аврамъ полагаетъ *жертвенникъ*, вмѣсто того, чтобы сынъ вѣка сего создалъ домъ, или заложилъ городъ. Жертвенникъ созданъ тотчасъ, какъ скоро дана земля: Аврамъ едва получилъ даръ Божій, какъ уже поспѣшаетъ принести его въ жертву Богу.

Имя *Веѳиля* не принадлежитъ времени Аврама. Б. XXVIII. 19. Моисей употребляетъ оное преимущественно предъ древнимъ, какъ священное и приличное произшествіямъ мѣста.

Моремъ Евреи называютъ *западъ* потому, что западный предѣлъ земли ихъ составляетъ море Средиземное. Б. XXVIII. 14.

Призвалъ имя Іеговы. Съ понятіемъ о молитвѣ, безъ сомнѣнія, здѣсь должно соединить мысль о жертвоприношеніи, къ чему ведетъ *созданіе жертвенника*.

Продолжалъ итти къ полудню. Сіе значитъ, что Аврамъ продолжалъ отъ времени до времени перемѣнять свое мѣстопребываніе, проходя вдоль земли Ханаанской. Сіе продолжающееся переселеніе не нужно изъяснять иначе, какъ свойствомъ жизни кочующей.

Путь Аврама изъ земли рожденія въ землю обѣтованія есть образъ пути *самоот-*

верженія, которымъ человѣкъ изъ состоянія поврежденной природы переходить долженъ въ состояніе Благодати.

Каждый вѣрующій имѣетъ отъ Бога тоже повелѣніе, какъ и отецъ вѣрующихъ, — оставить все и отвергнуться себя самаго. *Любящій отца или мать болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня*, глаголетъ Господь. Матѳ. X. 37.

Каждому вѣрующему обѣщано и *благословеніе Авраамово въ Іисусѣ Христѣ* Гал. III. 14. *Нѣтъ ни кого, кто бы оставилъ домъ, или братьевъ, или сестръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или земли, ради Меня и Евангелія, и не получилъ бы нынѣ во время сіе и при гоненіяхъ, во сто кратъ болѣе домовъ и братьевъ и сестръ, [и отцовъ] и матерей и дѣтей и земель, и въ вѣкѣ грядущемъ жизни вѣчной.* Мар. X. 29, 30.

Вѣрующій, оставляя свою, творитъ Божію волю съ такимъ же неограниченнымъ послушаніемъ, съ какимъ Аврамъ *пошелъ, какъ сказалъ ему Іегова*. Богъ глаголетъ намъ въ Природѣ, въ С. Писаніи, въ совѣсти, въ приключеніяхъ жизни управляемыхъ Его провидѣніемъ. *Итти, какъ скажетъ Іегова* — есть правило, въ которомъ заключается весь путь взыскующихъ грядущаго града небеснаго.

Подобно Авраму, вѣрующій потолику приближается къ Богу, поколику оставляетъ себя самаго; и подобно Авраму, благодаритъ его за дары благодатные. Онъ пріемлетъ ихъ только для того, чтобы съ вѣрностію возвращать къ ихъ началу: и тамъ же, и тогда же, гдѣ, и когда пріемлетъ, приноситъ оныя въ жертву Богу.

———

ПУТЕШЕСТВІЕ АВРАМА ВЪ ЕГИПЕТЪ.

Б. XII. 10—20.

10. *И былъ голодъ въ землѣ той. И пошелъ Аврамъ въ Египетъ пожить тамъ; потому что усилился голодъ въ землѣ той.* 11. *Когда же онъ подошелъ близко къ Египту: то сказалъ Сарѣ, женѣ своей: вотъ, я знаю, что ты женщина прекрасная видомъ;* 12. *можетъ быть, Египтяне, увидѣвъ тебя скажутъ: это жена его; и убьютъ меня, а тебя оставятъ въ живыхъ;* 13. *и такъ скажи, что ты мнѣ сестра; дабы мнѣ хорошо было ради тебя, и дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя.* 14. *Такъ и случилось, что, когда пришелъ Аврамъ въ Египетъ, Египтяне увидѣли, что жена [его] весьма прекрасна;* 15. *увидѣли ее также вельможи Фараоновы, и похвалили ее Фараону; почему она и взята въ домъ*

Фараонов. 16. *Авраму же хорошо было ради ея; и был у него мелкій и крупный скот, и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды.* 17. *Но Іегова тяжкими ударами поразил Фараона и дом его, за Сару, жену Аврамову.* 18. *По сему Фараон призвал Аврама, и сказал: что ты это сделал надо мною? для чего не сказал мне, что это жена твоя?* 19. *Для чего ты сказал: это сестра моя? и я взял было ее себе в жену. И так теперь вот тебе жена твоя; возьми, и поди.* 20. *И приказал Фараон* некоторым *людям, чтобы проводили его, и жену его, и все, что у него было.*

И пошел Аврам в Египет. Отъ голода, распространившагося въ Палестинѣ, Аврамъ избираетъ убѣжищемъ Египетъ потому, что сія страна, будучи ниже другихъ по своему положенію, и будучи орошаема рѣкою, не раздѣляетъ съ другими невыгодъ бездождія. Быть можетъ, что онъ предпочелъ Египетъ странамъ восточнымъ и для того, чтобы не подвергнуть своего дома искушенію возвращенія въ прежнее отечество.

Я знаю, что ты женщина прекрасная видом. Какъ разность между возрастомъ Аврама и Сары составляетъ 10 лѣтъ (Б. XVII. 17); и слѣдственно при вступле-

нїи въ землю обѣтованную она должна была имѣть не менѣе 65 лѣтъ отъ рожденія (Б. XII. 4): то безпокойство и опасеніе, въ которое приводитъ Аврама красота ея, можетъ показаться страннымъ. Противъ сего недоумѣнія должно примѣтить, 1) что Сара не раждала дѣтей, и тѣмъ долѣе могла сохранить цвѣтъ возраста; 2) что въ сіе время и обыкновенное теченіе жизни человѣческой не такъ еще измѣрялось, какъ нынѣ; и естьли Аврамъ во 100, а Сара въ 90 лѣтъ, *были стары и въ лѣтахъ преклонныхъ*, Б. XVIII. 11. то сіе относить должно не къ крѣпости здравія и продолженію жизни, но къ рожденію только дѣтей, коего время, казалось, уже прошло для нихъ. — Дщерямъ вѣка сего небезполезно было бы всмотрѣться въ зеркало скромности жены Аврамовой, которой супругъ говоритъ о красотѣ ея, какъ о чемъ-то для нея неслыханномъ, и требующемъ особеннаго удостовѣренія: *я знаю.*

И такъ скажи, что ты мнѣ сестра, и пр. Здѣсь сколько выраженій, столько нѣкоторые открываютъ пороковъ въ Аврамѣ: 1) ложь: *скажи что ты мнѣ сестра;* 2) корыстолюбіе: *дабы мнѣ хорошо было ради тебя;* 3) пожертвованіе цѣломудріемъ своей супруги за сохраненіе своей жизни: *дабы сохранилась жизнь моя чрезъ тебя.*

Но всѣ сіи подозрѣнія оказываются неосновательными, естьли вникнемъ въ существо дѣла, и не будемъ произвольно приписывать Авраму намѣреній несовмѣстныхъ съ извѣстною его правотою и съ Божіимъ къ нему благоволеніемъ.

1) Безъ всякой *лжи* называетъ онъ Сару своею сестрою; ибо она дѣйствительно была такою *по отцу, а не по матери.* Б. XX. 12. Правда онъ утаиваетъ часть истины, не желая называть *сестру* вкупѣ и *супругою* своею: но сіе притворство или хитрость оправдывается чистотою его намѣренія предохранить себя отъ опасности, а Египтянъ отъ злодѣянія. Въ С. Писаніи находятся многіе примѣры такой хитрости, которая выше всякаго осужденія или прерѣканія. См. Б. XIX. 2. XXII. 5. XLII. 9. Исх. I. 19, 20. III. 18. 1 Цар. XXI. 2. 2 Цар. XV. 34. XVII. 20. 4 Цар. VI. 19. Іер. XXXVIII. 25—27. Изключается изъ сего *истина Божія,* съ коею неразлучно соединена слава Божія, и которую, по сему, *подавлять неправдою* или *превращать въ ложь,* Рим. I. 18. 25. было бы оскорбленіе Божія величества.

2) Слова Аврама: *дабы мнѣ хорошо было,* изъясняются слѣдующими словами: *дабы сохранилась жизнь моя.* Не видамъ корысти жертвуетъ онъ своею супругою, но

желаетъ употребить ее орудіемъ къ сохраненію своей жизни.

3) Когда Аврамъ надѣется сохранить свою жизнь *чрезъ* Сару: то изъ сего не льзя еще вывести, будто онъ имѣетъ намѣреніе противное цѣломудрію ея. Онъ могъ думать, что, назвавъ ее своею супругою, онъ подвергнетъ себя и ее коварству или даже насилію Египтянъ; и что напротивъ того, почитая ее только сестрою его, они не будутъ имѣть причины прибѣгать къ симъ крайностямъ, но будутъ открытымъ образомъ домогаться ея супружества, и чрезъ то дадутъ ему способъ продлить время и удалиться. То, что она послѣ взята была въ домъ Фараоновъ, могло случиться нечаянно и непредвидѣнно для Аврама.

Одно то, по видимому, предосудительно для него, что онъ не предалъ судьбы своей просто въ руки Божіи, а хотѣлъ привести себя въ безопасность собственнымъ искуствомъ и хитростію. Но представимъ себѣ, что онъ увѣренъ былъ въ необходимости сохраненія жизни своей, поелику былъ увѣренъ въ истинѣ обѣтованія Божія о своемъ потомствѣ; что между тѣмъ не имѣлъ въ виду обыкновеннаго способа къ сохраненію оныя, и не хотѣлъ искушать

Бога прошеніемъ откровенія: тогда собственная хитрость его представится слѣдствіемъ желанія исполнить волю Божію.

Вельможи Фараоновы. Вѣроятно, это были правители пограничныхъ съ Палестиною городовъ и областей, которымъ поручено было наблюдать за приходящими въ Египетъ съ сей стороны, съ коей одной Египетъ открытъ былъ опаснымъ нашествіямъ иноплеменныхъ народовъ.

Имя Фараона въ С. Писаніи есть общее Царей Египетскихъ, до временъ Іезекіиля. XXXII. 2. Имя Фараона, по мнѣнію Кирхера, Aegyp. Oedip. L. I. c. 76. значитъ *свободнаго;* а по Бохарту, Hieroz. p. II. L. V. c. 18. *крокодила*, къ чему приспособляетъ, по видимому, и Іезекіиль свое описаніе Фараона. Флавій, Antiq. L. VIII. c. 2. во времена коего предлагаемъ уже былъ вопросъ о произхожденіи сего имени, говоритъ, что оно значитъ *Царя.* Клеркъ, in Comm. in Gen. не противорѣча Флавію, полагаетъ, что оно значитъ *превознесеннаго.* (отъ פרע summum tenuit).

Тяжкими ударами поразилъ. Моисей не говоритъ о родѣ сихъ казней, такъ какъ и о томъ, какъ узналъ Фараонъ вину своихъ бѣдствій. Домъ Авимелеха въ подобномъ случаѣ наказанъ былъ неражданіемъ, и Авиме-

лехъ имѣлъ о семъ откровеніе во снѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. c. 8. пишетъ, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину истолковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе истолкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова, оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое тѣмъ достойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно также страдалъ не безвинно. Не трудно судить, каковъ долженствовалъ быть дворъ, коего вельможи поставляли обязанностію служить низкимъ страстямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ пострадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ, его бѣдствіями, предварилъ и отвратилъ нещастіе Сары. Сіе ясно утверждаетъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣтъ отвѣта Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, естьли предположимъ, что Сара взята была во дворъ только еще для почести, и для приготовленія ко браку, которое мо-

тло продолжаться нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдствіи времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открыть свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между тѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, которая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ *людямъ, чтобы проводили его.* Страхъ казней столько подѣйствовалъ на Фараона, что онъ не только отпускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистительныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ странѣ Халдейской, плодоносной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаетъ онъ въ землю обѣтованія, какъ изгоняется изъ нея гладомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были представиться обѣтованія Божіи; и какъ трудно было сохраниться отъ преткновенія самой твердой вѣрѣ!

Оставляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его становится

лехъ имѣлъ о семъ откровеніе во снѣ. Б. XX. 18. 3. Флавій Antiq. L. I. c. 8. пишетъ, что Фараонъ вразумленъ былъ болѣзнію и возмущеніемъ, коихъ причину истолковали ему жрецы. Не ближе ли онъ могъ получить сіе истолкованіе отъ самой Сары?

Что принадлежитъ до преступленія Фараонова, оно состояло въ преобладаніи чувственности, которое тѣмъ достойнѣе наказанія въ царѣ, чѣмъ сильнѣе примѣръ его въ народѣ. Домъ Фараоновъ конечно также страдалъ не безвинно. Не трудно судить, каковъ долженствовалъ быть дворъ, коего вельможи поставляли обязанностію служить низкимъ страстямъ своего владыки.

Впрочемъ безъ сомнѣнія должно полагать, что Фараонъ пострадалъ не за содѣланное, но за преднамѣреваемое преступленіе; и что Богъ, его бѣдствіями, предварилъ и отвратилъ нещастіе Сары. Сіе ясно утверждаетъ Псаломникъ, CIV. 13—15.

Что ты это сдѣлалъ надо мною? и пр. На сей, по видимому, справедливый упрекъ, въ сказаніи Моисея нѣтъ отвѣта Аврамова. Но Аврамъ и въ семъ случаѣ невиненъ, естьли предположимъ, что Сара взята была во дворъ только еще для почести, и для приготовленія ко браку, которое мо-

тло продолжаться нѣсколько мѣсяцовъ, подобно какъ въ послѣдствіи времени было въ обычаѣ при дворѣ Персидскомъ, Ес. II. 12. что Аврамъ, поручивъ своей супругѣ, или рѣшась самъ открыть свою тайну въ случаѣ крайней опасности, ожидалъ между тѣмъ воли Божіей о своемъ спасеніи, которая вскорѣ и открылась дѣйствительно чрезъ казни надъ Фараономъ.

И приказалъ Фараонъ нѣкоторымъ *людямъ, чтобы проводили его.* Страхъ казней столько подѣйствовалъ на Фараона, что онъ не только отпускаетъ Аврама въ безопасности, но и провождаетъ какъ неприкосновеннаго.

Путешествіе Аврама въ Египетъ есть продолженіе очистительныхъ его искушеній.

Послѣ обитанія въ странѣ Халдейской, плодоносной, и въ Харранѣ, гдѣ онъ умножилъ свое имущество, едва вступаетъ онъ въ землю обѣтованія, какъ изгоняется изъ нея гладомъ. Въ какомъ мракѣ въ сіе время должны были представиться обѣтованія Божіи; и какъ трудно было сохраниться отъ преткновенія самой твердой вѣрѣ!

Оставляя на время землю поражаемую вышнею рукою, Аврамъ впадаетъ въ руки человѣческія. Опасность его становится

часъ отъ часа видимѣе; а избавленіе представляется часъ отъ часа менѣе удобнымъ. Уже супругу, отъ которой долженъ былъ надѣяться благословеннаго плода, онъ видитъ въ позорномъ плѣну иноплеменника.

Казалось, что предводившая и покрывавшая Аврама рука Господня совсѣмъ отступила отъ него, какъ вдругъ она является въ самомъ Фараонѣ, и, поражая его, дѣлаетъ его своимъ орудіемъ для безопасности праведника.

Подобное нѣчто случается съ человѣкомъ на внутреннемъ пути вѣры.

Послѣ того, какъ совершивъ часть сего пути, онъ уже пріемлетъ отъ Бога нѣкоторые благодатные дары, и начинаетъ вкушать, яко благъ Господь; послѣ того какъ Благодать какъбы перстомъ показуетъ ему землю обѣтованія,—внутреннее царство Божіе: она сокрывается паки, и онъ остается сухъ и безплоденъ, алченъ и жаждущь.

Опасное для него состояніе есть то, когда онъ желаетъ и думаетъ найти для себя пищу въ Египтѣ,—въ упражненіяхъ міра: душа нечувствительно дѣлается плѣнницею его суетъ, и угрожается растлѣніемъ отъ его прелестей.

Въ сихъ обстоятельствахъ милосердый Промыслъ, часто нечаянными, и впрочемъ

иногда тяжкими ударами, сокрушаетъ узы привязующія человѣка къ міру, и возвращаетъ его въ путь свой съ новою ревностію, и въ новой безопасности.

РАЗЛУЧЕНІЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

---

1. Такимъ образомъ вышелъ Аврамъ изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край. 2. И былъ Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ и золотомъ. 3. И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Веѳиля, до мѣста гдѣ прежде былъ шатеръ его между Веѳилемъ и между Гаемъ, 4. до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ вначалѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. 5. И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мѣлкій и крупный скотъ, и шатры. 6. И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ. 7. Между па-

стухами скота Аврамова, и между пастухами скота Лотова, произошло несогласіе; при томъ Хананеи и Ферезеи жили тогда въ землѣ сей. 8. И по тому Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и твоими; ибо мы родственники. 9. Не вся ли земля предъ тобою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Естьли ты на лѣво; то я на право: а естьли ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ возвелъ очи свои, и увидѣлъ равнину Іорданскую, которая, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, вся, какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, орошалась водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ Лотъ всю равнину Іорданскую; и двигнулся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились они другъ съ другомъ. Аврамъ сталъ жить на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ шатрами до Содома. 13. Жителиже Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста, на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣверу, и къ Югу, и къ Востоку, и къ Западу. 15. Ибо всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему

РАЗЛУЧЕНІЕ АВРАМА И ЛОТА.

Б. XIII.

1. *Такимъ образомъ вышелъ Аврамъ изъ Египта, самъ, и жена его, и все, что у него было, и Лотъ съ нимъ, въ полуденный край.* 2. *И былъ Аврамъ очень богатъ скотомъ, и серебромъ и золотомъ.* 3. *И продолжалъ онъ переходы свои отъ полуденнаго края до Веѳиля, до мѣста гдѣ прежде былъ шатеръ его между Веѳилемъ и между Гаемъ,* 4. *до мѣста жертвенника, который онъ создалъ тамъ вначалѣ; и тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы.* 5. *И у Лота, сопутствовавшаго Авраму, былъ мѣлкій и крупный скотъ, и шатры.* 6. *И земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ: поелику богатство ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ.* 7. *Между па-*

стухами скота Аврамова, и между пастухами скота Лотова, произошло несогласіе; при томъ Хананеи и Ферезеи жили тогда въ землѣ сей. 8. И по тому Аврамъ сказалъ Лоту: да не будетъ раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и твоими; ибо мы родственники. 9. Не вся ли земля предъ тобою? пожалуй, отдѣлись отъ меня. Естьли ты на лѣво; то я на право: а естьли ты на право; то я на лѣво. 10. Лотъ возвелъ очи свои, и увидѣлъ равнину Іорданскую, которая, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, вся, какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, орошалась водою, даже до Цоара. 11. И избралъ себѣ Лотъ всю равнину Іорданскую; и двигнулся Лотъ къ Востоку. Такъ разлучились они другъ съ другомъ. Аврамъ сталъ жить на землѣ Ханаанской: 12. а Лотъ сталъ жить въ городахъ равнины, и доходилъ съ шатрами до Содома. 13. Жителиже Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. 14. Между тѣмъ Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ: возведи очи твои, и съ мѣста, на которомъ ты теперь, посмотри къ Сѣверу, и къ Югу, и къ Востоку, и къ Западу. 15. Ибо всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему

навсегда. 16. *И дамъ тебѣ потомство какъ прахъ земный; есть ли возможно кому счесть прахъ земный, то и потомство твое сочтено будетъ.* 17. *Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея: ибо Я тебѣ дамъ ее.* 18. *И такъ Аврамъ двинулъ шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Мамре, что въ Хевронѣ; и создалъ тамъ жертвенникъ Іеговѣ.*

Въ семъ сказаніи о раздѣленіи дома Аврамова отъ дома Лотова излагаются слѣдующія подробности: 1) обстоятельства предшествовавшія сему раздѣленію, 1 — 4. 2) причины раздѣленія, 5 — 7. 3) образъ раздѣленія, 8 — 11. 4) мѣстопребываніе по раздѣленіи, 12, 13. 5) слѣдствіе разлученія сего для Аврама, 14 — 18.

Въ полуденный край. Симъ Евреи означаютъ южный край Палестины. Авд. 19, 20.

Тамъ призвалъ Аврамъ имя Іеговы. Сколько можно догадываться изъ порядка произшествій, сіе было благодарственное Богослуженіе за помощь Божію оказанную ему во Египтѣ. Мѣсто Богослуженія соблюдено прежнее, въ знаменіе того, что, не смотря на странническую жизнь, онъ постоянно привязанъ къ одному мѣсту вѣрою въ обѣщованіе.

Земля не позволяла имъ жить вмѣстѣ. Какъ богатство Аврама и Лота напаче

состояло въ многочисленныхъ стадахъ: то совокупное пребываніе ихъ особенно въ странѣ уже населенной, и не богатой водами, представляло слѣдующія затрудненія долженствовавшія увеличиться вмѣстѣ съ ихъ стяжаніями: а) недостатокъ пажитей, б) смѣшеніе собственности и в) неудобство пользоваться нужными для стадъ водами.

Хананеи и Ферезеи жили тогда на земли сей. Именемъ *Хананеевъ*, вѣроятно, здѣсь означается не все потомство Ханаана, но нѣкоторое частное изъ онаго племя: ибо иначе къ чему бы прибавлять имя *Ферезеевъ*, которые такъ же принадлежатъ къ потомству Ханаана? Имя *Ферезеевъ* значитъ *сельныхъ* и въ самомъ дѣлѣ они жили въ горахъ. Іис. XI. 3.

Но для чего, сказавъ о несогласіи въ домѣ Аврама, Моисей упоминаетъ о Хананеяхъ и Ферезеяхъ? — а) Для того, отвѣтствуютъ нѣкоторые, чтобы показать великость несогласія раздѣлившаго двѣ фамиліи, которыя должно бы соединять самое пребываніе между иноплеменными народами. б) Для того, догадываются другіе, дабы показать необходимость скораго и рѣшительнаго прекращенія распри, въ которую могли бы вмѣшаться чуждые ко вреду и погибели обѣихъ семействъ. в) Для того, вѣроятнѣе, что бы сказанное выше, что *земли*

ля не позволяла жить имъ вмѣстѣ, объяснить тѣмъ, что она кромѣ ихъ имѣла много жителей.

И увидѣлъ всю равнину Іорданскую, которая вся орошалась водою, прежде нежели истребилъ Іегова Содомъ и Гоморръ, какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская, даже до Цоара. Читая сіи слова въ семъ порядкѣ, въ которомъ онѣ поставлены въ Еврейскомъ текстѣ, подумаешь, что *Цоара* должно искать въ Египтѣ: но сей городъ находился въ окрестностяхъ Содома, и получилъ имя сіе отъ Лота. Б. XIX. 22. Затрудненіе сіе разрѣшаютъ нѣкоторые чрезъ Сирскій переводъ, гдѣ вмѣсто צער *Цоаръ* читается צען *Цоанъ,* который есть *Танисъ.* Но и по чтенію Еврейскаго текста, которое подтверждается согласіемъ Самаританскаго и Греческаго, не трудно разрѣшить оное чрезъ совокупленіе словъ: *даже до Цоара,* съ именемъ *равнины Іорданской.* Такое преложеніе словъ не противно свойству языка Еврейскаго. См. Іис. XXIV. 26.

И двигнулся Лотъ къ Востоку. Сей переводъ основанъ на соображеніи мѣстоположенія страны Іорданской, которую избралъ себѣ Лотъ, съ положеніемъ Веѳиля, близь котораго происходилъ раздѣлъ. Частица Еврейскаго языка מן допускаетъ сіе преложеніе. См. 2 Цар. VI. 2. 1 Пар. XIII. 6.

Жители же Содомскіе были злы и весьма грѣшны предъ Богомъ. Говоря сіе, Моисей осуждаетъ сдѣланный Лотомъ выборъ мѣстопребыванія. Въ самомъ дѣлѣ Лотъ поступилъ бы благоразумнѣе, когда бы, не смотря на скромное и безкорыстное предложеніе Аврама о избраніи себѣ страны, предоставилъ ему, яко старѣйшему, назначить оную; и когда бы при избраніи себѣ жилища имѣлъ въ виду не наружныя только выгоды, но паче сохраненіе внутренняго сокровища вѣры и благочестія. Но привязанность къ земному ослѣпила его, и доведетъ въ послѣдствіи до края бездны.

Авраму, послѣ того какъ Лотъ отдѣлился отъ него, Іегова сказалъ. Сіе откровеніе не безъ причины слѣдуетъ за разлученіемъ Аврама отъ Лота. а) Богъ являетъ первому новое знаменіе своего благоволенія за новый опытъ его довѣренности къ Промыслу, съ каковою онъ землю принадлежащую ему по обѣтованію предложилъ на избраніе другому. Аврамъ думалъ получить ее отъ Бога, и по тому не искалъ на ея обладаніе согласія человѣческаго, также какъ не опасался и противорѣчія. б) Богъ хощетъ также показать Авраму симъ новымъ откровеніемъ, что обѣтованіе принадлежитъ собственно ему, безъ участія Лота.

Всю землю, которую ты видишь, тебѣ дамъ Я, и потомству твоему навсегда. Событіе обѣтованія сего извѣстно, кромѣ, можетъ быть, того, какимъ образомъ земля обѣтованная принадлежитъ *потомству Аврама навсегда,* или *во вѣкъ.* Въ изъясненіе сего полагаютъ:

а) иные: что обладаніе землею *во вѣкъ* значитъ только потомственное и долговременное обладаніе, и что время обладанія сего считать должно до перваго токмо пришествія Хрістова. Въ самомъ дѣлѣ слово עלם *вѣкъ* означаетъ иногда токмо нѣкоторое неопредѣленное продолженіе времени. Такъ Пасха ветхозавѣтная названа *вѣчною*: Исх. XII. 14. Такъ даже въ привѣтствіяхъ говорили: *во вѣки живи.* Дан. II. 4.

б) другіе: что словомъ *во вѣкъ* гадательно указуется на возобновленіе и продолженіе обѣтованія Аврамова въ духовномъ его знаменованіи, послѣ того, какъ оно сперва исполнится, или уже исполнилось, чувственнымъ образомъ. По сему обширному разумѣнію обѣтованія, предѣлы земли обѣтованной могутъ быть измѣряемы только духовнымъ зрѣніемъ, подобно какъ и Авраму въ откровеніи повелѣно было измѣрять оную глазами; а сія мѣра безконечна.

Потомство, какъ прахъ земный. Дабы увѣриться въ точности сего напряженнаго изображенія потомства Аврамова, нужно только принять въ соображеніе а) долговременное существованіе народа Еврейскаго, по которому онъ, пріемлемый во всемъ своемъ продолженіи, можетъ быть многочисленнѣе другихъ народовъ, занимавшихъ обширныя страны; б) неизвѣстность пребыванія десяти колѣнъ Израилевыхъ, переселенныхъ Царемъ Ассирійскимъ, которыя, измѣнясь болѣе или менѣе, конечно доселѣ продолжаются въ одномъ или многихъ народахъ, извѣстныхъ, или неизвѣстныхъ; в) наконецъ то, что *всѣ сущіе отъ вѣры*, всѣ *Христовы*, суть *Аврамово потомство, и по обѣтованію наслѣдники*, Гал. III. 7. 29.

Встань, пройди по землѣ сей въ долготу и въ широту ея; ибо Я тебѣ далъ ее. Не назначивъ предѣловъ земли обѣтованной, Богъ повелѣваетъ пройти ее въ долготу и широту. Сіе можно разумѣть такъ, что онъ повелѣваетъ Авраму проходить и обходить предлежащую ему страну по произволенію, съ такимъ увѣреніемъ, что всякое мѣсто, гдѣ онъ поставитъ свою ногу, будетъ принадлежать къ землѣ обѣтованной. Богъ внушаетъ чрезъ сіе Авраму, что мѣра обѣтованія есть мѣра вѣры, и что пре-

дѣлы земли обѣтованной сушь, колико подвижны, шолико обширны, и даже невидимы.

У дубравы Мамре. Имя сіе произошло отъ Амморреянина *Мамре,* союзника Аврамова. XIV. 13.

Въ Хевронѣ. Какъ Хевронъ получилъ сіе имя отъ *Хеврона* внука Халевова, во времена же Моисея, и даже Іисуса Навина, еще назывался древнимъ именемъ *Киріаөарба,* Іис. XV. 13. Суд. I. 10. 1 Пар. II. 42, 43. то справедливо догадываются, что слова: *что въ Хевронѣ,* внесены въ текстъ Моисея Ездрою, или кѣмъ-либо другимъ, для объясненія мѣстоположенія *дубравы Мамре,* когда сіе послѣднее имя сдѣлалось уже незнакомо.

Естьли отъ Исторіи разлученія Аврама и Лота отдѣлить мысленно частныя обстоятельства лицъ: то въ основаніи ея откроются отличительныя свойства и дѣйствія двухъ человѣковъ: одного, по вѣрѣ, преданнаго воли Божіей; другаго, въ природѣ, слѣдующаго собственной волѣ.

И тотъ и другой имѣютъ многія общія блага, не только внѣшнія, но иногда и внутреннія, какъ то, познаніе главныхъ истинъ вѣры и добрыя дѣла закона.

Но предающій себя волѣ Божіей, по мѣрѣ успѣха въ умерщвленіи своей воли, чувствуетъ противорѣчіе между своими побужденіями и дѣйствіями, и дѣйствіями обращающагося съ нимъ въ общежитіи естественнаго человѣка, и, будучи впрочемъ привязанъ къ нему любовію, яко къ ближнему и брату, ищетъ нѣкоторымъ образомъ удалить и сокрыть себя отъ него, для избѣжанія обоюднаго соблазна.

Преданный волѣ Божіей предоставляетъ ближнимъ всѣ блага, которыми можетъ и имѣетъ право пользоваться, будучи расположенъ довольствоваться, такъ сказать, останками оныхъ, изъ рукъ Промысла. Но чѣмъ болѣе онъ сокращаетъ и отсѣкаетъ собственныя желанія, дабы дать мѣсто волѣ Божіей: тѣмъ болѣе щедритъ и обогащаетъ его Богъ своими дарами и обѣтованіями, содѣлывая каждое дѣйствіе его сѣменемъ жизни вѣчной, и съ каждымъ шагомъ пути его приближая его къ отечеству небесному.

Напротивъ естественный человѣкъ желаетъ, какъ собственностію, обладать всемъ, что прельщаетъ очи его; и, поставляя цѣлію своей дѣятельности собственную выгоду и ощутительное удовольствіе, мечтаетъ найти Рай Божій на землѣ, ищетъ пажити при водахъ Египетскихъ, духовной

радости въ упоеніи самолюбія. Въ семъ состояніи онъ не далекъ отъ того, чтобы поставить въ Содомѣ свой домъ и отечество.

ПЛѢНЪ И ИЗБАВЛЕНІЕ ЛОТА.

Б. XIV.

Говоря о разлученіи Аврама и Лота, Моисей замѣтилъ погрѣшность, которую сдѣлалъ сей послѣдній, поселясь между людьми злыми и грѣшными. Теперь онъ показываетъ его нещастіе, бывшее слѣдствіемъ сей погрѣшности, и продолжаетъ оправдывать поведеніе Аврама, который вѣрою и надеждою на Промыслъ не только сохранилъ собственную безопасность, но и былъ въ состояніи возвратить ее другому.

Въ одномъ повѣствованіи совокупляются: 1) война девяти царей, какъ случай къ бѣдствію Лота, 1—11. 2) самое бѣдствіе Лота и помощь Аврама, 12—16. и 3) торжество Аврама блистательное какъ оказан-

ными ему почестями, такъ еще болѣе благочестіемъ его и безкорыстіемъ, 17—24.

---

1) ВОЙНА ДЕВЯТИ ЦАРЕЙ.

XIV. 1. *Случилось во дни Амрафела царя Сеннаарскаго, Аріоха царя Элласарскаго, Кедорлаомера царя Еламскаго и Ѳидала царя Гоимскаго,* 2. *что они пошли войною противъ Беры царя Содомскаго, противъ Бирши царя Гоморскаго, Шинава царя Адмы, Шемевера царя Цевоимскаго, и противъ царя Белы, которая есть Цоаръ.* 3. *Всѣ сіи собрались въ долинѣ Сиддимъ, гдѣ* нынѣ *море Соляное.* 4. *Двенадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера; а въ тринадцатомъ году отложились.* 5. *И такъ въ четырнадцатомъ году пришелъ Кедорлаомеръ, и цари, которые съ нимъ, и поразили Рефаимовъ въ Аштероѳ-Карнаимѣ, Зузимовъ въ Гамѣ, Эмимовъ въ Шаве-Киріаѳаимѣ,* 6. *и Хорреевъ въ горѣ ихъ Сеирѣ, до Эл-Фарана, что при пустынѣ.* 7. *Обратясь оттуда, они пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ, и поразили все поле Амалекитянъ, и также Эмореевъ живущихъ въ Хацацон-Тамарѣ.* 8.

Тогда вышли царь Содомскій, царь Гоморскій, царь Адмы, царь Цевоимскій и царь Белы, которая есть Цоаръ; и устроились къ сраженію съ ними въ долинѣ Сиддимъ,
9. *съ Кедорлаомеромъ царемъ Еламскимъ, Ѳидаломъ царемъ Гоимскимъ, Амрафеломъ царемъ Сеннаарскимъ, Аріохомъ царемъ Элласарскимъ, четыре царя съ пятью.* 10.
Въ долинѣ же Сиддимъ было много смоляныхъ колодезей. И такъ цари Содомскій и Гоморскій, обратясь въ бѣгство, попадали въ оныя; а прочіе убѣжали въ горы. 11. Побѣдители *взяли все богатство Содомское и Гоморское, и весь хлѣбъ ихъ, и удалились.*

Во дни Амрафела царя Сеннаарскаго. Странно, что время войны означается царствованіемъ Амрафела, который не есть главный изъ воюющихъ царей, но только союзникъ Кедорлаомера, и котораго царствованіе, также какъ и другихъ, не извѣстно въ Священной Исторіи. Можетъ быть, причиною сего первенство Вавилонскаго Царства по времени его устроенія: и можетъ быть, порядокъ его царей извѣстенъ еще былъ по преданію во времена Моисея.

Царя Элласарскаго. Вмѣсто *Элласаръ*, въ переводѣ Іонаѳана поставлено *Таласаръ*, а въ Сирскомъ *Даласаръ*. Принимая имена сіи за одно, нѣкоторые ищутъ цар-

сшва Талассаръ не далеко опть Евфраша, гдѣ Едениты покорены Ассиріянами. Иса. XXXVII. 12.

Царя Гоимскаго. Думаютъ, что *царь Гоимъ,* что значитъ: *царь народовъ, или языческій,* есть тоже, что у Іисуса Навина *царь Гоимъ ле-Гилгалъ,* Іис. XII. 23. а *Гилгалъ* тоже, что *Гелилъ* или *Галилея языческая,* у Исаіи IX. 1. Имя *царства Гоимъ* произойти могло отъ смѣшенія различныхъ народовъ въ одной области и подъ однимъ правленіемъ. По крайней мѣрѣ извѣстно сіе о Галилеѣ послѣдующихъ временъ, населенной, по сказанію Страбона, L. XVI, *Египтянами, Аравлянами, Финикіянами.*

Содомъ, Гоморръ, Адма, Цевоимъ, Бела, что послѣ *Цоаръ*, не смотря на раздѣленіе царствъ, составляли одну страну, одинъ союзъ; и, кромѣ Белы, имѣли одну участь, которую заслужили своимъ развращеніемъ. Втор. XXIX. 23. Но прежде, нежели изліетъ на нихъ весь свой гнѣвъ, Богъ возвѣщаетъ его имъ, и желаетъ обратить ихъ къ покаянію, опасностями и бѣдствіями брани.

Сиддимъ. По мнѣнію Абен-Езры, сіе имя должно производить отъ *сидъ* שיד *известь;* а подъ симъ именемъ разумѣть можно земляную смолу, или битуменъ, находившійся въ долинѣ Сиддимъ въ великомъ обиліи, и служившій вмѣсто извести.

Море соляное. Обыкновенніе: *Мертвое море.*

Двенадцать лѣтъ были они въ порабощеніи у Кедорлаомера. Здѣсь должно примѣтить то, что предсказаніе Ноя о рабствѣ Ханаана частію начинаетъ уже исполняться.

Рефаимовъ. Рефаимы были въ числѣ народовъ, которыхъ землю Богъ обѣщалъ Израильтянамъ. Быт. XV. 20. Обитали они въ Васанѣ. Іис. XII. 4. XIII. 12. Въ переводѣ Седмидесяти имя *Рефаимовъ* иногда замѣняется именемъ *исполиновъ:* оно и дѣйствительно имѣетъ иногда сіе знаменованіе въ С. Писаніи. Втор. II. 11. Изъ сего можно сдѣлать догадку о качествахъ народа *Рефаимъ.*

Эмимовъ. Сіи жили въ Моавитидѣ прежде потомковъ Лота. Втор. II. 10.

Хорреевъ. Сіи суть обитатели земли Идумейской прежде Идумеевъ. Быт. XXXVI. 20.

До Эл-Фарана. Или: *до равнины Фаранъ.* Городъ Фаранъ существовалъ еще во время Іеронима *выше Аравіи въ сопредѣльности Срацинъ.* См. Loc. Heb.

Къ источнику Мишпатъ, который есть Кадешъ. Имена сіи значатъ: *Источникъ Суда,* и *Освященіе.* Причина сихъ наименованій, по мнѣнію нѣкоторыхъ, находится въ Исторіи Моисея. Чис. XX. 10—13.

Поле Амалекитянъ. Какъ Амаликъ есть потомокъ Исава, Быт. XXXVI. 12. то здѣсь или чрезъ *поле Амалекитянъ* должно разумѣть древнихъ жителей земли Амаликской; или *Амалекитянамъ* должно дать иное древнѣйшее произхожденіе. Сію послѣднюю догадку нѣкоторымъ образомъ подтверждаетъ ненависть Евреевъ противъ Амалекитянъ, подтвержденная самимъ Богомъ, Исх. XVII. 14. 1 Цар. XV. 2. между тѣмъ, какъ онъ воспретилъ *воевать съ сынами Исава.* Втор. II. 5.

Въ Хацацон-Тамарѣ. Сіе мѣсто послѣ называлось *Ен-Геди.* 2 Пар. XX. 2.

Много смоляныхъ колодезей. Не извѣстно, нефтяные ли ключи симъ означаются, или углубленія сдѣланныя въ землѣ, когда изъ нея брали битуменъ.

---

2) БѢДСТВІЕ ЛОТА И ПОМОЩЬ АВРАМА.

12. *И взяли Лота, племянника Аврамова, жившаго въ Содомѣ, и имущество его, и удалились.* 13. *И пришелъ одинъ изъ уцѣлѣвшихъ, и извѣстилъ Аврама Еврея, жившаго тогда у дубравы Мамре, Аморрея, брата Эшколу, и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы.* 14. *И такъ когда*

Аврамъ услышалъ, что сродникъ его взятъ въ плѣнъ: то вывелъ искусныхъ домочадцевъ своихъ три ста осмнадцать, и преслѣдовалъ непріятелей *до Дана;* 15. *и раздѣлясь,* напалъ *на нихъ ночью, и поразилъ ихъ, и преслѣдовалъ ихъ до Ховы, что по лѣвую сторону Дамаска.* 16. *И возвратилъ все богатство, и Лота, сродника своего, и имущество его возвратилъ, также и женщинъ и народъ.*

До Дана. Естьли симъ означается городъ получившій свое имя отъ *Дана,* сына Іаковлева, называвшійся прежде *Лаисъ,* Іис. XIX. 47. Суд. XVIII. 29.: то сіе слово безъ сомнѣнія не можетъ принадлежать Моисею. Но *Даномъ* также, по свидѣтельству Флавія, Antiq. L. I. c. 10. назывался одинъ изъ источниковъ Іордана: и въ семъ знаменованіи оное имя могло быть древнѣе Моисея.

По лѣвую сторону Дамаска. По переводу Онкелоса: *къ Сѣверу Дамаска.* Сіе объясняется тѣмъ, что Евреи представляютъ Востокъ *переднею* стороною міра, а Западъ *заднею;* и посему Полдень называется *правою,* Пс. LXXXVIII. 13. а Сѣверъ *лѣвою* стороною.

---

3) ТОРЖЕСТВО АВРАМА.

17. *Когда онъ возвращался послѣ пораженія Кедорлаомера и царей бывшихъ съ нимъ: то царь Содомскій вышелъ ему на встрѣчу въ долину Шаве, которая есть долина царская.* 18. *И Мелхиседекъ царь Салимскій вынесъ хлѣбъ и вино. Онъ былъ Священникъ Бога Всевышняго.* 19. *И благословилъ его, и сказалъ: благословенъ Аврамъ отъ Бога Всевышняго, обладателя небесъ и земли;* 20. *и благословенъ Богъ Всевышній, который предалъ враговъ твоихъ въ руки твои.* Аврамъ *далъ ему десятую часть изъ всего.* 21. *Тогда царь Содомскій сказалъ Авраму: отдай мнѣ людей, а имѣніе возьми себѣ.* 22. *Но Аврамъ сказалъ царю Содомскому: я поднимаю руку мою къ Іеговѣ, Богу Всевышнему, обладателю небесъ и земли;* 23. клянусь, *что даже нитки, или сапожной подвязки не возьму изъ всего твоего, чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама;* 24. *кромѣ того только, что съѣли рабы, и кромѣ участка людей, ходившихъ со мною; Анеръ, Эшколъ и Мамре пусть возьмутъ свой участокъ.*

Шаве. О сей долинѣ упоминается во второй книгѣ Царствъ XVIII. 18., но не

определяется ея положеніе. Кажется, она должна лежать къ Сѣверу отъ Салима.

Мелхиседекъ. Подъ симъ именемъ разумѣютъ: а) Іонаѳанъ, толковникъ Іерусалимскій, — Сима; б) Даміанъ, одинъ изъ *Мелхиседекіанъ,* — Сына Божія, Epiph. Haer. LV. в) Іераксъ Египтянинъ — Святаго Духа, Haer. LXVII. г) Оригенъ и Дидимъ — Ангела, Hieron. Ep. ad Euang. д) *Вѣроятно,* говоритъ блаженный Ѳеодоритъ, Quaes. LXIV. in Gen. *что онъ происходилъ отъ народовъ живших въ Палестинѣ: ибо у нихъ былъ и Царемъ и Священникомъ.* Сколь просто и естественно сіе послѣднее мнѣніе: столько всѣ прочія противорѣчатъ каждому слову сказанія Моисеева.

Царь Салимскій. Салимомъ иногда называется *Іерусалимъ.* Пс. LXXV. 3. Впрочемъ есть и другой *Салимъ* близь *Еннона.* Іоа. III. 23.

Вынесъ хлѣбъ и вино. Здѣсь нѣкоторые думаютъ видѣть дѣйствіе священства, то есть, принесеніе хлѣба и вина въ жертву, что выводятъ изъ приписаннаго тутже Мелхиседеку имени *священника:* но какъ сіе имя ближе и яснѣе относится къ дѣйствію *благословенія;* то нѣтъ нужды предполагать при семъ другаго священно-дѣйствія; и Апостолъ приписываетъ Мелхиседеку только сіи два дѣйствія: *срѣтеніе и благо-*

словеніе, Евр. VII. 1. Срѣтеніе съ хлѣбомъ и виномъ или водою, было въ древности обыкновеннымъ знакомъ уваженія, союза и гостепріимства. Втор. XXIII. 4.

Онъ былъ священникъ Бога Всевышняго. Именемъ *Бога Всевышняго* Мелхиседекъ отличается отъ служителей многихъ божествъ (См. Пс. XCVI. 9.): а именемъ *священника*, и отъ прочихъ царей *) и отъ самаго Аврама; ибо сей, хотя и совершалъ священно-дѣйствія, но не названъ священникомъ. По сему догадываться можно, что Мелхиседекъ былъ славный по всей Палестинѣ служитель истиннаго Бога. Въ семъ нѣтъ невозможнаго для такихъ временъ, въ которыя не исполнилась еще мѣра грѣховъ Аморрейскихъ, Быт. XV. 16. естьли несравненно худшія времена могли произвести Валаама.

И благословилъ. Преимущественное право сего благословенія заключается въ священствѣ Мелхиседека. Въ семъ качествѣ, стоя между Богомъ и человѣкомъ, какъ посредникъ, онъ приноситъ благословеніе Богу, какъ жертву благодарности, и подаетъ оное человѣку, какъ даръ Благодати.

---

*) Тѣхъ, которые говорятъ, что въ древности каждый царь былъ вкупѣ и священникъ, можно спросить: для чего же не названъ священникомъ царь Содомскій? —

Обладателя небесъ и земли. Сею чертою различія Верховное Существо, исповѣдуемое Мелхиседскомъ, отдѣляется отъ тѣхъ могущественныхъ существъ, которымъ древніе приписывали не сотвореніе и владычество всего міра, но подчиненное правленіе и храненіе различныхъ частей онаго. Дан. X. 13. Суевѣріе не отличало сихъ служебныхъ существъ отъ единаго Всеобщаго Владыки. Быт. XXXI. 29. 3 Цар. XX. 23.

Десятую часть изъ всего. Іосифъ Флавій, согласно съ обстоятельствами повѣствованія Моисеева, утверждаетъ, что десятина Аврамова была взята не изъ всего богатства его, но изъ всей военной добычи. Такъ говоритъ о ней и Писатель посланія ко Евреемъ, VII. 4.

Причиною столь великаго уваженія оказаннаго Патріархомъ царю Салимскому полагать должно не царское достоинство, коему Аврамъ не имѣлъ нужды подчинять себя, будучи побѣдителемъ и избавителемъ царей; но священство и благословеніе именемъ истиннаго Бога.

Отдай мнѣ людей, а имѣніе возми себѣ. По праву войны, весь плѣнъ и вся добыча были собственностію побѣдителя: признавая сіе право, царь Содомскій не требуетъ возвращенія своего имѣнія, но, какъ милости, проситъ только того, чтобы ему от-

даны были его подданные, бывшіе въ плѣнѣ. Сколь же велико безкорыстіе Аврама, который, имѣя неоспоримое право на все, не оставляетъ себѣ ничего!

Я поднимаю руку мою къ Іеговѣ. Сими словами описывается древній обрядъ клятвы. Втор. XXXII. 40. Дан. XII. 7. Апок. X. 5. Поднятіемъ руки къ небу выражается чувствованіе присутствія Божія и призываніе Бога во свидѣтеля.

Чтобы ты не сказалъ: я обогатилъ Аврама. Не изъ гордости предваряетъ и отдаляетъ Аврамъ сію мысль: но частію для того, чтобы удержаніемъ какой-либо собственности Содомлянъ не положить въ нихъ сѣменъ вражды и ненависти; частію дабы показать, что богатство его въ единомъ Богѣ.

Лице Мелхиседека весьма таинственно. Кажется, сіе чувствовалъ самъ Аврамъ, когда оказалъ ему такую почесть, какой не оказывалъ никогда никакому человѣку. Въ послѣдующія времена, еще въ Ветхомъ Завѣтѣ, взирали на Мелхиседека, яко на таинственный образъ будущаго. То, что говоритъ Давидъ о *Священникѣ по чину* или по подобію *Мелхиседекову*, Пс. CIX. не можетъ быть отнесено ни къ какому

человѣческому лицу: ибо никакой человѣкъ не можетъ быть *священникомъ во вѣкъ*; и ни въ какомъ человѣкѣ, кромѣ самаго Мелхиседека, Богъ не благословлялъ соединиться званіямъ Царя и Священника. Озія, который покушался на сіе, наказанъ тяжко. 2 Пар. XXVI. Въ Новомъ Завѣтѣ Писатель посланія къ Евреямъ, VII. представляетъ Мелхиседека, во всѣхъ обстоятельствахъ Моисеева о немъ сказанія, предназначеннымъ и предуготовленнымъ образомъ Сына Божія. Черты образа сего суть:

а) Имя *Мелхиседека*, которое значитъ: *Царь правды*. Сынъ Божій также именуется *Солнцемъ правды*, Мал. IV. 2. и *Царемъ праведнымъ*, Зах. IX. 9.

б) Званіе. Мелхиседекъ есть *Царь*, и царь, предъ которымъ преклонился побѣдитель царей: и Хрістосъ Сынъ Божій есть *Князь царей земныхъ*, Апок. I. 5. Мелхиседекъ есть *Царь мира*, по имени царственнаго града его: Іисусъ Хрістосъ есть *Князь мира*, Иса. IX. 6. по свойству и дѣйствію Его владычества. Мелхиседекъ есть Царь и вкупѣ *священникъ Бога Всевышняго: Іисусъ Сынъ Божій есть Архіерей великій вшедшій въ небеса*, Евр. IV. 14.

в) Родъ. Мелхиседекъ, въ повѣствованіи Моисея, представляется *безъ отца*, *безъ матери*, *безъ родословія*; *не видно ни на-*

чала его дней, ни конца жизни: всѣ сіи обстоятельства опущены въ Исторіи Мелхиседека не случайно и просто, но съ таинственнымъ намѣреніемъ, да будетъ онъ, по выраженію Апостола, *уподобленъ Сыну Божію,* Который есть безъ отца въ своемъ рожденіи временномъ, а въ предвѣчномъ безъ матери; Котораго *родъ неисповѣдимъ,* Иса. LIII. 8. ибо превыше всего сотвореннаго; Который безъ начала и конца, яко *Сущій, Бывшій и Грядущій.* Апок. I. 4.

г) Благословеніе. Мелхиседекъ благословляетъ Аврама, отца вѣрующихъ, какъ *высшій низшаго:* о Хрістѣ самъ *Богъ благословляетъ насъ всякимъ благословеніемъ духовнымъ превыше небесъ,* Еф. V. 3.

д) Превосходство Священства Мелхиседекова, которое кажется *вѣчнымъ* потому, что не видимъ ни предшественниковъ его, ни преемниковъ. Но таково есть дѣйствительно Священство Іисуса Хріста.

е) Въ хлѣбѣ и винѣ Мелхиседека нѣкоторые видятъ образъ таинства тѣла и крови Хрістовой: но Апостолъ умолчалъ о семъ.

ОТКРОВЕНІЕ АВРАМУ О СУДЬБѢ ЕГО ПОТОМСТВА.

Б. XV.

---

1. *Послѣ сихъ произшествій было слово Іеговы къ Авраму въ видѣніи, и сказано: небойся, Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* 2. *Аврамъ сказалъ: Господи Іегова! что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ; за домомъ моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ изъ Дамаска.* 3. *И сказалъ Аврамъ: вотъ ты не далъ мнѣ дѣтей; и вотъ домочадецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ.* 4. *И се, слово Іеговы было къ нему, и сказано: не будетъ онъ твоимъ наслѣдникомъ; но тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ.* 5. *И вывелъ его на дворъ, и сказалъ: посмотри на не-*

бега; и сочти звѣзды; можешь ли ты
счесть ихъ? И сказалъ ему: столько бу-
детъ у тебя потомковъ. 6. [Аврамъ] по-
вѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ
праведность. 7. И сказалъ ему: Я Іегова,
который вывелъ тебя изъ Ура Халдейска-
го, чтобы дать тебѣ землю сію въ наслѣ-
діе. 8. Онъ сказалъ: Господи Іегова! поче-
му мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣ-
довать? 9. Іегова отвѣтствовалъ ему: воз-
ми мнѣ трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю
козу, трилѣтняго овна, горлицу и моло-
даго голубя. 10. Онъ взялъ всѣ оныя, раз-
сѣкъ ихъ пополамъ, и положилъ одну
часть противъ другой; только птицъ не
разсѣкъ. 11. И налетѣли на трупы хищ-
ныя птицы: но Аврамъ отгонялъ ихъ. 12.
При захожденіи солнца Аврамъ погрузил-
ся въ глубокій сонъ; и се, нашелъ на него
ужасъ и мракъ великій. 13. Тогда Іегова
сказалъ Авраму: знай, что потомки твои
будутъ пришельцами въ землѣ чужой; и
будутъ въ порабощеніи и въ угнѣтеніи че-
тыреста лѣтъ. 14. Но Я произведу судъ
надъ народомъ, у котораго они будутъ въ
порабощеніи; послѣ сего они выдутъ съ ве-
ликимъ богатствомъ. 15. А ты пойдешь
къ предкамъ своимъ въ покоѣ, и будешь по-
гребенъ въ старости доброй. 16. Въ четвер-
томъ родѣ возвратятся они сюда: ибо до

ныне мѣра беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась. 17. *Наконецъ, когда зашло солнце, былъ мракъ; и се, дымъ* какъ *бы* отъ *печи, и свѣтильникъ огненный прошелъ между разсѣченными* животными. 18. *Въ сей день заключилъ Іегова завѣтъ съ Аврамомъ, сказавъ: потомству твоему даю Я землю сію, отъ рѣки Египетской до великой рѣки Евфрата,* 19. *Кенеевъ, Кенизеевъ, Кадмонеевъ,* 20. *Хиттеевъ, Ферезеевъ, Рефаимовъ,* 21. *Аморреевъ, Хананеевъ, Гиргашеевъ и Іевусеевъ.*

Послѣ трехъ краткихъ и единочастныхъ откровеній, Богъ даруетъ Авраму четвертое продолжительное и многочастное. Оно продолжается двѣ ночи, 1. 5. 12. Аврамъ слышитъ гласъ Божій; видитъ чувственныя знаменія присутствія его; бесѣдуетъ и ходитъ съ нимъ.

По содержанію откровенія сего, можетъ оно быть раздѣлено на три части, которыя суть: 1) общее обѣтованіе благоволенія Божія, 1. 2) частное предсказаніе о наслѣдникѣ Аврама и его потомствѣ, 2—6. 3) частнѣйшее откровеніе о судьбѣ его потомства до наслѣдованія земли обѣтованной, утвержденное завѣтомъ, 7—21.

Двѣ первыя части Божіей бесѣды заключаютъ въ себѣ почти все тоже, что на-

вѣстно уже Авраму изъ предъидущихъ откровеній; и потому могли бы казаться излишними: но, исполняя его живымъ утѣшеніемъ, и снова укрѣпляя его вѣру, онѣ служатъ нужнымъ приготовленіемъ къ послѣдней, въ которой есть страшное. Торжественное вступленіе въ завѣтъ также имѣетъ цѣлію успокоеніе Аврама и его убѣжденіе въ томъ, что Богъ, содѣлавшись какъ бы союзникомъ его, не оставитъ его потомства, не смотря на печальное о немъ предвѣденіе и предсказаніе.

1) *Не бойся Аврамъ; Я твой щитъ; награда твоя весьма велика.* Успокоивающее слово: *не бойся,* двояко можетъ быть изъясняемо: а) или оно издалеча указуетъ на послѣдующее страшное откровеніе о бѣдствіяхъ потомства Аврамова, и для сего предварительно вооружаетъ его мужествомъ и упованіемъ: б) или оное относится къ расположенію духа его послѣ побѣды надъ царями, которая пріобрѣла ему почтеніе и славу, но которая могла также произвести къ нему ненависть въ побѣжденныхъ, зависть въ самыхъ избавленныхъ имъ, и опасеніе въ союзникахъ: и потому дѣлала его положеніе болѣе опаснымъ, нежели было прежде. Сему состоянію Аврама приличествуютъ и послѣдующія слова обѣтованія. *Я твой щитъ:* поелику ты, защищая другихъ отъ неспра-

ведливости и насилія, не видишь между человѣками защиты для себя самаго: то *Я самъ буду щитомъ твоимъ. Награда твоя весьма велика:* поелику ты не восхотѣлъ пользоваться плодами твоихъ подвиговъ, дабы не подумали, что ты обогащенъ человѣками, а не Богомъ: то Я самъ награжду тебя, или самъ буду твоею наградою.

2) *Что ты дашь мнѣ? я бездѣтенъ.* Услышавъ обѣщаніе *награды весьма великой,* Аврамъ хочетъ какъбы разрѣшить тотчасъ Бога отъ обѣщанія Его, избирая изъ многаго единое и малое. Онъ показываетъ, что, бывъ исполненъ даровъ Божіихъ, онъ не знаетъ, чего желать или надѣяться: *что ты дашь мнѣ?* и потомъ присовокупляетъ, что ему не достаетъ токмо того, кому бы могъ сообщить и оставить въ наслѣдіе дары Божіи: *я бездѣтенъ.*

За домомъ моимъ смотритъ этотъ Эліезеръ. Мысль сихъ словъ или есть та, что вмѣсто сына, который долженствовалъ бы блюсти отеческій домъ, какъ свое наслѣдіе, Аврамъ принужденъ ввѣрить свое домоводство рабу иноплеменному; или оная здѣсь еще не окончена, и дополняется послѣдующими словами: *будетъ моимъ наслѣдникомъ.*

Домочадецъ мой будетъ моимъ наслѣдникомъ. Избирая иноплеменника своимъ на-

слѣдникомъ, Аврамъ, по видимому, забываетъ Божіи обѣщанія о своемъ потомствѣ. Но какъ онъ могъ сіе сдѣлать въ присутствіи самаго Бога, при Его новыхъ обѣщаніяхъ? Дабы войти въ его истинное чувствованіе, должно представить: а) что отецъ вѣрующихъ могъ отличать отъ *рожденія по плоти, рожденіе и наслѣдіе по обѣтованію,* Гал. IV. 23. III. 29. б) что онъ могъ нѣкоторымъ образомъ сдѣлать Эліезера своимъ сѣменемъ чрезъ усыновленіе, которое было въ обычаяхъ древности, Б. XLVIII. 5. в) что онъ предложилъ свое избраніе на судъ Богу; наконецъ г) что онъ не отвергаетъ обѣтованій Божіихъ по невѣрію, но только уменьшаетъ ихъ по смиренію.

Тотъ, кто произойдетъ изъ чреслъ твоихъ, будетъ твоимъ наслѣдникомъ. Здѣсь, подъ видомъ, и по случаю устроенія дома Аврамова, Господь бросаетъ новый лучь свѣта на свое благодатное обѣтованіе: Онъ показываетъ, что сѣмя обѣтованія будетъ вкупѣ и естественное сѣмя его.

Аврамъ повѣрилъ Іеговѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность. Показавъ постепенное раскрытіе обѣтованія Аврамова со внѣшней и внутренней его стороны, Бытописатель находитъ здѣсь приличное мѣсто предварить вопросы: почему Богъ от-

крываетъ Авраму непреложное свое пред-определѣніе медленно и постепенно? и почему сей удостоенъ столь особеннаго попеченія и столь великихъ даровъ? Разрѣшеніе сихъ вопросовъ заключается въ семъ примѣчаніи: *Аврамъ повѣрилъ Іегоеѣ, и Онъ вмѣнилъ ему сіе въ праведность.* Вѣра была слѣдствіемъ и концемъ таинственнаго водительства Божія: она же была началомъ и основаніемъ Божія благоволенія.

Ближайшимъ предметомъ *вѣры* Аврамовой представляется здѣсь тотъ, *кто произойдетъ изъ чреслъ его:* сущность же ея, какъ истинной вѣры, должно полагать во всеискреннемъ и безусловномъ преданіи ума и воли Богу, въ пріятіи его *свидѣтельства въ себя* самаго, 1 Іо. V. 10. вопреки свидѣтельству плоти и крови, *паче упованія*, Рим. IV. 18.

Слово צדקה означаетъ иногда *праведное дѣло*, Втор. XXIV. 13. а иногда постоянное *свойство правоты* или *праведность*. Иса. LVI. 1. *Вмѣнить* первоначально значитъ: *поставить въ щетъ*, Лев. XXV. 27. 50. 52. а по употребленію также: *приписать кому-либо какое-либо свойство, иногда и чуждое для него.* Прит. XVII. 28. *Вмѣнить въ праведность*, значитъ признать за добродѣтель и поставить въ заслугу достойную мздовоздаянія. Пс. CV. 31. И такъ

изреченіе: *вѣра вмѣнена Авраму въ праведность*, разрѣшается на слѣдующія:

а) Аврамъ не имѣлъ праведности собственной и естественной;

б) онъ не пріобрѣлъ ея внѣшними дѣяніями добродѣтели;

в) вѣра его не только признана дѣйствіемъ добродѣтельнымъ, такъ какъ она и была не столько преходящее дѣйствіе, сколько постоянное свойство, но и положена въ основаніе праведности его, принята предъ непреложнымъ судомъ Божіимъ вмѣсто заслугъ его. Такъ изъясняется *правда* или *оправданіе* Аврама и Апостоломъ Павломъ, Рим. IV. 3–5.

3) *Я Іегова.* Аврамъ, безъ сомнѣнія, зналъ съ кѣмъ бесѣдовалъ. Но Господь какъ-бы снова ознакомливается съ нимъ напоминаніемъ о первомъ Своемъ откровеніи для того, чтобы приготовить его къ слѣдующему изъясненію обѣтованія земли Хананской.

По чему мнѣ узнать, что я долженъ ее наслѣдовать? Принимая сей вопросъ за прошеніе знаменія для укрѣпленія вѣры, нѣкоторые укоряютъ Аврама: а нѣкоторые замѣчаютъ, что прошеніе знаменія не всегда предполагаетъ невѣрствіе предосудительное, такъ какъ, напротивъ, и отреченіе отъ знаменія не всегда есть знакъ чистой вѣры. Суд. VI. 17. 4 Цар. XX. 8.

Иса. VII. 12. Но какъ не вѣроятно, чтобы Аврамъ сталъ просить знаменія тогда, какъ онъ бесѣдовалъ не съ пророкомъ или какимъ-либо неизвѣстнымъ посланникомъ Божіимъ, но съ самимъ Богомъ, и уже не въ первый разъ; когда уже вѣровалъ, и получилъ оправданіе вѣрою; и какъ въ послѣдующемъ откровеніи не видно такого знаменія, по которому бы оно имѣло болѣе достовѣрности, нежели предъидущее: то вопросъ Аврама приличнѣе излагается такъ: „Доселѣ я живу въ землѣ обѣтованной мнѣ, какъ въ чуждой; и не знаю, когда и какъ содѣлаюсь ея обладателемъ: можетъ быть, для сего потребенъ будетъ съ моей стороны нѣкоторый трудъ: и такъ почему могу я узнать время и случай, которымъ должно начаться исполненіе обѣтованія?“ Точно на сей вопросъ отвѣтствуетъ Богъ въ слѣдующемъ откровеніи при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ. Подобный вопросъ предлагали Апостолы Іисусу Христу о пришествіи ожидаемаго царствія Его, Матѳ. XXIV. 3.

Возми мнѣ, и проч. Здѣсь начинается приготовленіе ко вступленію въ завѣтъ.

Трилѣтнюю телицу, трилѣтнюю козу, трилѣтняго овна, горлицу, и молодаго голубя. То есть: всѣ животныя жертвенныя, возраста по роду ихъ совершеннаго.

Разсѣкъ ихъ пополамъ. Безъ сомнѣнія и сіе раздѣленіе и расположеніе животныхъ по частямъ сдѣлано было по повелѣнію Божію: хотя сіе послѣднее и не полно въ повѣствованіи Моисея.

Описанный здѣсь обрядъ былъ обыкновенный въ древности обрядъ вступленія въ завѣтъ или въ союзъ, Іер. XXXIV. 18, 19. который употреблялся и у язычниковъ. Boch. Hier. p. I. L. II. c. 33. Отъ сего обряда произошли выраженія כרות ברית *кероѳ веріѳ, сѣчь союзъ; ὅρκια τέμνειν, сѣчь клятву.* Iliad. B. v. 124.

Прохожденіе вступающихъ въ союзъ между двумя половинами разсѣченныхъ животныхъ, можетъ быть, знаменовало то, что какъ сіи разсѣченія составляли прежде одно тѣло и имѣли одну жизнь; такъ обѣ союзныя стороны обѣщаваютъ взаимно водиться единымъ духомъ и составлять единое общество.

Богъ, употребляя при вступленіи въ завѣтъ съ Аврамомъ обрядъ свойственный союзамъ человѣческимъ, дѣлаетъ нѣкоторое примѣненіе къ тому, что патріархъ не имѣетъ на землѣ довольно надежныхъ союзниковъ для своей безопасности; и поставляетъ себя во всевозможной къ нему близости.

Хищныя птицы. Поелику и сіе писа-

тель нашелъ достойнымъ замѣчанія: то можетъ быть, это символъ враговъ судьбы Аврамовой и его племени.

Ужасъ и мракъ великій. Страхъ сей былъ или просто дѣйствіемъ ощущаемаго присутствія Божія, Іов. IV. 13—16. или печальнымъ предчувствіемъ того, что содержится въ слѣдующемъ откровеніи.

Тогда Іегова *сказалъ Авраму.* Здѣсь открываетъ Богъ судьбу потомства Аврамова, такъ, какъ-бы объявлялъ съ Своей стороны условія Своего завѣта при заключеніи его.

Четыреста лѣтъ. Событіе сего предреченія означено въ книгѣ Исхода, XII. 40. и въ посланіи Апостола Павла къ Галатомъ, III. 17. гдѣ показываются 430 лѣтъ, какъ время странствованія Евреевъ, отъ изшествія Аврама изъ Месопотаміи въ землю обѣтованную, до изшествія сыновъ Израилевыхъ изъ Египта. Исключивъ отселѣ первые 25 лѣтъ странствованія Аврамова до рожденія Исаака, получаемъ болѣе точное время *странствованія и порабощенія потомковъ его,* — 405 лѣтъ.

Судъ Божій не рѣдко значитъ наказаніе. См. Иса. XXVI. 9, 10.

Ты пойдешъ къ предкамъ твоимъ въ покоѣ. Подобнымъ сему выраженіемъ и послѣ означается смерть Аврама: и *присоединил-*

ся къ своему народу, XXV. 8. Какъ Аврамъ *не пошелъ къ предкамъ своимъ, и не присоединился къ народу своему*, по тѣлу; ибо умеръ въ землѣ чуждой: то выраженія сіи были бы неумѣстны, естьлибы не относились къ состоянію духовнаго человѣка по смерти. Изъ сего и другихъ мѣстъ С. Писанія видно древнее общепринятое мнѣніе, что человѣки близкіе между собою въ настоящей, сближаются и въ будущей жизни, по нѣкоторому единству духа и качествъ, естественно основывающему единство судьбы. Иса. XIV. 9, 10. Iез. XXXII. 18. сл.

Въ четвертомъ родѣ возвратятся они сюда. Родъ можетъ означать:

а) время цѣлой жизни человѣческой, или такое продолженіе времени, въ которое цѣлая современность людей, составляющихъ какое-либо общество, совершенно перемѣняется. Въ одномъ изъ сихъ значеній, древніе *родомъ* называли *столѣтіе*.

б) время отъ рожденія отца до рожденія сына. Такъ Египтяне *родъ* полагали въ 33 года.

в) одно имя въ родословіи безъ замѣчанія времени. Такъ принято имя рода въ первой главѣ Евангелія отъ Матѳея. Въ семъ послѣднемъ разумѣ *четвертый родъ возвращенія* Евреевъ должно считать отъ

ихъ вшествія въ Египетъ. На примѣръ: *Каавъ*, *Амрамъ*, *Ааронъ*, *Элеазаръ*.

До нынѣ мѣра *беззаконія Аморрейскаго еще не наполнилась*. Поелику благословеніе Евреевъ Богъ соединилъ въ судьбахъ своихъ съ наказаніемъ *Аморреевъ*, или, вообще, *Хананеевъ*: то и продолжаетъ время искушенія потребнаго для первыхъ, равно времени долготерпѣнія для послѣднихъ.

Но что есть *наполненіе мѣры беззаконій* какого-либо народа? — Аврамъ думалъ опредѣлить сіе постепеннымъ уменьшеніемъ извѣстнаго числа добрыхъ предъ злыми: но вопросы, которые онъ предлагалъ о семъ самому Господу, не получили окончательнаго разрѣшенія. Б. XVIII. 32, 33. Дабы получить нѣкоторое понятіе о семъ, можно взять въ помощь не рѣдко употребляемое въ словѣ Божіемъ сравненіе *состоянія грѣховнаго съ состояніемъ болѣзненнымъ*. Доколѣ положительное начало жизни въ тѣлѣ превозмогаетъ надъ отрицательнымъ началомъ смерти и разрушенія; дотолѣ жизнь продолжается и при болѣзни: въ противномъ случаѣ должна послѣдовать смерть. Такъ въ народѣ доколѣ начала жизни духовной и нравственной противоборствуютъ еще разпространяющимся началамъ нечестія и разврата; дотолѣ грѣховная болѣзнь его еще не къ смерти, и время долготер-

Кенеевъ. Они жили въ предѣлахъ Колѣна Іудова. 1 Цар. XXVII. 10. XXX. 29.

Кенизеевъ. Естьли Халевъ называется *Кенизеемъ*, Іис. XIV. 6. отъ мѣста обитанія: то и древнихъ Кенизеевъ должно искать въ странѣ Колѣна Іудова.

Кадмонеевъ. Имя сіе значитъ *Восточныхъ*. И потому едва ли это не суть Хивви, или Евеи, обитатели *Ермона*, Іис. XI. 3. Суд. III. 3. коего имя мѣняется съ именемъ *Востока*, Пс. LXXXVIII. 13.

Эліезеръ достопримѣчателенъ въ Исторіи Аврама какъ первый, хотя только мнимый, его *наслѣдникъ*. Въ семъ качествѣ онъ стоитъ въ нѣкоторомъ соотвѣтствіи съ *Измаиломъ* и *Исаакомъ*, коихъ личныя принадлежности толико знаменательны. Поелику же *Исаакъ*, по иносказательному изложенію Апостола Павла, Гал. IV. 22—28. изобразуетъ собою жизнь *Новозавѣтную*, *Духовно-свободную*, какъ чистый плодъ вѣры, а *Измаилъ—Ветхозавѣтную*, *Нравственно-работную*, какъ плодъ смѣшенія вѣры съ закономъ: то, по соотвѣтствію, въ лицѣ Эліезера можно находить образованіе жизни *Естественно-благоустроенной*, и того отношенія, какое имѣетъ она къ истинному пути совершенства.

Послѣ нѣкоторыхъ опытовъ самоотверженія, послѣ нѣкоторыхъ побѣдъ надъ плотію и міромъ, которыхъ плоды питомецъ вѣры одесятствуетъ Богу, яко помощнику, и обращаетъ во благо ближнихъ, чувствуетъ онъ иногда себя въ такомъ состояніи недоумѣнія и неизвѣстности, что колеблется между страхомъ осужденія и надеждою мздовоздаянія.

Утомясь тѣмъ, что, послѣ нѣсколькихъ испытаній и очищеній, духовное неплодство его продолжается, онъ покушается унизить понятіе благодатныхъ обѣтованій до состоянія природы, въ которомъ еще находится, вмѣсто того, чтобы стараться возвысить свое состояніе къ чистому понятію духовныхъ обѣтованій. Онъ опирается на естественныя добродѣтели человѣколюбія и милосердія, дабы на нихъ основать все право наслѣдія вѣчнаго.

Естьли сіе дѣлается не изъ самолюбія и высокаго мнѣнія о своихъ дѣлахъ, но изъ простоты, сознанія своего безсилія и невѣденія высшаго пути совершенства; и естьли человѣкъ еще старается между тѣмъ приближаться къ Богу молитвою: то благодать открываетъ ему, что внѣшнія добродѣтели естественныя, какъ порожденія плоти и крови, не могутъ наслѣдовать царствія Божія, но что оно предоставлено

внутреннему возрожденному человѣку. Тотъ, кто пріемлетъ сіе съ чистою *вѣрою*, вступаетъ на путь *оправданія*.

По той мѣрѣ, какъ онъ утверждается въ завѣтѣ вѣры и упованія на Бога, открывается ему, что и возрожденному человѣку предстоятъ будутъ новыя искушенія, изгнанія, утѣсненія, непрестанные кресты, до самаго входа въ отечество небесное.

РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

Б. XVI.

Въ сказаніи о рожденіи Измаила представляются: 1) бракъ Аврама съ Агарью, 1—4. 2) несогласіе Сары и Агари, по случаю зачатія Измаила, 4—6. 3) откровеніе бывшее Агари о судьбѣ его, 7—14. 4) самое рожденіе Измаила, 15, 16.

---

1) БРАКЪ АВРАМА СЪ АГАРЬЮ.

XVI. 1. *Но Сара жена Аврамова не раждала ему. И какъ у ней была служанка Египтянка, именемъ Агарь:* 2. *то Сара сказала Авраму: вотъ, Іегова заключилъ чрево мое, чтобы мнѣ не раждать; и такъ войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея. Ав-*

*

рамъ послушался словъ Сары. 3. Такимъ образомъ по исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Хананской, взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою, Египтянку Агарь, и дала ее Авраму мужу своему въ жену. 4. Онъ вошелъ къ Агари, и она зачала.

Не раждала. Хотя Моисей сказалъ уже прежде о неплодствѣ Сары, Б. XI. 30. однако теперь упоминаетъ о немъ снова, дабы показать, что теперь искушеніе обращается отъ Аврама на нее, и что ея неплодствомъ изъяснять должно слѣдующія произшествія: супружество Аврама, и рожденіе Измаила.

Служанка Египтянка. Златоустъ догадывается, что Аврамъ получилъ ее въ даръ отъ Фараона во время пребыванія своего въ Египтѣ.

Агарь. Отсюда имя главнаго города каменистой Аравіи: *Агарь*, иначе *Петра;* и имя народа: *Агаряне*, иначе *Срацины*, отъ *грабленія.*

Сара сказала Авраму: и пр. Изъ сего разсужденія Сары открываются двѣ неблагопріятныя для нея мысли: первое, что, заботясь о своемъ неплодствѣ, она, по видимому, не обращаетъ вниманія на благодатное обѣтованіе; второе, наклоняетъ своего супруга къ многоженству. Дабы войти

въ ея истинное положеніе и намѣреніе, представимъ себѣ, что она столько же увѣрена была въ истинѣ обѣтованія Божія, сколько заботилась о своемъ неплодствѣ. По сему предположенію ея разсужденіе должно получить тотъ самый видъ, который оно имѣетъ въ сказаніи Моисея. „Богъ обѣщалъ Авраму многочисленное потомство: но сіе доселѣ не исполняется: въ Аврамѣ не видно къ сему препятствія; и такъ не во мнѣ ли сіе препятствіе? Авраму открыто ясно, что его наслѣдникъ *произойдетъ изъ него;* но о мнѣ сего не сказано: не такъ ли уже судилъ Богъ, чтобы я навсегда осталась неплодною? *Вотъ, Іегова заключилъ* чрево *мое, чтобы мнѣ не раждать.* И такъ естьли я на себѣ самой не могу исполнить обѣтованій Божіихъ: потщуся по крайней мѣрѣ не препятствовать или даже содѣйствовать ихъ исполненію въ своемъ супругѣ: я дамъ ему другую супругу, которая бы дала ему дѣтей; а дабы мнѣ самой чрезъ сіе не быть отсѣченною отъ рода обѣтованія, то я употреблю для сего рабыню, надъ коею имѣю право жизни и смерти, и коея дѣтей тѣмъ безпрекословнѣе могу содѣлать моими. *Войди къ служанкѣ моей; можетъ быть, я буду имѣть дѣтей отъ нея.*“ Такъ должно изъяснять намѣреніе Сары о супружествѣ Агари.

Къ извиненію Аврама въ его двоеженствѣ должно еще примѣтить:

а) что оно предложено ему было отъ супруги, и симъ самымъ было уже удалено отъ всякаго вида невоздержанія;

б) что неплодство Сары давало Авраму право на супружество, равно какъ и Сара по сей же причинѣ могла сообщить Агари свое право, рѣшась сама имъ не пользоваться;

в) что ихъ поступки освящаются намѣреніемъ пріобрѣсть обѣтованное сѣмя;

г) что, наконецъ, естьли какія слабости смертныхъ покрыты уже милосердіемъ Испытующаго сердца, то вотще осуждаются онѣ человѣками по единой наружности.

По исполненіи десяти лѣтъ пребыванія Аврамова въ землѣ Ханаанской. Сіе число лѣтъ замѣчается здѣсь какъ такое время, въ которое Аврамъ, начиная отъ перваго Божія откровенія, тщетно ждалъ разрѣшенія неплодства Сары.

---

2) НЕСОГЛАСІЕ САРЫ И АГАРИ.

4. — Когда же она увидѣла, что зачала: то стала презирать госпожу свою. 5. Тогда Сара сказала Авраму: я обижена; ты

отвѣчаешь за то; *я отдала служанку мою въ нѣдро твое; а она, увидя, что зачала, смотритъ на меня съ презрѣніемъ; Іегова будетъ судить меня съ тобою.* 6. *Аврамъ сказалъ Сарѣ: вотъ, служанка твоя въ твоихъ рукахъ; дѣлай съ нею, что тебѣ за благо разсудится. И такъ Сара обошлась съ нею сурово; а та убѣжала отъ нея.*

Стала презирать госпожу свою. Вѣроятно, что Агарь вышла изъ предѣловъ должнаго къ Госпожѣ почтенія въ надеждѣ быть болѣе ея самой угодною Авраму, естьли родитъ ему наслѣдника. См. Быт. XXIX. 34. Между тѣмъ должно примѣтить въ семъ случаѣ праведно постигшее Сару наказаніе за маловѣріе, или, по крайней мѣрѣ, за излишнюю нетерпѣливость, съ коими она хотѣла сама доставить себѣ дѣтей, вопреки естественному своему состоянію, вмѣсто того, чтобы ожидать ихъ токмо отъ обѣтованія и воли Божіей, очевидно руководствовавшей Аврама.

Я обижена; ты отвѣчаешь за то. Буквально съ Еврейскаго: *обида моя на тебѣ.* См. подобныя выраженія: Быт. XXVII. 13. Суд. XIX. 20. Іер. LI. 35. За оскорбленіе сдѣланное супругѣ въ домѣ, отвѣчаетъ супругъ, какъ естественный защитникъ ея, и блюститель порядка семейственнаго.

Іегова будетъ судить меня съ тобою. Полное знаменованіе сихъ словъ можетъ быть изображено такъ: Богъ будетъ судить насъ: и естьли я подала моей служанкѣ случай къ негодованію, Онъ осудитъ меня; но естьли ты вооружаешь ее противъ меня излишнимъ снисхожденіемъ, то тебя накажетъ. См. 1 Цар. XXIV. 16.

Вотъ служанка твоя въ твоихъ рукахъ. Равнодушіе Аврама удивительно. Онъ не вступается за Агарь, которая уже носитъ въ себѣ его сѣмя, ниже укоряетъ Сару, которая сама избрала и возвысила гордую рабыню. Онъ воздаетъ справедливость оскорбленной супругѣ, предая въ волю Промысла судьбу своего сѣмени. Можетъ статься, поведеніе Агари давало ему разумѣть, что плодъ ея не будетъ предметомъ особеннаго благословенія Божія.

Сара сбошлась съ нею сурово. Амвросій, De Abrah. с. 14. укоряетъ Сару за сей поступокъ: но самъ Богъ ее оправдываетъ. 9.

---

3) ОТКРОВЕНІЕ АГАРИ.

7. И нашелъ ее Ангелъ Іеговы у источника водъ въ пустынѣ, у источника на дорогѣ къ Суру; 8. И сказалъ: Агарь, раба

Сарина! откуда ты пришла? и куда идешь? Она отвѣчала: я бѣгу отъ лица Сары, госпожи моей. 9. Но Ангелъ Іеговы сказалъ ей: возвратись къ госпожѣ своей, и покорись ей. 10. Потомъ сказалъ ей Ангелъ Іеговы: умножая умножу потомство твое, до неизчислимаго множества. 11. Наконецъ Ангелъ Іеговы сказалъ ей: вотъ, ты беременна, и родишь сына, и наречешь ему имя: Измаилъ; ибо услышалъ Іегова страданіе твое. 12. Онъ будетъ между *людьми,* какъ *дикій лошакъ; онъ* будетъ поднимать *руки на всѣхъ, и всѣ на него; жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. 13. Тогда [Агарь] нарекла Іегову говорящаго къ ней* симъ *именемъ: Ты Богъ видѣнія! Ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня!* 14. *По сему источникъ* тотъ *называется Беэрлахай-рои. Онъ находится между Кадешемъ и между Бередомъ.*

И нашелъ ее Ангелъ Іеговы. Сіе описаніе Богоявленія показываетъ, что Ангелъ явился вначалѣ странникомъ, и потомъ постепенно далъ узнать себя изъ разговора.

На дорогѣ къ Суру. Суръ, по свидѣтельству Флавія, есть Пелузій, при устьѣ Нила. См. Antiq. VI. 7. 3. 1 Цар. XV. 7. По сему видно, что Агарь помышляла о возвращеніи въ свое отечество.

Агарь, раба Сарина! Симъ воззваніемъ Ангелъ даетъ Агари разумѣть о всевѣденіи своемъ, и приготовляетъ ее такимъ образомъ къ слѣдующему повелѣнію и предсказанію: и вмѣстѣ внушаетъ ей, что напрасно и неправедно возстаетъ она противъ правъ Госпожи своей, которыя бѣгствомъ не прекращаются.

Откуда ты пришла? Показавъ уже свое вѣденіе, Ангелъ пріемлетъ на себя образъ невѣденія, дабы тѣмъ и другимъ вмѣстѣ расположить Агарь къ искреннему признанію въ неправедномъ ея поступкѣ.

Я бѣгу отъ лица Сары госпожи моей. Теперь и Агарь признаетъ себя рабою Сары, и слѣдственно осуждаетъ свою непокоривость и бѣгство.

Возвратись, и пр. Ангелъ не осуждаетъ открытымъ образомъ ни Агари, ни Сары, но только приводитъ въ порядокъ ихъ взаимныя отношенія. Сіе показываетъ, что произшедшее между ими было болѣе замѣшательство, нежели распря неблагонамѣренная. Первая думала, что супругѣ Аврама неприлично болѣе оставаться рабынею: другая опасалась, чтобы ея рабыня не сдѣлалась ея Госпожею.

Умножая умножу потомство твое. Сіе благословеніе по самымъ выраженіямъ, есть

часть благословенія Аврамова: ибо оно есть таково по своему предмету и основанію.

И наречешь ему имя: Измаилъ (что значитъ: *Услышитъ Богъ*); *ибо услышалъ Іегова страданіе твое.* Богъ *видитъ* или *слышитъ страданіе* людей, по ихъ разумѣнію, когда пріемлетъ ихъ молитвы и избавляетъ ихъ. См. Исх. III. 7. И такъ услышаніе озлобленія Агари не должно принимать, какъ ея оправданіе и осужденіе Сары; но токмо какъ дѣйствіе милосердующаго Промысла.

Дикій лошакъ. ἡμίονος. Животное сіе, по описанію Палласа, красивѣе и проворнѣе осла; но никакъ не привыкаетъ къ людямъ. Измаилъ подобенъ былъ оному тѣмъ, что обиталъ въ пустынѣ, и что не пріобщился ни къ какому народу или обществу.

Рука его на всѣхъ, и рука всѣхъ на него. Налагать *на кого руку* значитъ *убивать.* Быт. XXXVII. 27. Втор. XIII. 9. XVII. 7. И такъ жребій Измаила таковъ, что онъ долженъ жить въ непрестанной враждѣ съ другими, и въ оружіи находить средство своея безопасности и благоденствія. Событіе сего предсказанія не подвержено сомнѣнію въ потомствѣ Измаила *), и, можетъ быть, простирается до Магомета и далѣе.

*) Plin. L. VI. c. 28. Ex innumeris populis (Arabum) pars aequa in commerciis, aut latrociniis

Можно спросить: какое утѣшеніе было для Агари въ обѣтованіи, что отъ нея произойдетъ народъ дикій и жестокій? — Отвѣтъ: народъ бранный по образу жизни не есть еще по сему отверженный народъ: онъ можетъ имѣть свои добродѣтели; какъ на примѣръ и Арабы при бранномъ духѣ отличаются вѣрностію въ словѣ и гостепріимствомъ. Удѣлъ потомства Агари есть благословеніе земное: а сіе не рѣдко достается браннымъ народамъ. Впрочемъ не должно оставить безъ замѣчанія и того, что сварливое расположеніе духа, въ которомъ была Агарь по зачатіи Измаила, дѣлается родовымъ его наслѣдіемъ.

Жить будетъ онъ предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ. То есть: онъ и его потомство будетъ обитать *въ близости*, (см: Быт. XXIII. 19. XXV. 9.) или *къ востоку*, отъ народовъ одноплеменныхъ, каковы суть потомки Аврама отъ Хеттуры, Аммониты, Моавиты, Израильтяне, Идумеи. Измаилъ и Измаильтяне, кочевали въ Аравіи Пустой и Каменистой.

Тогда Агарь нарекла Іегову говорящаго къ ней. Агарь взываетъ уже не къ Ангелу,

---

degit. Въ особенности упоминаются у сего Писателя Arabes feri: что весьма близко къ настоящему описанію Измаила.

но къ Іеговѣ; потому что въ посланникѣ видитъ пославшаго, и въ орудіи—дѣйствующаго: подобно, какъ Авигаиль посламъ Давида кланялась и говорила какъ самому Давиду: *се раба твоя,* и пр. 1 Цар. XXV. 40, 41.

Ты Богъ видѣнія! ибо, сказала она, даже и здѣсь я видѣла въ слѣдъ, видящаго меня! Чтобы понять сіи восклицанія, надобно представить, что Агарь сперва, вѣроятно, почитала Ангела за странника; потомъ изъ разговора постепенно узнавала его; а наконецъ, когда онъ сталъ невидимъ, и можетъ быть, въ послѣднюю минуту видѣнія просіялъ, ясно узнала въ немъ явленіе Іеговы. Тогда, въ восхищеніи отъ удивленія и радости, желая восхвалить Бога за столь нечаянное и столь торжественное откровеніе, она восклицаетъ: „*Ты Богъ видѣнія!* Ты все видишь, и всюду видимъ! Ты Весь видѣніе! *Ибо* я думала, что благодать откровеній обитаетъ только въ домѣ Аврамовомъ; нѣтъ, *даже и здѣсь,* не только Ты *видишь меня,* но и *я видѣла* Тебя *въ слѣдъ;* я не узнала откровенія Твоего вначалѣ, но увидѣла славу Твою при окончаніи видѣнія.“

Беэр-лахай-рои. То есть: *источникъ живущаго видящаго меня;* или: *источникъ живаго* Бога *видѣнія. Живущій* есть имя истиннаго Бога, Іис. III. 10. Дан. XII. 7.

ное въ противоположность съ Богами отшвыми, Пс. CV. 28.

---

4) РОЖДЕНІЕ ИЗМАИЛА.

15. *Потомъ Агарь родила Авраму сына; и онъ нарекъ имя сыну своему, рожденному отъ Агари: Измаилъ.* 16. *Авраму было восемдесять шесть лѣтъ отъ рожденія, когда Агарь родила Авраму Измаила.*

Лѣта Аврама Писатель замѣчаетъ здѣсь, вѣроятно, въ извиненіе его въ нетерпѣливомъ желаніи имѣть потомство, и въ изъявленіе того, что Агарь на краткое время только пользовалась правами супруги.

Рожденіе Измаила поставляетъ Аврама въ нѣкоторомъ среднемъ состояніи между неплодствомъ природы и благочадіемъ обѣтованія. Онъ получилъ сына; но сына отъ рабыни, а не отъ свободныя: сына по плоти, а не по обѣтованію; сына, но не наслѣдника. Апостолъ Павелъ находитъ здѣсь иносказательное изображеніе *Ветхаго Завѣта, отъ горы Синайскія, раждающаго въ рабство*, Гал. IV. 22—25.

Въ приложеніи сего иносказанія къ обра-

зованію Церкви Вешхозавѣшной вообще, Агарь, какъ изъясняешъ Апосшолъ, знаменуешъ гору Синай, кошорая есшь машерь подзаконныхъ по времени и происхожденію закона, или Іерусалимъ, кошорый есшь машерь Вешхаго Израиля, какъ средошочіе Богослуженія Вешхозавѣшнаго, или наконецъ самую Церковь Іудейскую; а Измаилъ представляешъ въ себѣ сыновъ сея Церкви, шо есшь, всѣхъ бывшихъ подъ закономъ Моисеевымъ. Непремѣннымъ сосшояніемъ рабсшва свойсшвеннаго Агари изобразуешся сосшояніе закона внѣ вѣры и ошрожденія: ибо свойсшво закона есшь понуждашь, усшрашашь и держашь въ повинносши, чшо все свойсшвенно рабсшву. Смѣшеніе же рабсшва Агарина съ свободою и вѣрою Аврамовою въ рожденіи Измаила соошвѣшсшвуешъ смѣшенному дѣйсшвію въ сшремящихся къ возрожденію, кошорые и въ Вешхомъ Завѣшѣ часшію (внѣшно и образовашельно) *были подъ стражею закона въ ожиданіи вѣры долженствовавшей открыться*, Гал. III. 23. а часшію (внушренно и шаинсшвенно) *получили свидѣтельство вѣры*, хошя впрочемъ *не получили обѣтованія* въ полномъ его *совершенствѣ* и рѣшишельномъ собышіи, Евр. XI. 39, 40.

Принявъ *рожденіе въ рабство* или *нравственное порабощеніе подъ строгостію за-*

кона за существенное и отличительное свойство *Ветхаго Завѣта*, мы можемъ, подобно какъ въ великой, находить и въ малой церкви, то есть, во внутреннемъ человѣкѣ *состояніе ветхозавѣтное*, и къ сему также прилагать иносказаніе Измаила и Агари. Продолжительное неплодство Сары, то есть, такое состояніе души, въ которомъ она, и по многихъ испытаніяхъ вѣры, не чувствуетъ въ себѣ живыхъ и спасительныхъ плодовъ возрожденія, и увѣренность въ истинѣ благодатныхъ обѣтованій, поставленныя въ противоборствѣ, могутъ произвести нетерпѣливость и стремленіе напряженнѣйшимъ самодѣйствованіемъ споспѣшествовать дѣйствіямъ Благодати, дабы, естьли можно, ускорить и усилить оныя. Для сего *Аврамъ* сочетавается съ *Агарью*, то есть, животворящій духъ вѣры смѣшивается съ убивающимъ письменемъ закона; свобода вѣры сочетавается съ рабствомъ закона: въ дѣлахъ плоти по закону, который, хотя не долженъ своевольно быть отверженъ, но и бывъ сохраняемъ, *исполнителей повелѣннаго* еще оставляетъ *рабами неключимыми*, человѣкъ мнитъ обрѣсти право на рожденіе по вѣрѣ въ духовное чадство Божіе. Плодомъ сего смѣшенія не можетъ быть вожделѣнный *Исаакъ*, но *Измаилъ*; *не духъ сыно-*

положенія, но духъ рабства (Рим. VIII. 15); не совершенная, единымъ Богомъ даруемая и управляемая жизнь внутренняя и духовная, но жизнь *образовательная* подъ пѣстуномъ, *нравственная*, по своему источнику, и *работная* по своему образу, состоящая *изъ дней дѣланія*, но не обрѣтающая *субботы* въ Богѣ. Въ людяхъ находящихся въ семъ состояніи не рѣдко примѣчать можно Измаилово свойство—*налагать руки на всѣхъ*, то есть осуждать всѣхъ тѣхъ, которые ведутся не однимъ съ ними путемъ, и вооружаться противъ нихъ сильною, но не всегда благоразсудною, ревностію. Впрочемъ они обитаютъ *предъ лицемъ братьевъ своихъ* — у самыхъ границъ земли обѣтованія.

Сіе сходство между внѣшними приключеніями одного Патріарха и между извѣстнымъ состояніемъ Церкви, и такжe между внутреннимъ состояніемъ человѣка на пути къ совершенству, дабы не показалось случайнымъ и произвольнымъ соображеніемъ: должно примѣчать глубокое сего сходства основаніе во внутреннемъ состояніи Аврама и Сары въ то время, когда ихъ внѣшнія приключенія были толико знаменательны. Ихъ вѣра какъ-бы утомилась своимъ страдательнымъ состояніемъ ожиданія и *невидѣнія:* Іоа. XX. 29. они хотѣли напи-

шать и подкрѣпить ее самодѣйствованіемъ. Они не довольны были тѣмъ, чтобы внимать обѣтованіямъ Господа съ упованіемъ и преданностію Его волѣ: они начинали думать, что могутъ, или и должны содѣйствовать своими естественными силами приведенію оныхъ въ исполненіе. Отъ сего внутренняго состоянія Аврама и Сары произошло рожденіе Измаила; и сіе внутреннее ихъ состояніе отразилось во внѣшнихъ обстоятельствахъ его рожденія. Такимъ образомъ *проходя сами внутренне состояніе ветхозавѣтное, они произвели внѣшнее прообразованіе Ветхаго Завѣта.* Кажется, что сіе ветхозавѣтное состояніе Аврама открывается и въ произхожденіи строгаго закона обрядовъ, которое послѣдовало вскорѣ за рожденіемъ Измаила въ заповѣди обрѣзанія, XVII. 14.

Конецъ и намѣреніе сихъ соображеній есть то заключеніе, что какъ рожденіе Измаила для Аврама не было исполненіемъ обѣтованія, котораго еще надлежало ожидать въ Исаакѣ, какъ Ветхій Завѣтъ былъ токмо приготовленіемъ къ Новому: такъ жизнь многодѣятельная и работная подъ игомъ закона не должна быть почитаема Хрістіанами сокровищемъ заслугъ и послѣднимъ предѣломъ совершенства; но, проходя

сіе поприще въ терпѣніи и послушаніи, они должны ждать вѣрою своея свободы въ истинѣ, своея жизни во Христѣ и жизни Христа въ себѣ.

---

*

ЗАВѢТЪ.

Б. XVII.

Какъ Аврамъ уже утомился ходить одною вѣрою, а не видѣніемъ, какъ-то видно изъ обстоятельствъ рожденія Измаилова: то Богъ, возобновляя *обѣтованіе*, даетъ сему образъ *завѣта* соединеннаго съ постояннымъ *видимымъ знакомъ*, который есть *обрѣзаніе*. Сей знакъ дѣлается потомственнымъ, подобно какъ и обѣтованіе.

Естьли *завѣтъ обрѣзанія* сличить съ предшествовавшимъ ему *завѣтомъ огненнаго видѣнія*, XV. 18. то завѣтъ обрѣзанія можно почесть дальнѣйшимъ объясненіемъ, возобновленіемъ, дополненіемъ и совершеніемъ перваго завѣта. Въ первомъ образовательныя дѣйствія или знаменія за-

вшиныя представляются наиболѣе со стороны Бога: во второмъ со стороны Аврама.

Сказаніе о завѣтѣ обрѣзанія раздробляется на слѣдующія части: 1) приготовленіе къ завѣту, 1—3. 2) новое изложеніе обѣтованія завѣтнаго, 3—8. 3) изображеніе видимаго завѣта со стороны Аврама, 9—14. 4) изъясненіе обѣтованія въ отношеніи къ Сарѣ, 15,16. 5) недоумѣніе Аврама, 17. 6) ходатайство о Измаилѣ, 18. 7) судьба Исаака и Измаила въ особенности, 19—22. 8) исполненіе завѣта со стороны Аврама, 23—27.

---

1) ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ ЗАВѢТУ.

1. Когдаже Авраму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія; явился Іегова Авраму, и сказалъ ему: Я Богъ всемогущій; ходи предъ лицемъ Моимъ, и будь непороченъ; 2. и Я поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою; и много, много дамъ тебѣ потомковъ. 3. И палъ Аврамъ на лице свое.

Девяносто девять лѣтъ. Время вступленія въ завѣтъ обрѣзанія замѣчательно по тремъ отношеніямъ:

a) въ отношеніи къ рожденію Измаила.

Въ продолженіи тринадцати лѣтъ Богъ оставлялъ Аврама въ невѣденіи, или, что еще тягостнѣе, въ погрѣшительномъ гаданіи о его судьбѣ.

б) въ отношеніи къ самому Авраму. Девяноста девяти лѣтъ отъ рожденія онъ принялъ обѣтованіе о будущемъ сынѣ, и подвергнулъ себя болѣзненному дѣйствію обрѣзанія.

в) въ отношеніи къ Исааку. Обѣтованіе о его рожденіи соединено было съ точнымъ назначеніемъ времени сего событія, 21.

Я Богъ всемогущій. Указаніемъ на Свое всемогущество Богъ приготовляетъ Аврама къ послѣдующему за тѣмъ повелѣнію и обѣтованію: дабы сей не сомнѣвался въ возможности какъ получить обѣтованіе отъ руки Его, такъ равно исполнить повелѣніе, съ Его помощію. Даже нѣкоторымъ образомъ упрекаетъ Аврама, который искалъ естественныхъ средствъ къ исполненію обѣтованія Его.

Ходи предъ лицемъ Моимъ и будь непороченъ. Чемъ были Енохъ и Ной, Б. V. 22. VI. 9. тѣмъ Авраму повелѣвается быть. Впрочемъ можно думать, что Богъ здѣсь даетъ ему не новую для него заповѣдь, но утверждаетъ его въ принятомъ уже имъ поведеніи, и предохраняетъ отъ паденій. Какъ исполнили Патріархи сію волю Божію,

они сами не обинуясь сіе исповѣдуютъ. Б. XXIV. 40. XLVIII. 15.

И палъ Аврамъ на лице свое. Отъ страха ли палъ Аврамъ, или преклонился въ знакъ благоговѣнія и благодарности, разнословятъ толкователи. Молчаніемъ Аврама лучше всего изъясняется его внутреннее состояніе. Онъ не отвергаетъ и не подтверждаетъ того, что глаголетъ Богъ: въ сію минуту онъ выше сихъ дѣйствій собственнаго разума и воли: онъ предаетъ себя Богу, повергаетъ себя предъ Нимъ, и, по выраженію Давида, *изчезаетъ во спасеніе его.* Пс. CXVIII. 81.

---

2) НОВОЕ ИЗЛОЖЕНІЕ ОБѢТОВАНІЯ.

3. — *Богъ продолжалъ говорить съ нимъ, и сказалъ:* 4. *Я, вотъ* о чемъ постановляю *завѣтъ Мой съ тобою: ты будешь отецъ множества народовъ.* 5. *И потому отнынѣ ты не будешь называться Аврамомъ; но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ; ибо Я назначилъ тебѣ быть отцемъ множества народовъ.* 6. *И возращу тебя много, много; и произведу отъ тебя народы; и цари произойдутъ отъ тебя.* 7. *И поставлю завѣтъ Мой между Мною и тобою и между потомками твоими въ роды ихъ, за-*

вѣтъ вѣчный, да буду твоимъ Богомъ и потомства твоего послѣ тебя. 8. *И дамъ тебѣ и потомкамъ твоимъ послѣ тебя, землю, по которой ты странствуешь, всю землю Ханаанскую, въ наслѣдіе вѣчное; и буду ихъ Богомъ.*

Я — се завѣтъ Мой съ тобою. Рѣчь сія кажется пресѣченною, и не въ правилахъ словосочиненія. Но сколько она неправильна, столько знаменательна. Въ человѣкѣ нѣтъ ничего ненавистнѣе какъ *я:* въ Богѣ нѣтъ ничего величественнѣе, какъ *Я.* И въ обычаяхъ древности говорить безъ *я* считалось нужнымъ предъ высшими благоприличіемъ: и потому *Я* по превосходству приличествуетъ существу Всевышнему. И такъ краткое слово *Я* заключаетъ въ себѣ цѣлое вступленіе къ слѣдующей рѣчи. „Я Богъ всемогущій, который единъ есмь все, и предъ которымъ все ничто, хощу, повелѣваю, обѣщаю."

Ты будешь отецъ множества народовъ. Множество народовъ произшедшихъ отъ Аврама извѣстно. Достопримѣчательно, что онъ именуется не только многихъ лицъ, но и многихъ народовъ *отцемъ,* — именемъ, которое выражаетъ тѣснѣйшее родство, и означаетъ главу одного семейства. По сему наименованіе *отца многихъ народовъ,* въ полномъ своемъ значеніи, заключаетъ не

только то, что потомство Аврама раздѣлится на многіе народы, но и то, что многіе народы соединятся подъ нимъ въ единое семейство.

Но да будетъ тебѣ имя: Авраамъ. Переименованіе въ человѣческихъ обычаяхъ иногда: а) означаетъ власть переименующаго и назначеніе переименуемаго къ новому званію или служенію, какъ, на примѣръ, *Іосифъ* нареченъ *Цафнатпанеахъ*, Б. XLI. 45. *Даніилъ—Белтшацаръ*, Дан. I. 7. а иногда б) соотвѣтствуетъ нѣкоторой уже случившейся перемѣнѣ состоянія, какъ *Ноеминь* дала себѣ имя *Мара*, Руѳ. I. 20. Богомъ даются новыя имена человѣкамъ также иногда а) въ память особеннаго произшествія, какъ *Іакову* дано имя *Израиля* въ память борьбы съ Богомъ, Б. XXXII. 28. а иногда б) въ изъявленіе особеннаго ихъ предопредѣленія, какъ *Симонъ* нареченъ *Петромъ*, Іоа. I. 42. Мат. XVI. 18. Сего послѣдняго рода есть имя *Авраамъ*, то есть, *отецъ великаго множества.*

Имена имѣющія произхожденіе Божественное суть великой важности потому, что не суть случайные знаки понятій, какъ имена просто человѣческія. Тѣ суть чувственные отпечатки сущности вещей; онѣ соединены съ глубокимъ познаніемъ вещей; онѣ заключаютъ въ себѣ силу вещей, ко-

торая и оказывается тогда, когда произносят их не одними чувственными органами, но всею силою духа.

И цари произойдут от тебя. Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Идумейскіе, Срацинскіе, и пр. Наконец от Авраама, сам *Царь царей и Господь Господей*, Апок. XIX. 16. и поставляемые им *цари и священники*. Апок. I. 6.

Буду твоим Богом и потомства твоего после тебя. О важности обѣтованія сего не трудно сдѣлать заключеніе из того, что в продолженіи одной настоящей бесѣды Божіей с Авраамом оно произносится троекратно, 7, 8, 19. и наконец относится к Исааку преимущественно пред Измаилом, как главнѣйшая и существенная принадлежность завѣта.

Внѣшній образ или выраженіе обѣтованія сего дѣлается понятным из сравненія онаго с обыкновеніем идолослужителей присвоять себѣ и называть своим то мнимое божество, которое они почитают в идолах своего дома, города, страны, и от котораго почитают себя в правѣ требовать особеннаго покровительства. Примѣром сего служит Лаван, Б. XXXI. 30. Может быть, мысль и желаніе усвоять себѣ богов, были безобразным произведеніем первоначально истин-

наго, но въ последствіи поврежденнаго преданія о предопределенномъ усвоеніи Божества избранному племени. Богъ, противополагая истину заблужденію, открываетъ Аврааму, что Онъ точно будетъ его Богомъ и его потомства, паче прочихъ человѣковъ и народовъ.

И Богъ есть Богъ Авраама и потомковъ его:

а) по имени: Богъ Авраамовъ, Исааковъ, Іаковлевъ. Исх. XXIX. 45, 46.

б) по сохраненію истиннаго Богопознанія и Богослуженія въ ихъ потомствѣ.

в) наипаче же по воплощенію. По сему-то въ порядкѣ обѣтованій, прежде полагается *завѣтъ вѣчный и вѣчное наслѣдіе земли Ханаанской*, что исполнилось прежде Рождества Христова: а обѣтованіе: *буду ихъ Богомъ*, есть заключеніе всѣхъ обѣтованій.

---

3) ВИДИМЫЙ ЗАВѢТЪ.

9. *Потомъ Богъ сказалъ Аврааму: ты же соблюди завѣтъ Мой, ты и потомки твои послѣ тебя въ роды ихъ.* 10. *Сей есть завѣтъ Мой, который вы* должны *соблюдать между Мною, и между вами, и между потомками твоими послѣ тебя,*

что бы у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 11. *Обрѣжьте край плоти вашей; и сіе будетъ знакомъ завѣта между Мною и вами.* 12. *Осми дней отъ рожденія да обрѣжется у васъ всякой* младенецъ *мужескаго пола, рожденный въ домѣ, и купленный за сребро у какого нибудь иноплеменника, который не отъ вашего племени.* 13. *Непремѣнно да обрѣжется* и *рожденный въ домѣ твоемъ, и купленный за сребро; и завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ залогомъ вѣчнымъ.* 14. *Необрѣзанный мужескаго пола, который не обрѣжетъ края плоти своея [въ осмый день], отсѣчется душа та отъ народа своего; [ибо] онъ нарушилъ завѣтъ Мой.*

Обрѣжьте, и пр. Происхожденіе сего замѣчательнаго обряда недостойнымъ образомъ изъясняютъ тѣ, которые думаютъ, что Авраамъ самъ собою готовъ былъ принять обрѣзаніе отъ Египтянъ, а Богъ только по снисхожденію содѣлалъ оное предметомъ Своей заповѣди. Обрѣзанія Еврейское и Египетское, какъ замѣчаетъ Оригенъ противъ Цельса, L. V. ничего не имѣютъ общаго въ самомъ основаніи своемъ, подобно какъ два священнодѣйствія въ честь различныхъ божествъ. Оныя разнствуютъ также многими обстоятельствами: Евреи совершаютъ обрѣзаніе по закону, а Египтя-

же по произволенію; Евреи подвергаются оному всѣ вообще, а изъ Египтянъ преимущественно жрецы и желающіе заниматься тайными науками; у Евреевъ только мужескій полъ, а у Египтянъ и женскій, Strab. L. XVII. у Евреевъ въ осмый день по рожденіи, а у Египтянъ въ тринадцатилѣтнемъ возрастѣ, Ambr. de Abrah. L. II. c. 11. По сему послѣднему обстоятельству удобнѣе можно производить Египетское обрѣзаніе отъ Измаильтянъ, потомковъ Авраама, нежели отъ Египтянъ Авраамово. Іисусъ Христосъ о началѣ обрѣзанія, говоритъ, что оно есть *отъ отцевъ*, и показываетъ, что законъ обрѣзанія не ниже закона субботы, Іоа. VII. 22.

Филонъ, De circumcis. почитаетъ убѣдительными къ употребленію обрѣзанія четыре почерпнутыя, какъ онъ говоритъ, изъ древнихъ толкователей Моисея, причины, которыя суть слѣдующія: а) предупрежденіе нѣкоторой тяжкой болѣзни; б) чистота всѣхъ частей тѣла приличная священному чину; в) приложеніе обрѣзанія къ сердцу, и наконецъ г) приготовленіе къ дѣторожденію въ большемъ числѣ. Въ сихъ понятіяхъ смѣшивается Еврейское обрѣзаніе съ языческимъ, и догадка съ опытомъ.

Не удаляя нашихъ изслѣдованій отъ пути указуемаго С. Писаніемъ, мы находимъ

достаточныя къ учрежденію обрѣзанія двѣ причины, или, что тоже, два истолкованія онаго: а) *образовательное* или поучительное, о которомъ и Филонъ упоминаетъ, и б)*прообразовательное* или пророчественное.

а) Поучительное знаменованіе обрѣзанія открываютъ слѣдующія выраженія С. Писанія: у Моисея: *сердце необрѣзанное,* Лев. XXVI. 41. *обрѣжьте крайнюю плоть сердца вашего,* Втор. X. 16. у Іереміи: *у всего дома Израилева необрѣзанныя сердца,* IX. 26. Въ рѣчи первомученика Стефана: *жестоковыйные, у которыхъ сердца и уши необрѣзаны.* Дѣя. VII. 51. Но полнѣе и опредѣлительнѣе излагаетъ образовательное свойство обрѣзанія внѣшняго Апостолъ Павелъ: *это не Іудей, который* таковъ только *наружно; и это не обрѣзаніе, которое* совершается только *наружно надъ плотію; но тотъ Іудей, который* таковъ *во тайнѣ; и* то *обрѣзаніе,* которое совершается *надъ сердцемъ, по духу, а не по писмени.* Рим. II. 28, 29. Посему обрѣзаніе долженствовало внушать человѣку: аа) что онъ отъ рожденія, по естеству, находится сердцемъ въ нечистотѣ плоти, подобно какъ плотію въ необрѣзаніи; бб) что изъ сего состоянія онъ долженъ выйти *совлеченіемъ тѣла грѣховнаго плоти,* Кол. II. 11; вв) что дѣйствіе сего таинственнаго обрѣза-

нія должно быть устремлено на тѣ части, отъ которыхъ раждаются дѣянія плотскія, *на сердце*, отколѣ *изходятъ помышленія злыя*, *на уши*, коими вносятся и всаждаются въ душу соблазны, но которыя тяжки для принятія слова Божія; гг) что плодъ обрѣзанія сего есть вступленіе съ Богомъ въ завѣтъ, соединеніе съ нимъ въ духѣ и наслѣдіе обѣтованій его.

б) Къ изысканію прообразованія въ установленіи обрѣзанія ведетъ самый союзъ, въ которомъ оно находится съ обѣтованіемъ Авраама, какъ видимое знаменіе завѣта съ его существеннымъ свойствомъ и концемъ. Знаменіе сіе изъясняетъ Апостолъ, когда обрѣзаніе Авраама называетъ *печатію правды вѣры*, Рим. IV. 11. и когда наше *нерукотворенное обрѣзаніе* называетъ *обрѣзаніемъ Хрістовымъ*. Кол. II. 11. Какъ нерукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Новомъ Завѣтѣ есть Хрістово: такъ Хрістово же долженствовало быть и рукотворенное обрѣзаніе вѣрующихъ въ Ветхомъ Завѣтѣ: одно духовно и существенно; а другое прообразовательно. И дѣйствительно, для чего не обрѣзывается, напримѣръ, ухо, или другой членъ тѣла общій обоимъ поламъ? Для того, безъ сомнѣнія, чтобы въ видимомъ знаменіи завѣта было близкое указаніе на обѣтованіе о благословенномъ сѣме-

ни долженствующемъ произойти отъ Аврама. Обрѣзаніе плоти мужескія есть какъ бы отрицательное выраженіе понятія о *сѣмени жены.*

И сіе будетъ знакомъ завѣта. Обрѣзаніе есть знакъ трoякимъ образомъ: .

а) знакъ союза. Въ древности при заключеніи союзовъ употреблялись знаки, какъ на примѣръ войны—копіе, а мира—оливный жезлъ (caduceus) или изображенія сихъ вещей. Vid. A. Gell. L. X. c. 27. Были также знаки, которые носили союзники, дабы узнавать другъ друга. Vid. Thomas. de tesseris. Подобно сему дѣйствіемъ обрѣзанія означается вступленіе въ завѣтъ съ Богомъ, а состояніемъ обрѣзанія неизмѣнность сего завѣта.

б) знакъ избранія. Вещи избираемыя и отдѣляемыя отъ другихъ иногда замѣчаются знакомъ или печатью, что дѣлали, на примѣръ, Египетскіе священники надъ избираемыми въ жертву животными. Такъ обрѣзаніемъ отличаются отъ прочихъ *люди избранные Богомъ изъ всѣхъ народовъ.* Втор. VII. 6.

в) знакъ печати или тайны. Подъ печатью скрывается тайна письма: такъ подъ видимымъ знаменіемъ обрѣзанія скрывается тайна вѣры и Благодати.

Осми дней. Осмый день по рожденіи мла-

денца по замѣчанію Аристотеля, De Animal. L. VII. c. 12. важенъ потому, что до исполненія семи дней не льзя увѣриться въ его жизненности. Въ С. Писаніи вообще седьмое число представляется таинственнымъ числомъ совершенія, и вещи недостигшія въ сіе число почитаются несовершенными: почему и животныя не могли быть приносимы Богу прежде исполненія седьми дней отъ ихъ рожденія. Исх. XXII. 30. *Самый день* обрѣзанія, можетъ быть, назнаменуетъ обновленіе человѣческаго естества Воскресеніемъ Хрістовымъ въ *полнотѣ седмицы* или въ первый по седьмомъ день, и также, можетъ быть, очищеніе всего міра въ теченіе великихъ седьми дней Божіихъ.

Мужескаго пола. Полъ женскій не исключается отъ завѣта, но входитъ въ него своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ, и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя. Симъ назнаменуется то, что завѣтное сѣмя, спасающее мужа и жену, есть не жена, но мужъ.

Рожденный въ домѣ и купленый. Обрѣзаніе рабовъ и иноплеменныхъ предписывается, вѣроятно, потому, что необрѣзанные въ домѣ обрѣзанныхъ сдѣлались бы предметомъ или отвращенія или соблазна для сыновъ завѣта. Но можетъ оно имѣть

также и прообразовательное знаменование то, что въ завѣтѣ Бога съ Авраамомъ заключается спасеніе всѣхъ народовъ, родовъ и состояній.

Спрашивается: могъ ли господинъ обрѣзать раба противъ его воли? — Маймонидъ, De circumcis. L. I. c. 6. въ разрѣшеніе сего полагаетъ, что рабъ долженъ былъ или принять обрѣзаніе, или, въ случаѣ несогласія на сіе, быть проданъ иному господину.

Завѣтъ Мой на тѣлѣ вашемъ будетъ завѣтомъ вѣчнымъ. Завѣтъ называется здѣсь *вѣчнымъ*, также какъ вѣчнымъ называется иногда законъ, то есть, подъ условіемъ воли законодателя, и извѣстнаго состоянія подзаконныхъ.

Отсѣчется душа та отъ народа своего. Отсѣченіе необрѣзанныхъ, по различнымъ мнѣніямъ Іудейскихъ и Христіанскихъ толкователей, означаетъ: лишеніе жизни вѣчной, преждевременную смерть, безчадіе, смерть по суду гражданскому, отлученіе.

Одни подвергаютъ сему осужденію родителей, которые не обрѣзываютъ своихъ сыновъ: а другіе сихъ самыхъ сыновъ, естьли они, пришедши въ возрастъ, не исполнятъ упущеннаго родителями.

Отсѣченіе души отъ народа своего, по употребленію сего выраженія въ С. Писаніи знаменуетъ наказаніе Божественное.

Лев. XVII. 10. XX. 5, 6. XXIII. 29, 30. Действительно иногда Богъ видимо изъявлялъ гнѣвъ свой за небреженіе о законѣ обрѣзанія, какъ случилось съ Моисеемъ. Исх. IV. 24—26. Впрочемъ съ понятіемъ *нарушенія завѣта* всего ближе соединяется *отлученіе* отъ общества вѣрующихъ и лишеніе правъ на обѣтованія завѣта.

Въ обычаяхъ Іудеевъ было, что и тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня, уже не равнялись съ обрѣзанными въ осьмый день. См. Фил. III. 5. Orig. contra Cels. L. V. Отъ сего; можетъ быть, мнѣнія произошло, что Седмьдесятъ толковниковъ послѣ словъ: *который не обрѣжетъ края плоти своея*, въ переводѣ своемъ прибавили: *въ день осьмый.*

---

4) ОБѢТОВАНІЕ САРѢ.

15. *Богъ сказалъ также Авраамѹ: Сарѹ женѹ твою не называй Сарою; но да бѹдетъ имя ей: Сарра.* 16. *Я благословлю ее, и дамъ тебѣ отъ нея сына; благословлю ее, и произойдѹтъ отъ нея народы, и цари народовъ произойдѹтъ отъ нея.*

По Еврейскому произношенію первое имя супруги Авраамовой есть *Сарай* (שרי), а

второе *Сара* (שׂרה). Первое, по толкованію Іеронима, Trad. Heb. знаменуетъ: *госпожа моя*, то есть госпожа одного только дома; второе *госпожа*, вообще. Но соотвѣтственнѣе съ именемъ Авраама имя Сары разложить можно такъ: שרת המון *Сараегамонъ*, то есть, *госпожа множества*.

---

5) НЕДОУМѢНІЕ АВРААМА.

17. *Тогда Авраамъ палъ на лице свое, и разсмѣялся, и сказалъ: не ужели отъ столѣтняго будутъ дѣти? и Сарра, будучи девяноста лѣтъ, не ужели родитъ?*

Сей смѣхъ и недоумѣніе Авраама осуждаютъ С. Златоустъ, Hom. XL. in Gen. и Іеронимъ, Contra Pelag. L. III. и первый изъ нихъ присовокупляетъ, что слѣдствіемъ сего смѣха были страданія племени Авраамова во Египтѣ. Однако Патріарха оправдываетъ противъ осужденія сего само Слово Божіе, когда приписываетъ ему *вѣру оправдывающую*, Б. XV. 6. *не изнемогающую, не смотря на то, что плоть уже омертвѣла*. Римл. IV. 18—22.

Толковники Халдейскіе смягчаютъ знаменованіе слова: *разсмѣялся*. У Онкелоса читается: *возрадовался*. У двухъ другихъ

толковниковъ: *изумился*. Блаженный Августинъ въ поступкѣ Авраама находитъ *улыбку радости, а не усмѣшку невѣрія*. De ciu. Dei L. XVI. c. 26. Догадываются, что къ сему изреченію книги Бытія примѣнено изреченіе Іисуса Хріста, когда Онъ говоритъ, что Авраамъ, видѣвъ его день, *возрадовался*, Іоан. VIII. 56.

Отнюдь не странно, а весьма естественно то, что чувствованіе радости изъ простаго сердца изливается смѣхомъ; и благоговѣйное удивленіе выражается языкомъ недоумѣнія.

---

6) ХОДАТАЙСТВО О ИЗМАИЛѢ.

18. *И сказалъ Авраамъ Богу: благоволи, да живетъ предъ лицемъ Твоимъ Измаилъ.*

Жить предъ лицемъ Божіимъ, на языкѣ священномъ значитъ: наслаждаться благоденствіемъ и долгоденствіемъ подъ особеннымъ покровомъ Промысла. См. подобное выраженіе: 1 Цар. II. 30. и сл.

Но что побуждаетъ Авраама просить сего Измаилу? —

а) Можетъ быть, недовѣрчивость къ обѣтованію о Исаакѣ, коего рожденіе представлялось не естественнымъ.

б) Можетъ быть, опасеніе, чтобы новое обѣтованіе о сынѣ Сарры не было соединено съ отверженіемъ сына Агари, котораго самое зачатіе оказалось теперь не благословеннымъ. Авраамъ же, какъ отецъ, обязанъ былъ пещися и о Измаилѣ какъ о сынѣ своемъ. Вѣра доброжелательна.

в) Можетъ быть, смиреніе и благоговѣніе Авраама, объятаго Божіими благодѣяніями такъ, что чувствованіе ихъ величія изобразилось какъбы желаніемъ ихъ уменьшенія. „Стоитъ ли бѣдный столѣтній старецъ, говоритъ онъ, того, чтобъ измѣнять теченіе природы для дарованія ему сына?„

---

7) СУДЬБА ИСААКА И ИЗМАИЛА.

19. *Но Богъ сказалъ: точно родитъ тебѣ сына Сарра жена твоя; и ты наречешь ему имя: Исаакъ; и Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ и съ потомствомъ его послѣ него, завѣтъ вѣчный.* 20. *О Измаилѣ же ты услышалъ; се, Я благословлю его, и возращу его, и дамъ ему потомковъ много, много; двенатцать князей родятся отъ него; и Я произведу отъ него великій народъ.* 21. *Но завѣтъ Мой поставлю съ Исаакомъ, котораго родитъ тебѣ Сарра*

въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. 22. *И окончилъ Богъ разговоръ свой съ Авраамомъ; и возшелъ отъ него.*

Точно. Симъ словомъ начинается отвѣтъ Божій на недоумѣніе Авраама и ходатайство о Измаилѣ; и оное показываетъ, что Богъ не нашелъ въ словахъ его никакого предосудительнаго пререканія волѣ Своей; не отвергая его чувствованій, Онъ благоволилъ токмо прекратить его изумленіе, подтвердить и объяснить Свое предреченіе.

Исаакъ. Значитъ: *разсмѣется*, или, по разуму, въ какомъ употреблено сіе слово выше въ сказаніи о Авраамѣ: *возрадуется.* Такое знаменованіе имени Исаака есть: а) *воспоминательное*, въ отношеніи къ чувствованію Авраама при обѣтованіи о немъ; б) *пророческтвенное*, ибо тоже обстоятельство *смѣха* или *радости* возобновляется при послѣдующемъ откровеніи Саррѣ, XVIII. 12. и по рожденіи Исаака, XXI. 6. в) *таинственное*, поелику относится къ вѣрѣ и любви Авраама, по которымъ онъ *радъ былъ* видѣть день Хрістовъ, и, видѣвъ, *возрадовался.*

И Я поставлю завѣтъ Мой съ нимъ. Не разумѣется здѣсь одинъ внѣшній завѣтъ обрѣзанія: ибо въ семъ завѣтѣ находился и Измаилъ, однако Богъ не обѣщаетъ и съ нимъ поставить завѣтъ Свой, а токмо съ

Исаакомъ. 21. И такъ Завѣтъ Божій съ Исаакомъ есть тотъ *вѣчный завѣтъ*, который, обветшавъ во Израилѣ, обновленъ во Христѣ, въ которомъ Богъ *помянулъ милость* Свою *къ Аврааму и сѣмени его до вѣка.* Лук. I. 54, 55.

Вообще изображенныя здѣсь два благословенія *Исааково* и *Измаилово* разнствуютъ между собою какъ обѣтованія благодатныя, духовныя, вѣчныя, и дары естественные, земные, временные.

Двенадцать князей. Событіе сего благословенія Моисей показываетъ ниже, XXV. 13—16. Двенадцать начальниковъ колѣнъ Измаильскихъ соотвѣтствуютъ двенадцати Патріархамъ Израильскимъ. Сіе равночисліе показываетъ, что мѣра благословеній видимыхъ не всегда означаетъ мѣру даровъ внутреннихъ. Два потомства Авраамовы подобны двумъ прекраснымъ цвѣтамъ, изъ которыхъ одинъ есть пустоцвѣтъ, а другой исполненъ силою жизни, и увядая оставляетъ плодъ, который даетъ паки бытіе корню и цвѣтамъ.

Въ сіе самое время въ слѣдующемъ году. То есть, ровно черезъ годъ.

8) ИСПОЛНЕНІЕ ЗАВѢТА.

23. *И взялъ Авраамъ Измаила сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ дому своемъ, и всѣхъ купленыхъ за сребро свое, весь мужескій полъ дома Авраамова; и обрѣзалъ край плоти ихъ въ тотъ самый день, какъ сказалъ ему Богъ.* 24. *Аврааму было девяносто девять лѣтъ отъ рожденія, когда онъ обрѣзалъ край плоти своея.* 25. *А Измаилу, сыну его, было тринадцать лѣтъ отъ рожденія, когда обрѣзанъ край плоти его.* 26. *Въ тотъ же самый день обрѣзаны были Авраамъ и Измаилъ, сынъ его;* 27. *и съ нимъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ дома его, рожденные въ домѣ, и купленные за сребро у иноплеменниковъ.*

Въ тотъ самый день. То есть, въ тотъ же день, въ который явился Богъ, и открылъ Аврааму законъ обрѣзанія, Авраамъ и совершилъ повелѣнное Богомъ. Сія поспѣшность въ исполненіи воли Божіей тѣмъ достойнѣе удивленія, что откровеніе и не назначало времени обрѣзанія для Авраама, но только для новораждаемыхъ въ его племени. Поспѣшность въ случаяхъ трудныхъ, но соединенныхъ съ извѣстною и священною обязанностію, есть благоразумная предосторожность противъ недоумѣній и препятствій.

А Измаилу сыну его было тринадцать лѣтъ. и проч. Въ семъ же возрастѣ обрѣзывались и Аравляне, потомки Измаила, какъ пишетъ Флавій, Antiq. L. I. c. 11. то же время, по большой части наблюдаютъ и Турки.

Весь мужескій полъ дома его. И здѣсь не льзя не удивиться благоустройству дома Авраамова, и послушанію его домочадцевъ и рабовъ. Ни одинъ изъ нихъ не воспрекословилъ совершенію надъ собою обряда болѣзненнаго, и, съ перваго взгляда, весьма страннаго. Съ толикою силою вѣра и духовное помазаніе дѣйствуетъ на все окружающее, и все покаряетъ себѣ.

Какъ въ Измаилѣ представлено состояніе Ветхозавѣтное и рабское по закону: то въ новомъ обѣтованіи о Исаакѣ, паче прежнихъ ясномъ и близкомъ къ событію, можно видѣть ближайшее приготовленіе человѣка къ состоянію Новозавѣтному, къ рожденію въ свободу чадъ Божіихъ.

Авраамъ, по всѣмъ признакамъ, еще надѣется событія обѣтованій на Измаилѣ, какъ Богъ предрекаетъ ему рожденіе Исаака, и въ немъ исполненіе Своихъ высокихъ обѣтованій. Такъ еще въ то время, когда человѣкъ опирается на дѣла закона,

и на нихъ утверждаетъ свое упованіе, Богъ иногда является изъ глубины души его нѣкоторыми предчувствіями, нѣкоторыми откровеніями высшей внутренней жизни, дая ему усматривать, далѣе смѣшенія Природы и Благодати, чистое состояніе Благодати.

Авраамъ въ состояніи омертвѣнія плоти съ изумленіемъ слышитъ предсказаніе о рожденіи отъ него сына: человѣкъ изнемогающій среди трудовъ о исправленіи своей внѣшней жизни, съ изумленіемъ узнаетъ, что внутренняя должна утвердиться на ся развалинахъ.

Авраамъ при обѣтованіи о Исаакѣ молитъ Бога о Измаилѣ: слабый человѣкъ, и при начаткахъ жизни по вѣрѣ, еще заботится, чтобы не погибли дѣла его, и старается поставить ихъ во вниманіе Божества.

Богъ, по ходатайству Авраама, не отвергаетъ Измаила; но Завѣтъ вѣчный поставляетъ съ Исаакомъ: Богъ не отвергаетъ дѣлъ закона, которымъ помоществуетъ, и за которыя предстательствуетъ вѣра; но къ вѣчному съ Собою соединенію предопредѣляетъ токмо благодатію насаждаемую въ душѣ внутреннюю жизнь вѣры и любви.

Печатію обѣтованія о Исаакѣ и залогомъ его рожденія Богъ полагаетъ на Авраамѣ новое имя его и обрѣзаніе. Совер-

шаемый въ жизнь духовную также получаетъ новое имя, то есть, новую жизнь, новое свойство, которымъ онъ отпечатлѣнъ, и новое высшее назначеніе въ дѣйствованіи. Ближайшимъ приготовленіемъ къ возрожденію также есть обрѣзаніе: обрѣзаніе сердца, ушесъ, безъисключительное обрѣзаніе всего плотскаго, усѣченіе всего, что возбуждаетъ собственную дѣятельность по стихіямъ міра, а не по Христѣ, всего, что питаетъ и укрѣпляетъ болѣе внѣшнюю и естественную, нежели духовную и благодатную жизнь.

Благословенный плодъ вѣры и обѣтованія нарицается *Исаакомъ*, то есть *радостію:* самое знаменательное наименованіе плода духовнаго, жизни внутренней, также *радость*, Гал. V. 22. и *радость въ Духѣ Святомъ*, Рим. XIV. 17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ПОСѢЩЕНІЕ СЪ ПОСЛѢДНИМЪ ПРЕДРЕЧЕНІЕМЪ О РОЖДЕНІИ ИСААКА.

Б. XVIII. 1—15.

За яснымъ и опредѣлительнымъ предсказаніемъ о рождествѣ Исаака, сдѣланнымъ Аврааму при установленіи Завѣта обрѣзанія, слѣдуетъ новое откровеніе того же самаго содержанія. Особенное намѣреніе сего повторенія есть, наставить въ обѣтованіи Сарру, подобно какъ прежде наставленъ былъ Авраамъ. Должно думать, что для нея было Богоявленіе сіе первое. По сему-то Богъ славу Своего явленія скрываетъ подъ простымъ образомъ человѣковъ странниковъ, и болѣе даетъ узнать Себя

Аврааму, нежели ей, что не трудно усмотрѣть изъ повѣствованія Моисеева.

Въ порядкѣ сего повѣствованія Моисей показываетъ сперва вообще

1) содержаніе повѣствованія, что то есть Богоявленіе, 1. потомъ

2) образъ Богоявленія, или дѣйствія Бога въ человѣческомъ видѣ, 2 – 8. наконецъ

3) предметъ Богоявленія, то есть, самое откровеніе о Исаакѣ. 9 – 15.

---

1) СОДЕРЖАНІЕ СЛѢДУЮЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

1. *Опять явился ему Іегова у дубравы Мамре, когда онъ сидѣлъ у дверей шатра, во время зноя дневнаго.*

Писатель находитъ нужнымъ предварить читателя, что здѣсь повѣствуется о явленіи самаго Бога: поелику въ послѣдующемъ сказаніи представляются сперва *три мужа,* 2. потомъ, въ тѣхъ же самыхъ лицахъ *Іегова,* 22. и *два Ангела,* XIX. 1. и потому можно было бы сомнѣваться, кто посѣтилъ Авраама.

Но поелику и явленія самаго Бога могутъ быть различны и различно понимае-

мы: що симъ общимъ примѣчаніемъ Моисея не совершенно предупреждается изслѣдованіе и разногласіе толкователей о трехъ посѣтителяхъ Авраама въ особенности.

а) Святый Амвросій полагаетъ, что то были три лица С. Троицы *).

б) Блаженный Августинъ не сомнѣвается, что то были три Ангела сотворенные, въ которыхъ Богъ присутствовалъ и познанъ былъ токмо какъ въ Своихъ пророкахъ **).

в) Св. Іустинъ ***), Ириней ****), Тер-

---

*) De Abrah. L. I. c. 5.

**) Aug. de C. D. L. XVI. c. 29. Deus apparuit Abrahae ad quercum Mambrae, in tribus viris, quos dubitandum non est Angelos fuisse, quamuis quidam existimant, unum in eis fuisse Dominum Christum.

***) In Dialog. cum Triph.

****) Inseminatus ubique est in scripturis Filius Dei, aliquando quidem cum Abrahamo loquens, aliquando cum eodem comesturus, aliquando Sodomitis inducens judicium. Haeres. L. IV. c. 23. *Сынъ Божій повсюду всѣянъ въ писаніяхъ: то разговариваетъ Онъ съ Авраамомъ; то съ нимъ вкушаетъ пищу; то низводитъ судъ на Содомлянъ.*

шулліанъ *), и Златоустъ **) признаютъ въ числѣ трехъ, двухъ Ангеловъ сотворенныхъ и второе Лице Святыя Троицы. Мнѣнію Амвросія, по видимому, благопріятствуетъ то, что Авраамъ покланяется и говоритъ *тремъ*, какъ *одному*; 3. но сіе было тогда, какъ Патріархъ еще почиталъ своихъ посѣтителей простыми странниками, а потому и рѣчь его должна относиться не къ тремъ вообще, но къ одному между ними первенствующему. Подобнымъ

---

*) Ipse cum Angelis Domini apud Abraham in veritate quidem carnis apparuit, sed non dum natae, quia non dum moriturae, sed ediscentis jam inter homines conuersari. Adu. Marc. L. III. Онъ *съ Ангелами Божіими явился Аврааму во плоти истинной, но еще не рожденной, ибо еще не время было умереть ей, однако уже обыкающей обращаться между людьми.*

**) In Gen. Hom. XLII. *Въ кущѣ Авраама въ одно время видимы были тріе, и Ангелы и Господь ихъ. Но послѣ тѣ, яко служители, посланы для истребленія оныхъ городовъ, самъ же Господь остался, и, какъ другъ со своимъ другомъ, съ праведникомъ бесѣдовалъ о томъ, что хотѣлъ творить.*

образомъ говоритъ и Лотъ къ двумъ своимъ посѣтителямъ, XIX. 18, 19. Но они сами говорятъ о себѣ множественно, XIX. 13.

Мнѣніе Блаженнаго Августина по большой части одобряютъ новѣйшіе толкователи, подкрѣпляя оное приложеніемъ къ настоящему случаю сказаннаго Апостоломъ, что *страннолюбіемъ нѣкоторые оказали гостепріимство Ангеламъ, не вѣдая того*, Евр. XIII. 2. Но сей доводъ отклоняется тѣмъ, что слова Апостола могутъ быть отнесены къ Лоту, и что онъ говоритъ о посѣщеніи Ангеловъ, умалчивая о посѣщеніи Божіемъ, дабы представляемый имъ для подражанія примѣръ не показался слишкомъ высокимъ и недосязаемымъ.

Къ преимуществу послѣдняго мнѣнія, весьма ясно различаются посѣтители Авраама въ слѣдующихъ словахъ: два *мужа обратились и пошли оттуда въ Содомъ, Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы*. XVIII. 22. Подъ именемъ *Іеговы* въ особенности познается Сынъ Божій, когда Авраамъ называетъ Его *судіею всея земли*, 25. но симъ именемъ убѣждаетъ Его къ милосердію, 24. ибо таковый *судъ весь отданъ Сыну* Божію., Іоа. V. 22. Два другія лица узнаются болѣе изъ наименованія *Ангеловъ* XIX. 1. и сами себя открываютъ

Лоту въ качествѣ *посланниковъ Іеговы*, XIX. 13.

На вопросъ о причинѣ троичнаго числа, въ которомъ Богъ явился Аврааму, отвѣтствуютъ Іудеи, что одинъ изъ явившихся былъ провозвѣстникъ рожденія Исаака, другой избавитель Лота, третій совершитель суда надъ Содомомъ. Но сіе раздѣленіе неосновательно по крайней мѣрѣ въ отношеніи къ двумъ послѣднимъ: потому что сіи оба вмѣстѣ приписываютъ себѣ истребленіе Содома, XIX. 13. и оба вмѣстѣ спасаютъ Лота съ его семействомъ, 15, сл.

Обыкновеніе Церкви представлять на иконахъ тайну Святыя Троицы въ образѣ трехъ Ангеловъ явившихся Аврааму показываетъ, что благочестивая древность точно въ *числѣ* сихъ Ангеловъ полагала Символъ С. Троицы: ибо впрочемъ въ лицахъ ихъ не льзя искать сего Символа, поелику Бога Отца и Бога Духа Святаго никогда никто не представлялъ въ образѣ Ангеловъ. Сіе толкованіе Мамврійскаго Богоявленія должно быть весьма древно: ибо и Символическія иконы въ Церкви древнѣе историческихъ.

Сидѣлъ у дверей шатра. Сими словами Повѣствователь даетъ разумѣть, по какому Богъ случаю явился въ образѣ странни-

ковъ. Авраамъ, по своему страннолюбію, не смотря на зной дня, сидитъ у шатра своего, желая увидѣть путешественника, которому бы могъ оказать гостепріимство.

---

2) ОБРАЗЪ БОГОЯВЛЕНІЯ.

2. *Онъ возвелъ очи свои, и посмотрѣлъ, и се, три мужа стоятъ противъ него. Онъ увидѣлъ, и побѣжалъ имъ на встрѣчу отъ дверей шатра, и поклонился до земли.* 3. *И сказалъ: Государь мой! естьли я обрѣлъ благоволеніе предъ очами твоими; не пройди мимо раба твоего.* 4. *Позвольте принести немного воды, и омыть ноги ваши; и отдохните подъ симъ деревомъ.* 5. *А я принесу хлѣба, чтобы подкрѣпить сердца ваши; потомъ пойдете; ибо для того и проходите вы близъ раба вашего. Они отвѣчали: сдѣлай такъ, какъ говоришь.* 6. *И поспѣшилъ Авраамъ въ шатеръ къ Саррѣ, и сказалъ: поскорѣе, замѣси три мѣры крупичатой муки, и сдѣлай прѣсные хлѣбы.* 7. *Побѣжалъ также Авраамъ къ стаду, и взялъ тельца молодаго и тучнаго, и далъ отроку,* который *и поспѣшилъ приготовить его.* 8. *И взявъ масла и молока, и тельца приготовленнаго,*

поставилъ предъ ними; а самъ. стоялъ предъ ними подъ деревомъ: и они ѣли.

И се три мужа стоятъ противъ него. Стояніе на пути близь дома было, въ обычаяхъ древности, скромнымъ прошеніемъ гостепріимства. См. Одув. А. v. 103.

И поклонился до земли. Поклоненіе сіе относится не къ Богу, котораго Авраамъ еще не узналъ, но къ странникамъ, по обычаю страны и времени. Точно такжe Лотъ поклонился Ангеламъ, XIX. 1. и Авраамъ сынамъ Хетовымъ, XXIII. 7.

Естьли я обрѣлъ благодать предъ очами твоими, не пройди мимо раба твоего. Силу сего приглашенія точно изображаетъ древнее гостепріимное привѣтствіе Россійское: *милости просимъ.* Благочестивая любовь къ ближнему раздѣляя съ другими дары Божіи, не думаетъ, что симъ оказываетъ свою благодать и милость другимъ, но почитаетъ сіе благодатію и милостію другихъ къ себѣ.

Омыть ноги ваши. У древнихъ первымъ дѣйствіемъ гостепріимства было умовеніе ногъ, XIX. 2. и совершалось наипаче передъ столомъ, XXIV. 32, 33. Суд. XIX 21. Обыкновеніе сіе продолжалось до временъ Апостольскихъ, 1 Тим. V. 10. Обитатели жаркихъ странъ знаютъ цѣну сего угощенія.

Принесу хлѣба. Авраамъ менѣе обѣщаетъ, нежели сколько исполнитъ.

Для того и проходите вы близъ раба вашего. Страннопріимецъ указываетъ на благопріятный случай, какъ на дѣло Промысла, дабы оправдать и подкрѣпить свою прозьбу.

Три мѣры. Еврейское въ семъ мѣстѣ имя мѣры есть סאה третія часть *Ефы.* Три такихъ мѣры составляютъ болѣе 30 фунтовъ нашего вѣса. См. Cumberl. et Bernard. de mensuris et ponderibus veterum. Изъ сего Флери (въ книгѣ: Нравы Израильтянъ.) заключаетъ, что въ древнія времена люди употребляли вообще большее количество пищи, нежели нынѣ. Но, можетъ быть, предлагать большое количество пищи одного рода, было между приличіями угощенія, подобно какъ нынѣ вмѣсто того требуется множество яствъ разнородныхъ. Такъ Іосифъ за своимъ столомъ далъ Веніамину въ пять кратъ большую часть, нежели прочимъ братьямъ. XLIII. 34.

Прѣсные хлѣбы. עגות εγκρυφίας. Родъ хлѣба, который и нынѣ пекутъ въ Аравіи на горячемъ пескѣ подъ пепломъ и углями. Trevenot. Itiner. Orient. L. II. c. 32.

И они ѣли. Іонаѳанъ прелагаетъ сіе такъ: *казалось ему, что они вкушали.* Въ

самомъ дѣлѣ къ чему служила существамъ духовнымъ пища тѣлесная? Ангелъ, явившійся Маною, отрекся отъ нея. Суд. XIII. 16. Ангелъ Товіинъ также говоритъ о себѣ, что онъ *не ѣлъ* и *не пилъ*, а показывалъ только *видѣніе* сихъ дѣйствій, Тов. XII. 19. Но Блаженный Августинъ Serm. 362. de Resurr. допускаетъ, что Ангелы также, какъ человѣки, могутъ принимать пищу, съ тѣмъ различіемъ, что сіи по нуждѣ, а тѣ по произволенію. Для прекращенія недоумѣнія довольно сказать, что Ангелы, или вообще духовныя существа, поколику могутъ принимать тѣло, потолику же могутъ принимать и тѣлесную пищу.

---

3) САМОЕ ОТКРОВЕНІЕ.

9. *И спросили у него: гдѣ Сарра жена твоя? Онъ отвѣчалъ: здѣсь, въ шатрѣ.*
10. *И сказалъ* первый изъ нихъ: *непремѣнно буду я у тебя опять въ это же время, и будетъ сынъ у Сарры жены твоей. Сарра слышала сіе сквозь двери шатра, которыя были за нимъ.* 11. *Авраамъ же и Сарра были стары, и въ лѣтахъ преклонныхъ; и обыкновенное у женщинъ, у Сарры прекратилось.* 12. *И такъ Сарра внутренно разсмѣялась, сказавъ: мнѣ ли, когда я*

состарѣлась, имѣть сіе *утѣшеніе? и господинъ мой старъ.* 13. *Но Іегова сказалъ Аврааму: для чего это разсмѣялась Сарра, сказавъ: не уже ли я подлинно рожу, когда я состарѣлась?* 14. *Естьли что трудное для Іеговы? Въ назначенный срокъ буду я у тебя въ это же время; и* будетъ *у Сарры сынъ.* 15. *Сарра же не призналась, а сказала: я не разсмѣялась. Ибо она пришла въ страхъ. Но Онъ сказалъ: нѣтъ, ты разсмѣялась.*

Въ это же время. Съ Еврейскаго буквально: *какъ время жизни.* Чтобъ изъяснить сіе выраженіе, толкователи прилагаютъ понятіе жизни то къ Аврааму и Саррѣ, то къ сыну, имъ обѣщаемому, то къ самимъ посѣтителямъ ихъ. Но должно признать въ сихъ словахъ идіотизмъ Еврейскаго языка, которой разрѣшается такъ: *въ тоже самое время въ продолженіи жизни,* то есть, чрезъ круглый годъ. См. 14. 4 Цар. IV. 16, 17.

Въ исторіи Авраама не видимъ, чтобы Богъ дѣйствительно чрезъ годъ послѣ сего явленія Своего, паки посѣтилъ его подобнымъ образомъ. Нѣкоторые сіе второе посѣщеніе полагаютъ въ событіи обѣтованія, то есть, въ рожденіи Исаака. Но можно здѣсь сказать о Ветхозавѣтной Исто-

ріи тоже, что сказалъ Іоаннъ о Евангеліи, XX. 30. *Много и другихъ чудесъ сотворилъ Богъ предъ избранными своими, которыя не описаны въ книгахъ сихъ, сіе же написано, дабы вы вѣровали.*

Разсмѣялась. Сей смѣхъ Сарры не столь невиненъ, какъ смѣхъ Авраама, въ подобномъ прежде сего случаѣ. Ея смѣхъ истолкованный самимъ Богомъ: *не уже ли я подлинно рожу?* — и самимъ Богомъ осужденный: *есть ли что трудное для Іеговы?* — безъ сомнѣнія, вмѣстѣ съ удовольствіемъ, заключалъ въ себѣ и недовѣріе къ предсказанію. Одно то можетъ служить ей въ извиненіе, что она въ сіе время еще не довольно узнала Предсказывающаго: почему и убоялась Его уже послѣ своего проступка.

Господинъ мой. То есть: супругъ. Сіе выраженіе почтенія жены къ мужу Апостолъ представлялъ въ образецъ женамъ своего времени. 1 Пет. III. 6.

Я не разсмѣялась. По видимому, Сарра противорѣчитъ симъ поступкомъ самой себѣ и своему дознанію. Она страшится потому, что познаетъ Сердцевѣдца: и между тѣмъ желаетъ укрыть отъ Него свое сердце. Но сіе противорѣчіе изчезаетъ, естьли припишемъ ей намѣреніе не столько прикрыть, сколько исправить свою погрѣш-

ность. Она не только удерживаетъ свой смѣхъ, но и желаетъ, чтобы его со всѣмъ не было. Она какъбы говоритъ: *вѣрую, помоги моему невѣрію.*

ПОГИБЕЛЬ СОДОМА И СОПРЯЖЕННЫЯ СЪ НЕЮ ПРИКЛЮЧЕНІЯ ЛОТА.

Б. XVIII. 16 – XIX.

Повѣствованіе о погибели Содома и сопряженныхъ съ нею приключеніяхъ Лота вводится въ исторію Авраама, какъ часть ея. Оно и дѣйствительно принадлежитъ къ ней потому, что особливымъ образомъ открываетъ Божіе къ Аврааму благоболѣніе какъ въ томъ, что судьба Содома предварительно ему была показана, такъ и въ томъ, что Лотъ для него извлеченъ изъ пропасти, XIX. 29.

Подробности сего повѣствованія суть слѣдующія: 1) Откровеніе Аврааму о судьбѣ Содома, XVII. 16 – 21. 2) Молитвенный

разговоръ Авраама съ Богомъ о путяхъ правосудія и милосердія, 22 — 33. 3) Гостепріимство Лота, XIX. 1 — 3. 4) Крайность развращенія Содомлянъ, 4 — 11. 5) Послѣдній опытъ проповѣданія о приближающемся судѣ, 12 — 14. 6) Изведеніе Лота изъ Содома, 15 — 17. 7) Сохраненіе Цоара его ради, 18 — 23. 8) Казнь Содома, 24, 25. 9) Нещастіе жены Лотовой, 26. 10) Заключеніе повѣствованія, 27 — 29. 11) Прибавленіе о потомствѣ Лота, 30 — 38.

---

1) ОТКРОВЕНІЕ О СОДОМѢ.

16. *Потомъ мужи оные встали, и обратились оттуда къ Содому; Авраамъ же шелъ съ ними, провожая ихъ.* 17. *Тогда Іегова сказалъ: утаю ли Я отъ Авраама [раба моего], что хочу дѣлать!* 18. *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ народъ великій и сильный, и благословятся въ немъ всѣ народы земные.* 19. *Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ, и дому своему послѣ себя, ходить путемъ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми, да исполнитъ Іегова надъ Авраамомъ, что сказалъ о немъ.* 20. *И сказалъ Іегова: великъ вопль Содомскій и Гоморскій, и грѣхи ихъ очень тяжки.*

21. *Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли у нихъ то, о чемъ восходитъ ко мнѣ вопль, или нѣтъ?*

Провожая ихъ. Хотя Авраамъ безъ сомнѣнія узналъ Господа изъ Его бесѣды: однако и провождаетъ Его также, какъ принялъ, то есть, какъ странника. Онъ дѣлаетъ сіе изъ благоговѣнія и послушанія, подобно тому, какъ подданные царю, явившемуся подъ чужимъ именемъ и въ видѣ неизвѣстнаго, не дерзнули бы воздать царскихъ почестей.

Тогда Іегова сказалъ. Слѣдующая рѣчь Божія содержитъ въ себѣ три вещи: а) приготовленіе Авраама къ откровенію, 17. б) побудительную причину откровенія, 18, 19. и в) самое откровеніе о Содомѣ, 20, 21.

а) *Утаю ли,* и пр. Богъ предваряетъ Авраама о послѣдующемъ откровеніи Своея воли такъ, какбы не могъ утаить ея отъ него. Такова есть близость людей облагодатствованныхъ къ Богу. Онъ какбы не имѣетъ для нихъ тайны. Пс. XXIV. 14. Его воля какбы естественно отражается въ душѣ Ему преданной.

б) *Отъ Авраама непремѣнно произойдетъ* и проч. При благоволеніи Божіемъ, рѣшительная и особенная причина, по которой открывается Аврааму судьба Содома, заключается въ томъ, что отъ него

долженъ произойти благословенный народъ. Такимъ образомъ намѣреніе откровенія сего есть предать памяти будущихъ родовъ приключеніе Содома чрезъ такой народъ, въ которомъ бы оно долѣе и вѣрнѣе было извѣстно; и предать такъ, чтобы оно не казалось дѣломъ случая, но предуготованнымъ дѣйствіемъ суда Божія, предшествуемаго долготерпѣніемъ и сопутствуемаго милосердіемъ.

Ибо Я сталъ знать его ради того, что онъ заповѣдаетъ сынамъ своимъ и дому своему послѣ себя. *Познаніе* означаетъ здѣсь *избраніе*. См. Ам. III. 2. Продолжая изъяснять причину послѣдующаго откровенія, Богъ указуетъ и на причину первоначальнаго избранія Авраама, которую полагаетъ въ предувѣденіи. См. Рим. VIII. 29.

Ходить путемъ Іеговы, и быть добрыми и справедливыми. Въ семъ собственно состоитъ предметъ благодатнаго предувѣденія и основаніе избранія. *Путь Іеговы* есть путь *закона и любви*, Втор. VIII. 6. X. 12. *Доброе и справедливое*, или буквально съ Еврейскаго: *правда и судъ*, также объемлютъ всѣ обязанности человѣка, благоугождающаго Богу съ такимъ, какъ кажется, различіемъ, что подъ именемъ *правды* заключаются въ особенности обязанности къ Богу (см. Б. XV. 6. Лук. I. 6.),

а подъ именемъ суда обязанности къ ближнимъ (см. Иса. I. 17.).

в) *Вопль Содомскій.* Приличное сему мѣсту знаменованіе слова: *вопль,* можно вывесть изъ соотвѣтствующаго ему здѣсь слова: *грѣхи,* и также изъ противополагаемаго ему слова: *правды,* у Исаіи, V. 7. Но какимъ образомъ и какія особенно *неправды* и *грѣхи* составляютъ *вопль?* — Вопль къ Богу приписывается въ Св. Писаніи крови Каина, Б. IV. 10. нищимъ, Пс. IX. 13. Іов. XXXIV. 28. мученикамъ, Апок. VI. 10. Посему *вопль Содома* означать можетъ вопль угнѣтенной беззаконіями Содомлянъ невинности, чего примѣръ видимъ въ Лотѣ, который, *живя между ними, тѣмъ что видѣлъ и слышалъ, ежедневно терзался въ доброй душѣ своей.* 2 Петр. II. 8. Иначе *вопль* грѣховный *къ Богу* можетъ означать такой развратъ, который, изпровергая самыя основанія благочестія и благонравія, самыя права природы, не можетъ быть исправленъ человѣческими и естественными средствами, но призываетъ мстительную руку Божію. Отсюда извѣстное въ Церкви наименованіе *грѣховъ вопіющихъ.*

Пойду посмотрѣть и узнать, довершилось ли, и пр. То есть: достигъ ли уже Содомъ крайней степени своихъ беззаконій, и его растлѣніе такъ ли уже совершенно,

что и долготерпѣніе безполезно, и исправленіе невозможно? См. 1 Цар. XX. 33.

Дабы согласить испытательное посѣщеніе Содома съ Божіимъ всевѣденіемъ, должно вообразить, что Богъ, въ оправданіе судебъ Своихъ, и въ наставленіе родовъ будущихъ, благоволитъ открыть Аврааму съ одной стороны крайнее нечестіе Содомлянъ, съ другой свое долготерпѣніе, и наконецъ осужденіе праведное. Въ Его волѣ состоитъ изъяснить все сіе или словами человѣческаго языка, или другими внятными знаменіями: и такъ Онъ избираетъ для сего чувственное дѣйствіе испытательнаго посѣщенія, которое, для имѣющихъ простыя о Божествѣ понятія, знаменательнѣе словесныхъ объясненій. Чувственное посѣщеніе Содома нужно было также для избавленія Лота: а принятый Богомъ видъ нерѣшимости имѣлъ еще то отношеніе къ Аврааму, что вызывалъ его къ ходатайству за Лота, которое и видно въ продолженіи сего разговора.

2) МОЛИТВЕННЫЙ РАЗГОВОРЪ О ПУТЯХЪ ПРАВОСУДІЯ И МИЛОСЕРДІЯ.

22. *Между тѣмъ два мужа обратились, и пошли оттуда въ Содомъ; Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Іеговы.* 23. *И приближился Авраамъ, и сказалъ: не ужели Ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ.* 24. *Можетъ быть, найдется въ этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? не ужели погубишь, и не пощадишь мѣста того для пятидесяти праведниковъ, находящихся тамъ?* 25. *Не можетъ быть, чтобы Ты сдѣлалъ такое дѣло, чтобы Ты погубилъ праведнаго съ нечестивымъ, чтобы тоже было съ праведникомъ, что съ нечестивымъ; не можетъ быть отъ Тебя! Судія всей земли поступитъ ли не правосудно?* 26. *Іегова сказалъ: естьли Я найду въ городѣ Содомѣ пятьдесятъ праведниковъ; Я для нихъ пощажу все мѣсто сіе.* 27. *Авраамъ сказалъ въ отвѣтъ: осмѣлюсь я теперь сказать Господу, не смотря на то, что я прахъ и пепелъ.* 28. *Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ недостанетъ пяти? не ужели за* недостатокъ *пяти Ты истребишь весь городъ? Онъ сказалъ: не истреблю, ежели найду тамъ сорокъ пять* праведниковъ. 29. Авраамъ *продолжая съ нимъ рѣчь, сказалъ: мо-*

жетъ быть найдется тамъ сорокъ праведниковъ? *Онъ сказалъ: не сдѣлаю* того и *для сорока* праведниковъ. 30. *Послѣ сего* Авраамъ *сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, естьли я еще скажу: можетъ быть, найдется тамъ тридцать* праведниковъ. *Онъ сказалъ: не сдѣлаю* того, *естьли найду тамъ* и *тридцать.* 31. Авраамъ *сказалъ: осмѣлюсь я еще сказать Господу: можетъ быть, найдется тамъ двадцать* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не истреблю* и *для двадцати.* 32. Авраамъ *сказалъ: да не прогнѣвается Господь мой, естьли я скажу еще однажды: можетъ быть, найдется тамъ десять* праведниковъ? *Онъ сказалъ: не истреблю* и *для десяти.* 33. *И отшелъ Iегова, по окончаніи разговора съ Авраамомъ; Авраамъ же возвратился въ свое мѣсто.*

Авраамъ же еще стоялъ предъ лицемъ Iеговы. Онкелосъ думаетъ, что Авраамъ стоялъ предъ Богомъ въ молитвѣ. Дѣйствительно *стоять предъ лицемъ Божіимъ* иногда значитъ молиться, Iер. XV. 1. Но слово: *еще,* показываетъ, что писатель говоритъ здѣсь просто о продолжавшемся чувственномъ предстояніи Авраама Iеговѣ явившемуся.

И приближился Авраамъ. Или изъ благоговѣнія стоялъ онъ до сего времени въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ Господа; или нѣсколько времени колебался, открыть ли

свои чувствованія, между тѣмъ какъ Господь казался отходящимъ.

Не уже ли ты погубишь праведнаго съ нечестивымъ? Сіи и послѣдующіе вопросы Авраама, не должно принимать за простое дѣйствіе любопытства испытующаго судьбы Божіи: поелику въ такомъ случаѣ ни одинъ изъ нихъ не былъ бы достоинъ отвѣта Божія. Всѣ они имѣютъ знаменованіе молитвенное о помилованіи грѣшныхъ ради праведныхъ. Въ особенности Авраамъ имѣетъ здѣсь въ мысляхъ Лота, который послѣ и спасенъ по его молитвѣ, XIX. 29. Не произноситъ же имени его или потому, что сознаетъ дерзость своего ходатайства, или потому, что полагается на всевѣденіе Господа.

Можетъ быть, найдется во этомъ городѣ пятьдесятъ праведниковъ? Авраамъ не упоминаетъ здѣсь о младенцахъ, хотя и сіи побуждаютъ иногда Бога къ милосердію, какъ видимъ въ пророчествѣ Іоны, IV. 11. Изъ сего вновь можно примѣчать, что предметъ его ходатайства есть наипаче Лотъ.

Можетъ быть, до пятидесяти праведниковъ не достанетъ пяти, и пр. То есть: ежели пятьдесятъ праведниковъ спасли бы городъ, но въ немъ находится только сорокъ пять: то не ужели недостатокъ пяти

дѣлаетъ такую разность, что рѣшитъ судьбу цѣлаго города къ его погибели?

И отшелъ Іегова. Неизвѣстно, Авраамъ ли прекратилъ свои молитвенныя вопрошенія, воображая, что въ Содомѣ конечно найдутся десять праведниковъ, или Богъ прервалъ Свою съ нимъ бесѣду Своимъ отшествіемъ. Дабы она не казалась не оконченною, должно примѣтить, что дополненіемъ ея служатъ самыя приключенія Содома и Лота.

---

3) ГОСТЕПРІИМСТВО ЛОТА.

XIX. 1. *Между тѣмъ два Ангела пришли въ Содомъ, въ сумерки, когда Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Лотъ увидѣлъ, и всталъ на встрѣчу имъ, и поклонился лицемъ до земли.* 2. *И сказалъ: государи мои! пожалуйте зайдите теперь въ домъ раба вашего, и ночуйте, и умойте ноги ваши, и вставъ поутру, пойдете въ путь свой. Но они сказали: нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ.* 3. *Онъ же сильно упрашивалъ ихъ: и они зашли къ нему, и пришли въ домъ его. Онъ сдѣлалъ имъ угощеніе, и испекъ прѣсные хлѣбы, и они ѣли.*

Лотъ сидѣлъ у воротъ Содомскихъ. Врата у древнихъ были мѣстомъ старѣйшинъ

и дѣлъ общественныхъ и частныхъ. Б. XXXIV. 20. Втор. XXI. 19. Руѳ. IV. 1. Посему Раввины думаютъ, что и Лотъ былъ въ числѣ судей Содомскихъ. Но сіе не согласно съ повѣствованіемъ Моисея, 9. Вѣроятно, что Лотъ находился у городскихъ воротъ, ища случая оказать страннопріимство.

Нѣтъ, мы ночуемъ на улицѣ. Ангелы на время скрываютъ свое намѣреніе посѣтить Лота, дабы тѣмъ болѣе открыть его усердіе. Подобный примѣръ имѣемъ въ самомъ Іисусѣ Христѣ. Лук. XXIV. 28, 29.

---

4) КРАЙНОСТЬ РАЗВРАЩЕНІЯ СОДОМЛЯНЪ.

4. *Еще не легли они спать, какъ городскіе жители, Содомляне, отъ молодаго до стараго, весь народъ со* всѣхъ *концевъ* города, *окружили домъ*, 5. *и стали звать Лота, и сказали ему: гдѣ люди, пришедшіе къ тебѣ въ эту ночь? выведи ихъ къ намъ, мы познаемъ ихъ.* 6. *Лотъ вышелъ къ нимъ изъ дома, и заперши за собою двери,* 7. *сказалъ: пожалуйте, братія, не дѣлайте зла.* 8. *Вотъ, у меня двѣ дочери, которыя не знаютъ мужа; выведу лучше*

я ихъ къ вамъ, дѣлайте съ ними, что вамъ угодно; только не дѣлайте того съ сими людьми, ибо они для сей безопасности *и пришли подъ кровъ дома моего.* 9. *Но они сказали: поди ты сюда! И сказали: не ужели одинъ пришлецъ, пришедшій сюда, можетъ судить* насъ? *За это мы хуже сдѣлаемъ съ тобою, нежели съ ними. И наступали на сего человѣка, на Лота, съ насиліемъ; и подошли, чтобы выломать двери.* 10. *Тогда гости простерли руки свои, и взяли Лота къ себѣ въ домъ, и двери заперли;* 11. *а людей бывшихъ за дверьми дома поразили слѣпотою, такъ что они измучились, искавъ дверей.*

Слова: *весь народъ*, конечно не могутъ быть здѣсь приняты въ точномъ и полномъ знаменованіи. Означается ими многочисленное смѣшенное скопище. Впрочемъ столь невѣроятное устремленіе звѣрской толпы на двухъ странниковъ изъясняется надеждою ненаказанности. Изъ словъ Содомлянъ къ Лоту, 9. видно, что судъ общественный и права гражданскія могли еще полагать нѣкоторые предѣлы взаимнымъ ихъ безчиніямъ: за то тамъ, гдѣ не страшились закона гражданскаго, они попирали права человѣчества и природы.

Вотъ, у меня двѣ дочери, и пр. Св. Златоустъ, In Genes. Hom. 43. говоритъ, что

сей поступокъ Лота выше всякаго страннопріимства. Но нѣкоторые новѣйшіе толкователи осуждаютъ оный, полагая, что для отвращенія злодѣянія не должно подавать совѣтъ на другое злодѣяніе, ниже спасать невинность погибелію невинности. Calm. in h. l. Дабы дать сему поступку истинную цѣну, должно примѣтить раздѣльно: а) что Лотъ вмѣсто большаго преступленія предлагаетъ Содомлянамъ меньшее, такъ какъбы кто разбойнику покушающемуся на человѣкоубійство для уменьшенія зла предложилъ довольствоваться грабительствомъ; б) что дочерей своихъ онъ подвергаетъ только нещастію, а не преступленію: ибо насиліе не можетъ нарушить цѣломудрія; в) что права гостепріимства, особенно важныя въ древности, и вообще любовь къ ближнему, оправдали бы его, естьли бы онъ пожертвовалъ своею жизнію за невинныхъ пришельцевъ ввѣрившихъ себя его дому: на томъ же основаніи онъ жертвуетъ семейственною честію; г) что онъ могъ надѣяться столь нечаяннымъ и отважнымъ предложеніемъ совсѣмъ отвратить всякое злодѣяніе: поелику его семейство находилось въ Содомѣ подъ защитою правъ гражданскихъ, которыя были еще нѣсколько уважаемы беззаконниками. При всемъ томъ д)

должно признать первую погрѣшность, или грѣхъ Лота, въ томъ, что онъ жилъ и располагался вступить въ родственныя связи въ такомъ народѣ, котораго развратъ не могъ быть ему неизвѣстенъ.

Поразили слѣпотою. Сіе не было лишеніе зрѣнія, но нѣкоторый безпорядокъ ощущеній и воображенія, препятствовавшій различать и узнавать предметы, подобно какъ сіе случилось съ войскомъ Сирійскимъ по молитвѣ Елисея. 4 Цар. VI. 18—20.

---

5) ПОСЛѢДНЯЯ ПРОПОВѢДЬ СПАСЕНІЯ ВЪ СОДОМѢ.

12. *Наконецъ гости сказали Лоту: кто у тебя есть еще здѣсь? Зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и ктобы ни былъ у тебя въ семъ городѣ, всѣхъ выведи изъ сего мѣста.* 13. *Ибо мы тотчасъ истребимъ сіе мѣсто; потому что великъ отсюда вопль къ Іеговѣ, и Іегова послалъ насъ истребить оное.* 14. *И такъ Лотъ пошелъ, и говорилъ съ зятьями своими, которые брали было за себя дочерей его, и сказалъ: встаньте, выдьте изъ сего мѣста; ибо Іегова тотчасъ истребитъ сей городъ: но зятьямъ его показалось, что онъ шутитъ.*

Являя особенное благоволеніе Лоту, Богъ въ тоже время изливаетъ послѣднія капли елея благости Своей на недостойный народъ, и даетъ послѣднее свидѣтельство о необходимости Своего надъ нимъ суда. И судъ и средство спасенія открывается благовременно, хотя и безъ успѣха, сродникамъ Лота, то есть, лучшимъ изъ Содомлянъ: дабы послѣ сего суда не подумалъ ктолибо, что Содомъ могъ быть спасенъ подобно Ниневіи.

Зятья Лота, вѣроятно, были тѣ, которымъ обручены были двѣ дочери Лота еще находившіяся въ его домѣ.

---

6) ИЗВЕДЕНІЕ ЛОТА ИЗЪ СОДОМА.

15. *Когда взошла заря; Ангелы начали торопить Лота, говоря: встань, возми жену свою, и двухъ дочерей своихъ, находящихся здѣсь, что бы не погибнуть* и *тебѣ за беззаконія сего города.* 16. *Но какъ онъ медлилъ; то они, по милости къ нему Іеговы, взяли за руки его, и жену его, и двухъ дочерей его, и выведши, поставили его внѣ города.* 17. *Когда же вывели ихъ за городъ:* то одинъ *сказалъ: спасай жизнь твою; не оглядывайся назадъ; и ни*

гдѣ не останавливайся на равнинѣ; спасайся на гору, чтобы тебѣ не погибнуть.

Онъ медлилъ. Таковы земныя пристрастія, что и смертная опасность не вдругъ расторгаетъ узы ихъ.

Одинъ *сказалъ.* Кажется, здѣсь и Лоту, какъ прежде Аврааму, является Iегова: ибо не вѣроятно, что бы кто, кромѣ его, властенъ былъ рѣшить судьбу Цоара, 21.

Не оглядывайся. Нѣкоторые думаютъ, что симъ запрещается не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько опасная медленность въ тѣхъ мѣстахъ, которыя должны погибнуть съ онымъ. Но не удивительно, есть-ли и одинъ взглядъ на Содомъ запрещенъ для искушенія вѣры и послушанія, или даже по причинѣ естественной опасности отъ губительныхъ силъ, текущихъ изъ столь необычайнаго пожара.

Спасайся на гору. То есть: на горы Моавитскія, какъ онѣ послѣ названы. Ибо и Сигоръ, который, долженъ лежать на пути къ горамъ убѣжища Лотова, принадлежитъ къ Моавитидѣ. Иса. XV. 5. Iер. XLVIII. 33, 34.

---

7) СОХРАНЕНІЕ ЦОАРА.

18. *Но Лотъ сказалъ имъ: нѣтъ Господи!* 19. *Вотъ, рабъ Твой обрѣлъ благодать предъ очами Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сдѣлалъ со мною, что спасъ жизнь мою; но я не могу спастись на гору, чтобъ не застигла меня бѣда сія, и чтобы мнѣ не умереть.* 20. *Вотъ, ближе бѣжать въ сей городъ, а онъ малъ; позвольте мнѣ спасаться въ него; не правда ли что онъ малъ?* въ немъ *сохранилась бы жизнь моя.* 21. *На сіе сказалъ ему: вотъ, Я сдѣлаю тебѣ и сію милость чтобы не истреблять города, о которомъ ты говоришь.* 22. *Не медли, спасайся въ него; ибо Я не могу сдѣлать* своего *дѣла, пока ты не уйдешь туда. Отъ сего* приключенія *дано имя городу сему: Цоаръ.* 23. *Солнце взошло надъ землею, и Лотъ пришелъ въ Цоаръ.*

Я не могу спастись на гору. То есть, я не могу въ скорости достигнуть горъ: а между тѣмъ истребленіе начнется, и достигнетъ меня.

Онъ малъ. Сіе двукратно говоритъ Лотъ, оправдывая свою прозьбу, дабы она не показалась дерзновенною и противною суду Божію.

Я сдѣлаю тебѣ и сію милость. Точнѣе

съ Еврейскаго: *Я пріемлю лице твое и въ семъ.* Въ семъ выраженіи заключается понятіе *лицепріятія*, которое собственно есть дѣйствіе суда основанное на качествахъ судимаго лица, а не на качествѣ дѣла. Оно можетъ быть двоякое: или являющее милость одному съ нарушеніемъ правъ другаго, или милующее и возвышающее, кого-либо, безъ обиды другихъ. Первое не свойственно Богу, Втор. X. 17. и возбранено закономъ человѣку, Втор. XVI. 19. Послѣднее есть преимущество верховной власти.

Цоаръ. Значитъ: *малый.*

---

8) КАЗНЬ СОДОМА.

24. *Тогда Іегова послалъ на Содомъ и Гоморръ сѣрный и огненный дождь отъ Іеговы съ небесъ.* 25. *И истребилъ города сіи, и всю равнину сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли.*

Въ усугубленіи въ семъ мѣстѣ имени *Іеговы* Евреи не находятъ особенной знаменательности; а изъясняютъ оное просто изъ свойства языка. Но нѣкоторые Христіанскіе учители находятъ здѣсь указаніе на раздѣленіе лицъ С. Троицы. Ignat. Ep. ad Antioch. По сей догадкѣ текстъ можетъ быть изложенъ такъ: *Іегова, явившійся Ав-*

рааму, одождилъ на Содомъ и Гоморръ сѣру и огонь, *отъ Іеговы*, неявленно пребывающаго на небесахъ.

Содомъ и *Гоморръ* упоминаются здѣсь какъ знатнѣйшіе изъ погибшихъ городовъ, которыхъ четыре именуетъ Моисей въ книгѣ Второзаконія, XXIX. 23. а книга Премудрости, X. 6. считаетъ пять. Въ семъ послѣднемъ числѣ можетъ быть, заключается *Цоаръ*. Іезекіиль, XVI. 48. упоминаетъ также о *дщеряхъ Содомы*, то есть, о подчиненныхъ Содому городахъ.

Дѣйствіе истребленія Содома нѣкоторые изъясняютъ какъ дѣйствіе природы. Полагаютъ, *сѣра и огонь*, въ сказаніи Моисея, тоже значитъ, что *сѣрный огонь* а сѣрный огонь тоже, что огонь молніи сопровождаемый обыкновенно сѣрнымъ запахомъ; что сильная молнія зажгла не только селенія, но и землю равнины Іорданской, изобиловавшую битуменомъ и нефтью, веществами одного рода *), удобно возгарающимися; что дѣйствіемъ сего пожара, и, можетъ быть, присоединившагося къ тому

---

*) Strab. Lib. XVI. *Γίνεται ἐν τῇ Βαβυλιυνία ἡ ἀσφαλτος πολλὴ περί ἧς Ἐρατοθένης μέν ἕτως ἔιρηκεν. ὅτι ἡ μεν ὑγρὰ ἣν δ καλἕσι.* Νά *θαν, γινεται δέ ἐν τῇ Σουσίδι, ἡ δέ ξηρα δυναμένη πηττε δσθαι ἐν τῇ* Βαβυλωνίᾳ.

землетрясенія, равнина Іорданская, и прежде низкая и напоенная водою, еще болѣе углублена, потомъ совершенно затоплена, и, сообщивъ водѣ свойство грунта, превратилась въ такъ называемое *Мертвое море*.

Не трудно согласиться въ томъ, что сіе изъясненіе вѣроятно. Не доказано токмо то, что слова: *сѣра и огонь* точно значатъ молнію. Ихъ знаменованія не льзя определять по ихъ употребленію въ другихъ мѣстахъ С. Писанія: Пс. X. 6. Іез. XXXVIII. 22. Ибо сіи мѣста не безъ основанія могутъ быть принимаемы за указанія на исторію Содома, и потому должны объясняться ею, а не объяснять ее.

Необходимо должно признать въ потребленіи Содома дѣйствіе сверхъестественное: а) поелику оно предсказано Богомъ; б) поелику Ангелы приписываютъ оное Богу, какъ первой причинѣ, и себѣ, какъ орудіямъ, 13. в) поелику *огонь* низведенный *Іеговою отъ Іеговы*, по напряженности самаго сего выраженія, значитъ нѣчто болѣе, нежели простое дѣйствіе природы. И въ другихъ мѣстахъ С. Писанія *огнь отъ лица Іеговы*, Лев. IX. 24. также, *огнь съ небесъ*, 2 Пар. VII. 1. значитъ чудодѣйственный огнь.

О *истребленіи* Содома и Гоморра нѣкоторые Пророки говорятъ, какъ о конеч-

ной гибели. Иса. XIII. 19, 20. Іер. XLIX. 18. Соф. II. 9. Но Іезекіиль назвав Содому и Самарію сестрами Іерусалима по безаконіямъ, всѣмъ имъ предсказываетъ *обращеніе и возстановленіе*, XVI. 46, 47. 53. 55. Іеронимъ указываетъ Содомъ на берегу Мертваго моря. Въ исторіи Хрістіанскихъ церквей упоминается Епископъ Содомскій принадлежавшій къ Митрополіи Петры. См. Labb. t I. Concil. Должно думать, что Содомъ у Пророка значитъ развратъ язычниковъ; у Іеронима — развалины или слѣды города; а въ церковной исторіи — такой городъ, который съ древнимъ Содомомъ ничего не имѣетъ общаго, кромѣ имени, и никакой связи, кромѣ запутанныхъ преданій.

---

9) НЕЩАСТІЕ ЖЕНЫ ЛОТОВОЙ.

26. *Жена же* Лотова *оглянулась назадъ, и стала солянымъ истуканомъ.*

Нѣкоторые новѣйшіе толкователи, не могши согласить съ образомъ своихъ мыслей сего превращенія жены Лотовой, превращаютъ ея *истуканъ*, въ *памятникъ* ей воздвигнутый (Михаэлисъ); а другіе (Даше, Мейснеръ) стараются вытолковать изъ словъ Моисея только такой смыслъ, что она *увязла въ соли.*

Напротивъ того древніе вообще полагали, что жена Лотова превращена въ каменно-соляный истуканъ или столпъ. Прем. X. 7. Климентъ Римскій говоритъ, что сей истуканъ оставался до его дней. Ep. ad. Corinth. C. XI. Флавій, Antiq. L. I. c. 12. пишетъ, что даже самъ видѣлъ оный.

Превращеніе сіе можно представить такимъ образомъ: страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ изступленіе и безчувствіе; изліченія отъ пожара лютаго *сѣрою и солью,* (см. Втор. XXIX. 23.) — совершенно умертвить; а потомъ земля и воздухъ, также сѣрою и солью напитанные, — довершить окаменѣніе. Аббатъ Руссо (Secrets de l'Abbé Rousseau.) путешествовавшій по Аравіи, нашелъ въ сей странѣ силу окаменяющую въ удивительномъ изобиліи.

Впрочемъ къ древнему, и по древности важному, мнѣнію объ окаменѣніи жены Лотовой, не должны безъ разбора быть примѣшиваемы не имѣющія чистаго источника преданія о продолжающихся женскихъ припадкахъ ея истукана, о ежедневномъ возобновленіи отъемлемыхъ у него частей, (Carm. de Sodoma in oper. Tert. Iren. L. IV. c. 51.) и не согласныя однѣ съ другими извѣстія путешествовавшихъ. Естьли ны-

нѣ и нѣтъ сего истукана: посему еще не льзя сказать, что его не было.

Преступленіе погубившее жену Лотову было не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе заповѣди Божіей и пристрастіе къ жилищу разврата. См. Лук. XVII. 31, 32.

---

10) ЗАКЛЮЧЕНІЕ ПРЕДЪИДУЩАГО ПОВѢСТВОВАНІЯ.

27. *Между тѣмъ Авраамъ утромъ пошелъ на то мѣсто, гдѣ стоялъ предъ лицемъ Іеговы.* 28. *И когда онъ посмотрѣлъ къ Содому и къ Гоморру, и на все пространство равнины: то увидѣлъ, что дымъ восходилъ съ земли, какъ дымъ пещи.* 29. *Такимъ образомъ, когда Богъ истреблялъ города равнины сей: то вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота изъ среды истребленія, тогда какъ истреблялъ города, въ которыхъ Лотъ жилъ.*

То, что Авраамъ поспѣшаетъ видѣть Содомъ, есть слѣдствіе разговора его съ Богомъ, по которому онъ оставался въ ожиданіи.

Вспомнилъ Богъ о Авраамѣ, и вывелъ Лота. Сіе заключеніе сказанія о Содомѣ:

а) открываетъ связь сего сказанія съ исторіею Авраама; б) разрѣшаетъ и дополняетъ разговоръ Іеговы съ Авраамомъ, по содержанію своему какбы прерванный и не оконченный; и в) оправдываетъ милость Божію къ семейству Лота, которое въ приключеніяхъ своихъ по изшествіи изъ Содома кажется ея недостойнымъ.

---

11) ПРИБАВЛЕНІЕ О ПОТОМСТВѢ ЛОТА.

30. *Потомъ Лотъ вышелъ изъ Цоара, и сталъ жить въ горѣ, и съ нимъ двѣ дочери его: ибо онъ боялся жить въ Цоарѣ. И такъ онъ жилъ въ пещерѣ, и съ нимъ двѣ дочери его.* 31. *И сказала старшая младшей: отецъ нашъ старъ; и нѣтъ никого на землѣ* сей, *ктобы взялъ насъ въ замужство по обычаю всей земли;* 32. *и такъ напоимъ отца нашего виномъ, и преспимъ съ нимъ, и получимъ отъ отца нашего дѣтей.* 33. *И въ ту ночь напоили отца своего виномъ; и пошла старшая, и спала съ отцемъ своимъ: а онъ не узналъ* ея *ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала.* 34. *На другой день старшая сказала младшей: вотъ, я спала вче-*

ра съ отцемъ моимъ; напоимъ его виномъ и въ сію ночь; и ты поди, спи съ нимъ, чтобы получить отъ отца нашего дѣтей. 35. *И напоили отца своего виномъ и въ сію ночь; и встала младшая,* и пошла *спать съ нимъ: а онъ не узналъ* ея, *ни тогда, какъ она ложилась, ни тогда, какъ вставала.* 36. *Такимъ образомъ обѣ дочери Лотовы зачали отъ отца своего.* 37. *Старшая родила сына, и нарекла ему имя: Моавъ; сей есть отецъ Моавитянъ,* такъ называемыхъ *до сего дня.* 38. *Младшая также родила сына, и нарекла ему имя: Бен-Амми; сей отецъ Аммонитянъ,* такъ называемыхъ *до сего дня.*

Сказаніе о родѣ Лота можетъ имѣть двѣ цѣли: а) объяснить заключительную мысль предъидущаго повѣствованія, что Лотъ сохраненъ *ради Авраама;* и б) дать Израильтянамъ нужное для нихъ понятіе о происхожденіи *Моавитянъ* и *Аммонитянъ.*

Боялся жить въ Цоарѣ. Лота устрашить могли: а) близость продолжающагося Содомскаго пожара, и б) Содомскіе нравы жителей Цоара. Но какъ онъ былъ уже обнадеженъ Богомъ въ безопасности города, 21. то бѣгство изъ него было дѣйствіе маловѣрія, почему и сопровождалось еще новымъ замѣшательствомъ.

Жилъ въ пещерѣ. Сей родъ жилища, хо-

тя показываетъ нужду, впрочемъ не былъ необычайный въ странахъ лежащихъ около Іудеи. Авд. 3.

Нѣтъ никого на землѣ, и пр. Должно различить слова: *земля*, и, *вся земля*. Послѣднее значитъ здѣсь *вселенную*, а первое *страну*. Безмужіемъ угрожали дочерямъ Лота: а) его удаленіе отъ общежитія, б) бѣдность, и в) то, что страна, изъ которой онъ вышелъ, сдѣлалась ужасною притчею въ мірѣ.

Получимъ отъ отца нашего дѣтей. Доброе намѣреніе, но которое не оправдываетъ средства незаконнаго. Впрочемъ что С. Писаніе повѣствуетъ о кровосмѣшеніи Лота, не осуждая и не оправдывая его, симъ даетя наставленіе намъ, чтобы взирая на представленные намъ примѣры, не столько другихъ пересуждали, сколько *судили себя самихъ*. 1 Кор. XI. 31. „*Я боюсь*, говоритъ Оригенъ, In Genes. Hom. V. *чтобы сіе кровосмѣшеніе не было чище чистоты многихъ*.

Содома и Гоморра, по словамъ Апостола Іуды, 7. *предлежатъ въ примѣръ, подвергшись наказанію огнемъ вѣчнымъ*. *День изшествія Лота отъ Содомлянъ* Іисусъ Христосъ уподобляетъ *дню Своего явленія*,

и повелѣваетъ *вспоминать жену Лотову*. Лук. XVII, 28—32. Послѣднія казни враговъ Божіихъ въ Апокалипсисѣ, XIV. 10, 11. XIX. 20. XX. 9, 10. изображаются одинакими чертами съ казнію Содома. Сіи соображенія сходятся въ общей мысли, что судьба Содома и Лота представляетъ въ маломъ видѣ судьбу міра и человѣка.

Весь міръ и видимыя *небеса для огня берегутся ко дню суда и погибели нечестивыхъ людей*. 2 Пет. III. 7.

Время суда наступитъ нечаянно, когда *ѣдятъ, пьютъ, покупаютъ, продаютъ, насаждаютъ, строятъ*.

Оно отлагается токмо дотолѣ, какъ наполнится число избранныхъ и запечатлѣнныхъ, которые, подобно Лоту, должны изъити изъ страны погибельной, прежде ея погибели.

Тѣ, которые изходятъ отъ міра, изводятся изъ него рукою Господа, хотя не всегда равно видимою; прочіе ругаются изходящимъ, сами не видятъ пути своего.

Изходящіе должны поспѣшать и не озираться: *Никто взявшійся за соху, и оглядывающійся назадъ не управитъ себя въ царствіе Божіе*. Лук. IX. 62.

Безопасность и спасеніе *въ горѣ*—въ непрестанномъ удаленіи отъ міра, приближеніи къ Богу и послѣдованіи волѣ Его.

Но кого Богъ ввелъ въ *малый градъ*: тотъ уже не долженъ искать иныхъ путей къ своей безопасности, а проповѣдывать другимъ покаяніе, благодать и спасеніе.

Душа, наполненная образами міра, и *плоть*, отвращающаяся умерщвленія, суть опасныя собесѣдницы *духа*, начинающаго, по изшествіи изъ міра, входить въ себя. Надъ ними должно бдѣть и не усыпать.

Мудрость, которую износятъ съ собою отъ міра, подобна вину взятому на путь. Нѣкоторые, думая подкрѣпить и ободрить себя симъ виномъ во время утомленія и унынія, помрачаютъ свой чистый смыслъ, и не чувствительно впадаютъ въ дѣла тьмы.

ИСКУШЕНІЕ АВРААМА ВЪ ГЕРАРАХЪ.

Б. XX.

---

1. *Аврамъ же пошелъ оттуда въ зем-
лю полуденную; и сталъ жить между
Кадешемъ и между Суромъ; и пришелъ
на время въ Гераръ.* 2. *И сказалъ Авра-
амъ о Сарръ, женѣ своей: это сестра моя.
[Ибо онъ боялся сказать, что это жена
его, чтобы жители города того не убили
его за нее.] И посланъ Авимелехъ, царь
Герарскій, и взялъ Сарру.* 3. *Но Богъ при-
шелъ къ Авимелеху въ сновидѣніи нощномъ,
и сказалъ ему: вотъ ты умираешь за сію
женщину; ибо она имѣетъ мужа.* 4. *Впро-
чемъ Авимелехъ не прикасался къ ней, и
потому сказалъ: Господи! не уже ли Ты
погубишь и неповинный народъ?* 5. *Не самъ
ли онъ сказалъ мнѣ: это сестра моя? И*

она сама сказала: это братъ мой. Я сдѣлалъ это простымъ сердцемъ и чистыми руками. 6. *И сказалъ ему Богъ въ сновидѣніи: и Я знаю, что ты сдѣлалъ сіе простымъ сердцемъ; потому Я и удержалъ тебя отъ грѣха предо Мною; потому и не допустилъ тебя прикоснуться къ ней.* 7. *Теперь возврати жену мужу: ибо онъ Пророкъ, и помолится о тебѣ, и ты будешь живъ; а естьли не возвратишь, то знай, что непремѣнно умрешь, ты, и всѣ твои.* 8. *Авимелехъ всталъ рано, и призвалъ всѣхъ рабовъ своихъ, и пересказалъ всѣ слова сіи во уши ихъ; и сіи люди очень испугались.* 9. *Потомъ Авимелехъ призвалъ Авраама, и сказалъ ему: что ты надъ нами сдѣлалъ? Чемъ согрѣшилъ я противъ тебя, что ты навелъ было на меня и на царство мое* столь *великій грѣхъ? Ты сдѣлалъ надъ нами дѣла, какихъ не дѣлаютъ.* 10. *Авимелехъ сказалъ также Аврааму: что видѣлъ ты, по чему поступилъ такимъ образомъ?* 11. *Авраамъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ* самъ въ себѣ: *можетъ быть нѣтъ страха Божія на мѣстѣ семъ; и потому убьютъ меня за жену мою.* 12. *А притомъ она подлинно сестра мнѣ; она дочь отца моего, только не дочь матери моей; и сдѣлалась моею женою.* 13. *И такъ когда*

Богъ повелъ меня изъ дома отца моего странствовать: то я сказалъ ей: сдѣлай со мною сію милость: въ какое ни придемъ мы мѣсто, вездѣ говори обо мнѣ: это братъ мой. 14. Тогда Авимелехъ взялъ [серебра тысячу дидрахмъ, и] мѣлкаго и крупнаго скота, и рабовъ и рабынь, и далъ Аврааму; и возвратилъ ему Сарру жену его. 15. И сказалъ Авимелехъ: вотъ, земля моя предъ тобою; живи, гдѣ тебѣ за благо разсудится. 16. А Саррѣ сказалъ: вотъ, я далъ брату твоему тысячу сиклей *серебра; вотъ, это тебѣ покровъ очей, предъ всѣми находящимися съ тобою, и предъ всѣми* прочими, *что бы знали* тебя. 17. *И помолился Авраамъ Богу, и исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали раждать. 18. Ибо совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое чрево въ домѣ Авимелеха, за Сарру, жену Авраамову.*

Приключеніе Авраама въ Герарахъ есть, такъ сказать, повтореніе того, что случилось съ нимъ въ Египтѣ, Б. XII. 11—20.

С. Повѣствователь, предлагая два столь сходныя произшествія, поучаетъ тѣмъ, что такіе же камни претыканія, къ какимъ приражаются праведники въ началѣ своего пути, могутъ находиться въ продолженіи, и даже при концѣ онаго; и что вѣра, даже

послѣ яснѣйшихъ обѣтованій и величественнѣйшихъ откровеній, имѣетъ времена примрака.

Время приключенія Герарскаго (о чемъ недоумѣваютъ нѣкоторые) не можетъ быть иное, какъ-то, которое открывается изъ порядка повѣствованія Моисеева, то есть, между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. Ибо порядокъ повѣствованія очевидно слѣдуетъ здѣсь порядку путешествій Авраамовыхъ. Со времени разлученія отъ Лота, до разрушенія Содома, Авраамъ постоянно находился при дубравѣ Мамре. Б. XIII. 18. XIV. 13. XVIII. 1. XIX. 27, 28. По рожденіи Исаака онъ былъ уже на земли Герарской, или вообще, Филистимской, и обиталъ въ ней *многіе дни*. XXI. 33, 34. Слѣдственно преселеніе въ Герары должно полагать точно во время протекшее между разрушеніемъ Содома и рожденіемъ Исаака. И какъ сіе время составляетъ одинъ годъ, XVIII. 10. то надобно, чтобы произшедшее въ домѣ Авимелеха произошло въ короткое время предъ зачатіемъ Исаака, или вскорѣ по его зачатіи, когда по наружности Сарры еще не льзя было ее признать беременною.

Чрезъ понятіе о времени преселенія Авраамова въ Герары дѣлается понятною причина преселенія: — ужасъ казни Содома и

сѣрный, ядовитый смрадъ, распространявшійся отъ мѣста потребленія.

Авраамъ же пошелъ оттуда. То есть: отъ дубравы Мамре.

Гераръ. Одно изъ древнихъ Филистимскихъ селеній, на южной границѣ земли Ханаанской. Б. X. 19.

Ибо онъ боялся, и пр. Сіе объясненіе читается только въ Греческомъ текстѣ; и вѣроятно, прибавлено догадкою, по примѣру подобнаго сказанія въ главѣ второйнадесять.

Послалъ Авимелехъ царь Герарскій, и взялъ Сарру. Достойно примѣчанія, что здѣсь не говорится, какъ прежде въ подобномъ случаѣ, о красотѣ Сарры, которая теперь конечно уже не въ лѣтахъ цвѣтущей красоты, имѣя 90 лѣтъ отъ рожденія. Можно полагать, что намѣреніе Авимелеха вступить въ супружество съ Саррою клонилось къ тому, чтобы посредствомъ сей родственной связи присоединить къ своему народу и царству многолюдный, сильный, богатый, и внѣ союза опасный для него, домъ Авраама.

Богъ пришелъ къ Авимелеху. Столь не отступенъ Промыслъ отъ уповающихъ на Бога. Тогда, какъ въ естественномъ теченіи вещей Авимелеху не оставалось никакой преграды отъ грѣха, и Аврааму ника-

кой ограды отъ бѣдствія; Богъ Самъ приходитъ предстательствовать за безопасность одного, и удержать отъ грѣхопаденія другаго.

Вотъ ты умираешь. Съ перваго взгляда сіи слова представляютъ въ себѣ рѣшительное опредѣленіе осужденія и казни. Но вскорѣ послѣ сего Богъ говоритъ, что Онъ *удержалъ* Авимелеха, *отъ грѣха*; и предлагаетъ ему *жизнь* и *смерть* соотвѣтственно тому, какъ онъ поступитъ съ Саррою. Сіе ослабленіе строгаго въ началѣ угроженія не должно казаться противорѣчіемъ и превратностію недостойною глаголющаго Бога: оно есть дѣйствіе правосудія, соединеннаго съ милосердіемъ. Всякое угроженіе Слова Божія имѣетъ двоякій разумъ и намѣреніе: осужденіе грѣшника и призваніе къ обращенію. Посему одно и тоже прещеніе человѣку на пути грѣха слышится какъ строгій гласъ осужденія; а на пути начинающагося обращенія, какъ кроткій гласъ призыванія.

Ибо она имѣетъ мужа. Авимелехъ осуждается не за супругу Авраама: но вообще за жену имѣющую мужа. Такимъ образомъ смерть возвѣщается здѣсь на всякое прелюбодѣяніе.

Господи! не уже ли ты погубишь и неповинный народъ? Нѣкоторые догадываютъ-

ся, что Авимелехъ сими словами сравниваетъ себя и народъ свой съ Содомлянами. Въ самомъ дѣлѣ, отношенія, въ которыхъ находится теперь Авимелехъ съ Авраамомъ, по наружности своей имѣютъ сходство съ тѣми, въ какихъ Содомляне находились съ Лотомъ и Ангелами страннопріятыми отъ него; и Богъ также угрожаетъ Авимелеху погибелію.

Когда Авимелехъ говоритъ объ опасности цѣлаго *народа*: онъ предполагаетъ, что грѣхъ царя вмѣстѣ съ казнію можетъ пасть и на народъ, что видно также изъ послѣдующихъ словъ его къ Аврааму, 9. Истина сего предположенія подтверждается словами прещенія Божія: *умрешь ты и всѣ твои.* Яснѣйшій примѣръ таковаго суда Божія представляетъ Давидъ, за сдѣланное имъ народосчисленіе наказанный смертоносною язвою, три дня продолжавшеюся во всемъ народѣ Израильскомъ. 2 Цар. XXIV. 15—17. Основанія подобныхъ сему судебъ Божіихъ глубоко сокрыты въ безднѣ премудрости Божіей, такъ что человѣческіе взоры не всегда могутъ открывать оныя. Впрочемъ можно примѣчать, что человѣкъ съ силою духа владычествующій въ обществѣ, какъ внѣшнею своею властію, такъ примѣромъ, и какбы преліяніемъ своего духа, возбуждаетъ въ окружающихъ его тѣ ка-

чества, которыя въ немъ возбуждены; и, располагая ихъ къ общимъ съ собою добродѣтелямъ или порокамъ, полагаетъ такимъ образомъ естественное основаніе къ одинакой участи. Духи поставленные водителями другихъ, по Божественному порядку, должны быть первыми пріемниками вышнихъ силъ и даровъ для себя и другихъ: отверзая или заграждая путь Благодати къ себѣ самимъ, они въ тоже время открываютъ или закрываютъ оный и для другихъ. Безъ сомнѣнія, правда Божія умѣетъ соблюдать въ общественныхъ наказаніяхъ и то, чтобы, естьли случай открывающій оныя не есть преступленіе всѣхъ и каждаго, тяжесть бѣдствія раздробляясь упадала на каждаго въ такой мѣрѣ, которая бы соотвѣтствовала его внутреннему состоянію въ особенности.

Удержалъ тебя отъ грѣха. Сію милость оказалъ Богъ Авимелеху сперва нѣкоторою болѣзнію его, 17, 18. которая сдѣлала Сарру неприкосновенною; а потомъ и симъ самымъ откровеніемъ.

Пророкъ נביא (производятьли отъ נוב, *износить плодъ*, въ переносномъ смыслѣ, *произносить слова*, Прит. X. 31. или лучше отъ Арабскаго נבא *возвѣщать,*) вообще значитъ *вѣстника* или *истолкователя*. Въ семъ значеніи Ааронъ называется пророкомъ

Моисея. Исх. VII. 1. Авраамъ именуется пророкомъ наипаче по тому отношенію, что Богъ хощетъ чрезъ него, какъ *истолкователя*, принять молитву Авимелеха. И въ послѣдующія времена пророки были какъ вѣстниками воли Божіей между человѣками, такъ и вѣстниками прошеній человѣческихъ предъ Богомъ; и молитва была камнемъ испытанія истинныхъ пророковъ. Іер. XIV. 11. XXVII. 18.

Слово נביא *пророкъ* приводитъ нѣкоторыхъ въ искушеніе сомнѣваться о подлинности или неповрежденности книгъ Моисеевыхъ: ибо, говорятъ, слово сіе вошло въ употребленіе уже послѣ временъ Судей. См. 1 Цар. IX. 9. Но изреченіе книги Царствъ подавшее случай къ сему сомнѣнію, значитъ только то, что слово *прозорливецъ* вышло изъ употребленія народнаго, и что вмѣсто его сдѣлалось употребительнѣе слово *пророкъ*; а не то, что сіе последнее слово до того времени совсѣмъ не существовало въ языкѣ. Должно полагать, что сіе слово употреблялось издревле; что во времена Судей въ народномъ разговорѣ оно замѣнено было, болѣе понятнымъ по произхожденію, словомъ ראה *видящій*, или *прозорливецъ*; а наконецъ въ царскія, болѣе образованныя времена, при помощи книгъ, опять вошло во всеобщее употребленіе.

Всѣхъ рабовъ своихъ. То есть: тѣхъ изъ подданныхъ, которые или служатъ во дворѣ царскомъ, или имѣютъ входъ въ оный.

Дѣла, какихъ не дѣлаютъ. То есть: *то, чего не должно дѣлать.* Выраженіе скромное.

Что видѣлъ ты? и пр. То есть: видѣлъ ли ты здѣсь что-либо такое, чтобы заставляло тебя опасаться, и прибѣгнуть къ хитрости? видалъ ли ты, чтобы здѣсь похищали женъ, или убивали иностранцевъ?

Подлинно сестра. Іудеи почитаютъ Сарру за одно лице съ Есхою дочерью Аррана, Б. XI. 29. и думаютъ, что слова: *дочь отца моего, только не дочь матери моей*, означаютъ рожденіе Аррана не отъ одной матери съ Авраамомъ. Другіе простѣе полагаютъ, что Сарра была дщерь Ѳарры не отъ одной матери съ Авраамомъ. Опасность потеряться между язычниками могла привести благочестивый домъ къ той крайности, чтобы вступать въ такія супружества.

Впрочемъ власть естественнаго закона, говорящаго противъ кровосмѣшенія, имѣла свое дѣйствіе не только въ Авраамѣ, но и въ Хананеяхъ. Сіе видно какъ изъ того, что именемъ сестры даннымъ супругѣ онъ надѣялся совершенно скрыть отъ нихъ свое супружество; такъ наипаче изъ того, что

сказавъ о своемъ супружествѣ съ сестрою, тотчасъ въ извиненіе сего союза присовокупилъ: *не дочь матери моей.*

Когда Богъ повелъ меня и пр. Буквально съ Еврейскаго: *когда Элогимъ повели меня* и пр. Слово *Элогимъ* въ семъ мѣстѣ излагаютъ:

1) о Идолопоклонническихъ *Князьяхъ* Халдейскихъ, отъ которыхъ Авраамъ удалился.— Но не они собственно *заставили* его *странствовать.*

2) *о Богѣ по понятію Авимелеха.* — Но Авимелехъ, какъ и Авраамъ, былъ чтитель Бога единаго.

3) о *Ангелахъ* путеводствовавшихъ Авраама.—Но—

4) есть основательная причина относить оное къ *истинному Богу;* ибо Онъ повелъ Авраама изъ дома отца его. Б. XII. 1. Страннымъ показаться можетъ то, что здѣсь говорится о Богѣ множественно и безъ означенія единства: но есть и другія мѣста С. Писанія, въ которыхъ употребленъ тотъ же образъ выраженія. Б. XXXV. 7. 2 Цар. VII. 23. Срав. 1 Пар. XVII. 21. Духъ сего выраженія тотъ, что имъ означается дѣйствіе единаго Бога вкупѣ съ посредствующими силами, у него служебными, но для человѣковъ высшими и Божественными.

Вотъ, земля моя предъ тобою. Въ семъ случаѣ Авимелехъ не подобенъ Фараону. Сей послѣдній страшится праведника, и удаляетъ отъ себя; а первый ищетъ съ нимъ сообщанія и мира.

Вотъ, это тебѣ покровъ очей, и пр. Выраженіе сіе произошло отъ обычая, по которому женщины носили на лицѣ покрывало въ знакъ скромности и подчиненія мужу. Б. XXIV. 65. 1 Кор. XI. 10. Смыслъ словъ Авимелеховыхъ, (которыя подвержены разнымъ истолкованіямъ, но которыхъ подробное изслѣдованіе не принесло бы большой пользы,) вѣроятно, есть слѣдующій: „*вотъ*, *это*, все, что теперь случилось, твое попеченіе о своемъ супругѣ съ опасностію собственною, чудеса для твоей безопасности, славное прекращеніе искушенія, *это тебѣ покровъ очей*, наилучшее украшеніе и свидѣтельство твоего цѣломудрія и вѣрности супружеской, которыя теперь всѣмъ достовѣрно сдѣлались извѣстны.“

Совсѣмъ заключилъ было Іегова всякое чрево. Не льзя думать, что бы это было неплодство: ибо неплодство не скоро могло быть примѣчено; а Сарра не могла быть безопасна, естьли бы Авимелехъ не не скоро вразумленъ былъ. Можетъ быть, *заключеніе чрева*, состояло въ томъ, что

беременныя не могли разрѣшиться отъ бремени, или въ другой подобной необычайности, по которой вскорѣ можно было узнать карающую руку Божію.

РОЖДЕНIЕ И УНАСЛѢДОВАНIЕ ИСААКА.

Б. XXI. 1—21.

---

1. *И посѣтилъ Iегова Сарру, какъ ска-
залъ; и сотворилъ Iегова Саррѣ, какъ гово-
рилъ.* 2. *Сарра зачала, и родила Аврааму
сына въ старости его въ назначенное вре-
мя, которое предсказалъ ему Богъ.* 3. *И
нарекъ Авраамъ имя сыну своему, родивше-
муся у него, котораго родила ему Сарра:
Исаакъ.* 4. *И обрѣзалъ Авраамъ Исаака
сына своего, осми дней отъ рожденія,
какъ заповѣдалъ ему Богъ.* 5. *Аврааму же
было сто лѣтъ отъ рожденія, когда родил-
ся у него Исаакъ, сынъ его.* 6. *Тогда Сар-
ра сказала: смѣхъ сотворилъ мнѣ Богъ;
кто ни услышитъ обо мнѣ, разсмѣется.* 7.
*И сказала: кто сказалъ бы Аврааму: Сар-
ра будетъ кормить дѣтей грудью? ибо въ*

*

старости его я родила сына. 8. Дитя выросло, и отнято отъ груди; и Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ отнятъ отъ груди. 9. И увидѣла Сарра сына Агари Египтянки, рожденнаго ею Аврааму, смѣющагося [надъ ея сыномъ Исаакомъ]; 10. и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ея; ибо не наслѣдуетъ сынъ этой рабыни съ сыномъ моимъ Исаакомъ. 11. Сіи слова весьма жестокими показались Аврааму по причинѣ сына его. 12. Но Богъ сказалъ Аврааму: не огорчайся за отрока и за рабыню свою; что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея; ибо въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. 13. Впрочемъ и отъ сына рабыни Я произведу народъ, потому что и онъ есть твое сѣмя. 14. И такъ Авраамъ всталъ рано, и взялъ хлѣба, и мѣхъ воды, и далъ Агари, положивъ ей на плеча, отдалъ и отрока, и отпустилъ ее. Она пошла, и заблудилась въ пустынѣ Беэр-шава. 15. И когда вода изъ мѣха вся истощилась; то она оставила отрока подъ однимъ кустомъ, 16. и пошла, сѣла въ сторонѣ, удалясь на одинъ выстрѣлъ изъ лука. Ибо она сказала: не хочу видѣть отрока умирающаго. И такъ она сѣла въ сторонѣ, и подняла вопль, и плакала. 17. И услышалъ Богъ гласъ отрока; и Ангелъ Божій съ небесъ воззвалъ

Агарь, и сказалъ ей: что ты, Агарь? не бойся; Богъ услышалъ голосъ отрока отъ *мѣста, гдѣ онъ находится.* 18. *Встань, возми отрока, и подкрѣпи его рукою твоею; ибо Я произведу отъ него великій народъ.* 19. *Тогда Богъ отверзъ очи ея, и она увидѣла источникъ воды, и пошла, наполнила мѣхъ водою, и напоила отрока.* 20. *И Богъ былъ съ отрокомъ; и онъ выросъ, и сталъ жить въ пустынѣ; и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука.* 21. *Онъ жилъ въ пустынѣ Фаранъ; и его мать взяла ему жену изъ земли Египетской.*

Сказанію о рожденіи Исаака предшествуетъ: 1) вступленіе, предварительно излагающее духъ сего сказанія, который есть тотъ, чтобы показать вѣрное событіе глаголовъ обѣтованія Божія. 1. Согласно съ симъ намѣреніемъ въ продолженіи сказанія показывается 2) самое рожденіе съ его временемъ, которое было предсказано (XVIII. 10), 2. 5. 3) нареченіе имени, также предсказанное (XVII. 19), 3. 4) обрѣзаніе, въ соотвѣтствіе тому, что Богъ предрекъ и сохраненіе закона Своего въ племени Авраама (XVIII. 19), 4. 5) радость о рожденіи Исаака предреченная въ самомъ имени его, 6, 7. 6) утвержденіе за нимъ правъ наслѣдника съ исключеніемъ Измаила, которому предпочтенъ Исаакъ также еще

прежде своего рожденія (XVII. 19—21), 8—14. 7) Наконецъ, дабы Измаилъ не казался совсѣмъ отверженнымъ, присовокупляется повѣствованіе о сохраненіи его и утвержденіи его дома, 14—21.

Посѣтилъ. Посѣщеніе Божіе здѣсь не значитъ явленія Божія, какъ то думаютъ нѣкоторые, хотя впрочемъ Богъ и обѣщалъ таковое явленіе ко времени рожденія Исаака. XVIII. 10. Писатель самъ изъясняетъ слово: *посѣтилъ*, словомъ: *сотворилъ*. Богъ посѣщаетъ дѣйствіями Своего промысла ощутительными и рѣшительными. Суть посѣщенія суда, Исх. XX. 5. XXXII. 34. и посѣщенія милости. Б. L. 24. Исх. III. 16. Богъ какбы приближается въ нихъ къ человѣку, дабы приближить къ себѣ человѣка. Такъ посѣтилъ Онъ Сарру, когда чудеснымъ рожденіемъ Исаака явилъ въ ней силу Своея благодати, и далъ новую силу ея вѣрѣ.

Какъ сказалъ — какъ говорилъ. Симъ усугубленнымъ указаніемъ на слово Божіе Дѣеписатель, кромѣ того, что показываетъ точное и непремѣнное событіе словъ обѣтованія, и предначертываетъ образъ слѣдующаго повѣствованія, открываетъ наипаче истинный образъ посѣщенія Божія и рожденія Исаака. Его рожденіе относится первоначально не къ Авраму и Саррѣ, не къ

природѣ или заслугамъ человѣческимъ, но къ слову Божію. Они имѣли благословенный плодъ чрева потому, что Богъ вглаголалъ въ нихъ свое всеплодное: *да будетъ.*—Справедливость требуетъ, чтобъ и всѣ блага пріемлемыя отъ Бога первоначально и единственно были относимы къ Его слову, обѣтованію, Благодати.

Исаакъ. Нареченіе сего имени, подобно какъ и нѣкоторыхъ другихъ въ древности, есть родъ исповѣданія вѣры въ обѣтованіе. Ибо какъ обѣтованіе соединено было съ симъ именемъ еще до рожденія сына Саррина: то Авраамъ не прежде могъ наложить ему имя, какъ приложивъ къ нему вѣрою обѣтованіе.

Какъ заповѣдалъ ему Богъ. Въ примѣрѣ Авраама, который обрѣзываетъ новорожденнаго сына своего, *какъ заповѣдалъ ему Богъ,* заключается общее правило, нужное при употребленіи Таинствъ. Ихъ должно употреблять, сколько можно, точно по заповѣди Божіей, а не по мудрованію собственному.

Смѣхъ. Теперь чистымъ смѣхомъ радости Сарра исправляетъ прежній смѣшенный смѣхъ радости и недоумѣнія.

Кто сказалъ бы Аврааму, и пр. То есть: кто посмѣлъ бы обнадеживать Авраама, что Сарра можетъ имѣть дѣтей?

Должно замѣтить, что Сарра говоритъ: *кормить грудью*, вмѣсто: *родить*. Роскошь нынѣ раздѣляетъ сіи дѣйствія: но въ природѣ и намѣреніяхъ Божіихъ онѣ составляютъ одно свойство матери.

Отнято отъ груди. Время кормленія младенцевъ молокомъ, по мнѣнію Іеронима (Quæst. Heb.), продолжалось въ древности пять лѣтъ. Слѣды обыкновенія сего можно примѣчать въ Исторіи Самуила. 1 Цар. I. 22. II. 11. При Маккавеяхъ, и, какъ кажется, еще при Царяхъ Іудейскихъ, время доенія оканчивалось третьимъ годомъ возраста. 2 Макк. VII. 27. 2 Пар. XXXI. 16.

Большой пиръ. Пиръ по случаю отнятія младенца отъ груди, по видимому, есть произшествіе весьма маловажное для Исторіи сына обѣтованія; естьли оный какимъ нибудь особливымъ образомъ не входитъ въ порядокъ повѣствованія. Можно догадываться, не потому ли Моисей упоминаетъ о пирѣ Исаака, что сіе торжество подало Измаилу случай къ поступку, рѣшившему судьбу его въ сравненіи съ Исаакомъ. — Но примѣръ Авраама и здѣсь поучителенъ. Онъ говоритъ намъ, что вѣра не отвергаетъ благоприличій общежительныхъ, а старается ихъ облагородствовать своимъ вліяніемъ.

Смѣющагося. По тексту Седмидесяти толковниковъ: *играющаго съ ея сыномъ Иса-*

аkомъ. Дополненіе, что смѣхъ Измаила относился къ *Исааку*, достойно вниманія: но переводъ: *играющаго*, недостаточенъ; ибо игрою Измаила съ Исаакомъ не льзя изъяснить намѣренія Сарры изгнать перваго. — По сказаніямъ Іудеевъ, Исаакъ осмѣянъ былъ Измаиломъ за то, что не поклонился Идоламъ, которые сей послѣдній сдѣлалъ для забавы. Но сего не льзя вывесть изъ словъ Священнаго повѣствованія; хотя *смѣхъ* или лучше *игра* и полагается нѣгдѣ между принадлежностями идолослуженія. Исх. XXXII. 6. Ненависть Іудеевъ къ идолопоклонству, которому одному приписываютъ они всѣ свои несчастія, причиною того, что и во всѣхъ осужденныхъ не хотятъ они видѣть иного преступленія, какъ идолопоклонство. — Нѣкоторые (утверждаясь на томъ, что слово צחק или שחק означаетъ также *играть жизнію*, 2 Цар. II. 14.) приписываютъ Измаилу такое же намѣреніе противъ Исаака, какое имѣлъ Исавъ противъ Іакова. Быт. XXVII. 41. Но въ семъ случаѣ намѣреніе Сарры изгнать Измаила не показалось бы Аврааму жестокимъ.— Апостолъ Павелъ *смѣхъ* Измаила называетъ *гоненіемъ* на Исаака. Гал. IV. 29. Оно могло состоять въ томъ, что дерзкій отрокъ, которому мать успѣла внушить гордую мысль о первородствѣ, позавидовалъ тор-

жеству сдѣланному для младшаго брата; и тотчасъ отмстилъ за свое мнимое оскорбленіе знаками поруганія и презрѣнія къ невинному младенцу. Такъ оба сыны Авраама суть сыны смѣха: но одинъ есть смѣхъ радованія благодатнаго, другой — смѣхъ хулы на Благодать: и потому вмѣстѣ быть не могутъ.

Выгони эту рабыню и сына ея. Требованіе Сарры могло бы казаться, какъ оно и показалось въ началѣ самому Аврааму, пристрастнымъ или строгимъ; ибо изъ примѣра сыновъ Іаковлевыхъ видимъ, что никакой законъ не возбранялъ сынамъ рабынь наслѣдовать съ сынами свободныхъ. Но она въ семъ случаѣ выше сужденія человѣческаго потому, что была вдохновена и оправдана самимъ Богомъ, 12. Гал. IV. 30. Изгнаніе Агари и Измаила нужно было по тому, что какъ они и при Авраамѣ презирали Сарру и Исаака, то, оставшись въ домѣ, по смерти Авраама, конечно изгнали бы Сарру и лишили наслѣдства Исаака. Агарь праведно раздѣляетъ одинъ жребій съ Измаиломъ и по тому, что безъ сомнѣнія содѣйствовала къ раскрытію въ немъ тѣхъ свойствъ, которыми таковый жребій предуготовленъ.

Что ни скажетъ тебѣ Сарра, слушайся словъ ея. Чрезъ Сарру Богъ открываетъ

волю Свою о Измаилѣ и Агари, дабы первоначальную погрѣшность ея собственной о нихъ воли, ею же исправить, и въ тоже время утѣшить ее въ претерпѣнномъ отъ нихъ.

Въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя. Преднареченное Аврааму сѣмя суть:

а) Евреи, по преимуществу названные чадами его;

б) всѣ вѣрующіе, яко *чада обѣтованія по Исааку*, Рим. IX. 8. Гал. IV. 28. паче же и прежде всѣхъ

в) Хрістосъ, яко начало и образъ всякаго сыноположенія. Гал. III. 16.—Измаилъ также былъ преднареченъ, Быт. XVI. 11. но только Агари, а не Аврааму.

И отъ сына рабыни Я произведу народъ; по тому что и *онъ есть твое сѣмя.* Такъ много значитъ родиться отъ отца облагодатствованнаго! Богатый благословеніями Божіими, онъ распространяетъ ихъ на многочисленное и отдаленное потомство. Изъ сего слѣдуетъ, что родители, не старающіеся привлечь на себя благословеніе Божіе, суть враги какъ себѣ, такъ и своему потомству; и что потомки пренебрегающіе своими предками унижаютъ себя самихъ или несправедливостію и неблагодарностію, или признаніемъ, что они суть дикаго корня дикія отрасли.

И взялъ хлѣба и мѣхъ воды, и далъ Агари,

положивъ ей на плеча. Отпуская сына и жену съ такимъ убогимъ напутствіемъ, Авраамъ оказываетъ по видимому большую жестокость, нежели та, которая возмутила его въ Сарръ. Однако сей поступокъ безъ предосужденія можно изъяснить тѣмъ, что онъ поспѣшаетъ исполнить извѣстную волю Божію, не безпокоясь о неизвѣстныхъ отъ сего послѣдствіяхъ; и, можетъ быть, съ намѣренія оставляетъ Агарь безпомощною, дабы она прежде времени не удалилась отъ дома его. Послѣ онъ наградилъ Измаила, такъ какъ и другихъ сыновъ не признанныхъ наслѣдниками. XXV. 6.

Беэр-шава. Имя сіе употреблено здѣсь по предваренію, см. 31.

Услышалъ Богъ гласъ отрока. Агарь плачетъ: Богъ слышитъ гласъ Измаила. Потому такъ, что Благодать течетъ чрезъ Авраама на Измаила.

Отъ мѣста, гдѣ онъ находится. Измаилъ изгнанъ отцемъ; Измаилъ оставленъ матерью; но Богъ слышитъ гласъ его, гдѣ бы онъ ни былъ.

Тогда Богъ отверзъ очи ея. См. выше примѣч. на Быт. III. 7.

Источникъ воды. Нѣкоторые полагаютъ, что онъ открылся чудесно. Можно впрочемъ думать и такъ, что Агарь усмотрѣла кладезь прежде не примѣченный: ибо жи-

тели пустынь Аравійскихъ, по свидѣтельству Діодора, Bibl. L. XIX. имѣютъ обыкновеніе закрывать отверзтія кладезей ими устроенныхъ, и дѣлать непримѣтными.

И Богъ былъ съ отрокомъ. Не одни благодатные, но и естественные дары отъ Бога.

Въ лицѣ Сарры раждающей Исаака, Апостолъ указуетъ намъ образъ новаго, *вышняго Іерусалима, который есть матерь всѣмъ намъ,* Гал. IV. 26. то есть, Церкви обновленной и возвышенной воплощеніемъ Сына Божія. Плодъ сея матери есть вопервыхъ самъ сынъ Божій, по воплощенію первородный между многими земными братіями, потомъ новое вышшее образованіе общества вѣрующихъ, и наконецъ *вселеніе Христа вѣрою въ сердца* человѣковъ, Еф. III. 17. Посему въ рожденіи Исаака могло быть предначертано:

1) Рождество Христово,

2) Перерожденіе Іудейства въ Христіанство, и

3) Возрожденіе Христіанина.

1) Рожденію Исаака предшествовали въ продолженіи нѣсколькихъ лѣтъ предсказанія, время отъ времени яснѣйшія, изъ коихъ послѣднее дано было его матери съ означеніемъ приближающагося исполненія онаго:

рожденію Іисуса Христа предшествовали пророчества нѣсколькихъ вѣковъ, заключенныя предъ самымъ зачатіемъ Его, благовѣщеніемъ Ангела Богоматери.

Имя Исаака преднаречено въ откровеніи до его зачатія. Равнымъ образомъ и имя Іисуса. Лук. I. 31.

Предсказаніе о рожденіи Исаака Сарра пріемлетъ съ недоумѣніемъ: *не уже ли я подлинно рожу?* Быт. XVIII. 13. Благовѣстіе о предстоящемъ рожденіи Іисуса пріемлется матерію его хотя не съ такимъ же недоумѣніемъ, но съ подобнымъ вопрошеніемъ: *какъ будетъ сіе?* Лук. I. 34.

Исаакъ раждается отъ безсѣменныя по неплодству и старости: Іисусъ раждается отъ безсѣменныя по дѣвству неискусомужному.

Исаакъ есть единородный по матери; но имѣетъ братьевъ отъ отца: Іисусъ есть единородный какъ по вѣчному Отцу, такъ и по земной Матери; но между тѣмъ имѣетъ братій въ цѣломъ родѣ человѣческомъ.

Исаакъ младенецъ гонимъ Измаиломъ, какъ соперникъ въ наслѣдіи: Іисусъ младенецъ гонимъ Иродомъ, какъ соперникъ въ царствованіи.

Исаакъ есть единственный наслѣдникъ въ

домѣ Авраама: Іисусъ есть *наслѣдникъ всего*, Евр. I. 2. въ великомъ домѣ Божіемъ.

Во Исаакѣ сѣмя жизни и благословеніе всѣхъ народовъ: сія жизнь и сіе благословеніе есть самъ Іисусъ.

2) Всеобщее перерожденіе Церкви чрезъ Христіанство, подобно рожденію Исаака, предшествуется неплодствомъ, и какбы старостію, въ которыхъ животворная сила Благодати казалась изсякшею, и которая угрожала вышнему Іерусалиму совершеннымъ безчадіемъ. Но *торжествуй неплодная*, говоритъ Исаія, LIV. 1.

По плоти родившійся гналъ духовнаго. Гал. IV. 29. Такъ ветхій Израиль Израиля новаго.

Гонитель изгнанъ самъ вмѣстѣ съ матерію рабынею. Такъ Синагога отвержена, и рабское иго закона удалено отъ чадъ свободныя.

Всѣ обѣтованія, которыя присвояла себѣ Церковъ Іудейская, наслѣдуетъ Христіанская.

3) Исаакъ внутренній, или духовная жизнь человѣка, раждается дѣйствіемъ посѣщенія и благодатнаго слова Божія, въ глубокомъ покоѣ и умерщвленіи всего, что есть человѣческое.

Умерщвляющее обрѣзаніе продолжаться должно и въ возрожденныхъ, подобно какъ

въ тѣхъ, которые уготовляются къ возрожденію, такъ что умерщвленіе служитъ печатію и знаменіемъ возрожденія.

Между тѣмъ, какъ младенецъ новой жизни возрастаетъ, жизнь ветхая воздвигаетъ противъ него послѣднія свои силы. Въ дѣлахъ закона, хотя и рабскихъ, она обрѣтаетъ для себя ощутительную пищу, сознаетъ свое преимущество, и потому не признаетъ инаго высшаго права на наслѣдіе блаженства. Но гласъ Божій, уже слышимый въ душѣ, присуждаетъ къ сему наслѣдію единую жизнь чистой вѣры и любви, не порабощенную страху, и не наятую корыстною надеждою.

Для прекращенія внутренняго боренія, должны быть изгнаны рабыня и сынъ ея. Испытательное состояніе ветхозавѣтное должно пройти; рабство закона должно быть отвержено, — безъ сомнѣнія не нарушеніемъ закона, но исполненіемъ въ свободѣ любви того, что прежде совершаемо было властію закона. Такимъ образомъ духовная и свободная жизнь вѣры и любви должна непрестанно расти, укрѣпляться, умножаться, всенаслѣдовать.

Но естьли кто, во внутреннемъ бореніи жизни закона, съ жизнію Благодати, пристрастно прилѣпится къ рабскому состоянію закона: тотъ съ Измаиломъ дол-

женъ странствовать въ пустынѣ, и претерпѣть смертную жажду, доколѣ онъ познаетъ свою нищету, Богъ услышитъ его вопль, и вновь отверзетъ очи его, что бы найти источникъ Благодати и воду жизни.

СОЮЗЪ АВРААМА СЪ АВИМЕЛЕХОМЪ.

Б. XXI 22—34.

22. *Въ то время случилось, что Авимелехъ, съ Фихоломъ, военачальникомъ своимъ, сказалъ Аврааму такъ: съ тобою Богъ, во всемъ, что ты дѣлаешь;* 23. *и такъ поклянись мнѣ здѣсь Богомъ, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; что тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ, ты будешь оказывать мнѣ, и землѣ сей, въ которой ты гостишь.* 24. *Авраамъ отвѣтствовалъ: я поклянусь.* 25. *При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ, который отняли рабы Авимелеховы.* 26. *Авимелехъ же сказалъ: я не зналъ, кто это сдѣлалъ, и ты не сказалъ мнѣ; я даже и не слыхалъ о* томъ *донынѣ.* 27. *Тогда Авраамъ*

взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху, и они оба заключили завѣтъ.
28. *И поставилъ Авраамъ семь агницъ изъ стада особо.* 29. *Авимелехъ же сказалъ Аврааму: на что здѣсь сіи семь агницъ, которыхъ ты поставилъ особо?* 30. *Онъ сказалъ: семь агницъ сихъ возми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь.* 31. *По сему и назвалъ онъ сіе мѣсто: Беэр-шава; ибо тутъ оба они клялись.* 32. *Такимъ образомъ они заключили союзъ въ Беэр-шавѣ. И всталъ Авимелехъ, и Фихолъ, военачальникъ его, и возвратились въ землю Филистимскую.* 33. *И насадилъ [Авраамъ] при Беэр-шавѣ рощу, и призвалъ тамъ имя Іеговы Бога вѣчности.*
34. *И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской, какъ иностранецъ, дни многіе.*

Въ порядкѣ сего сказанія должны быть примѣчены: 1) Случай союза, 22. 2) Предметъ союза, 23—26. 3) Обряды союза, 27—32. и 4) Послѣдовавшія за симъ обстоятельства жизни Авраама, 33, 34.

Съ тобою Богъ во всемъ. Вообще сіи слова означаютъ то, что Авимелехъ видитъ Авраама подъ особеннымъ покровительствомъ Божія Промысла.

По связи съ послѣдующими онѣ должны заключать въ себѣ случай, или причину,

почему Авимелехъ ищетъ союза съ Авраамомъ. Въ семъ особенномъ отношеніи онѣ могутъ быть изъясняемы изъ особеннаго знаменія Божія о Авраамѣ благоволенія, явленнаго въ Исаакѣ. Авимелехъ могъ знать, сколь чудеснымъ образомъ, и съ какими обѣтованіями, Богъ даровалъ Аврааму наслѣдника: и, покорствуя волѣ Промысла, поспѣшалъ утвердиться въ благоволеніи предопредѣленнаго обладателя земли Хананейской. Потому то и желалъ онъ союза потомственнаго, 23.

Что ты не обидишь и пр. Буквально съ Еврейскаго: *естьли ты солжешь мнѣ, или сыну моему, или внуку моему.* . . Рѣчь сія, по свойству Еврейскаго языка, не окончена. По нѣкоторой благородной скромности здѣсь умолчана угроза, или призываніе Божія мщенія.

Тоже благорасположеніе, которое я оказалъ тебѣ (См. XX. 14—16.) *ты окажешь мнѣ и землѣ сей.* Требуемое Авимелехомъ въ предлагаемомъ союзѣ есть вообще вѣрность и безопасность.

Но когда въ союзъ съ Авраамомъ вводятся и подданные и потомки Авимелеха: то какимъ образомъ согласить съ симъ союзомъ то, что земля Филистимская, которая не была собственно и Хананейская, причисле-

на послѣ къ наслѣдію потомковъ Авраама, Іис. XIII. 1, 2.?

Не упоминая о томъ, что а) сіе сдѣлано по волѣ Того Самаго Бога, подъ покровомъ Котораго заключенъ былъ союзъ Авимелеха и Авраама, и Который въ случаѣ недостоинства одной стороны, властенъ былъ оный расторгнуть; — можемъ разрѣшить предложенное недоумѣніе тѣмъ, б) что Филистимляне сами нарушили союзъ Авраамовъ, во дни Исаака, Б. XXVI. 14, 15. и хотя съ симъ послѣднимъ заключили они новый союзъ, но въ семъ о потомствѣ уже не упоминается, XXVI. 28, 29. и в) что въ числѣ Филистимскихъ городовъ, Промысломъ предоставленныхъ Израильтянамъ, нѣтъ Герара. Іис. XIII. 3, 4. XV. 45—47. Могло статься, что онъ палъ еще до временъ Моисея.

При семъ Авраамъ жаловался Авимелеху о кладезѣ водъ. Сколь тяжкую обиду составляетъ отнятіе кладезя, о томъ должно судить по свойству страны Аравійской, которая, по свидѣтельству Діодора, Lib. XIX. совсѣмъ непроходима для тѣхъ, которые не заготовили для себя кладезей. Однако Авраамъ покрывалъ сію обиду терпѣніемъ; и теперь, при случаѣ, открываетъ ее токмо для того, чтобы неприкосновен-

ности своего кладезя поставить условіемъ союза.

Я не зналъ, и пр. Симъ извиненіемъ Авимелехъ показываетъ, что удовлетвореніе по сей жалобѣ Авраама онъ пріемлетъ въ условія союза.

Тогда Авраамъ взялъ мѣлкаго и крупнаго скота, и далъ Авимелеху. Дары, когда не взаимны, по обычаю древнихъ, означаютъ подчиненіе, или уваженіе къ высшему. 1 Цар. IX. 7. X. 27. XVI. 20. Итакъ Авраамъ являетъ глубокое смиреніе, дая въ знакъ вѣрности дары Авимелеху тогда, какъ сей прежде изъявилъ нужду въ его союзѣ, и тогда, какъ самъ онъ по обѣтованію Божію могъ щитать себя независимымъ владыкою земли, въ которой обиталъ.— Такъ истинные рабы Божіи не предвосхищаютъ съ жадностію и того, что даруетъ Богъ, и что уступаютъ человѣки.

Семь агницъ сихъ возьми отъ руки моей, чтобы онѣ были мнѣ во свидѣтельство, что я выкопалъ этотъ колодезь. Агницы конечно служили не *свидѣтельствомъ довода* о самомъ дѣлѣ, но *свидѣтельствомъ выраженія* о искренности увѣренія Авраамова, и о принятіи сего увѣренія Авимелехомъ. Тогда какъ не былъ еще въ употребленіи, свойственномъ нашимъ временамъ, языкъ письменъ; и между тѣмъ чувствова-

ли, что нуженъ языкъ болѣе прочный, нежели языкъ звуковъ и словъ;—языкъ вещей, съ которымъ по произволу сопрягали мысли и чувствованія, принимаемъ былъ съ такоюже довѣренностію, какъ нынѣ языкъ письменъ. Отсюда *холмъ свидѣтель*, XXXI. 46, 47. отсюда *агницы во свидѣтельство.* Впрочемъ сіи послѣднія у Авраама могли имѣть и другое назначеніе—въ благопристойный выкупъ кладезя.

Беэр-шава. Кладезь клятвы. Спрашиваютъ: какимъ образомъ тотже кладезь получилъ тоже имя послѣ отъ Исаака, XXVI. 33. естьли сіе имя уже дано было Авраамомъ?— Сіе разрѣшается исторіею Исаака, гдѣ сказано, что онъ снова искапывалъ кладези отца своего, и въ другой разъ давалъ имъ прежнія имена. XXVI. 18.

И насадилъ Авраамъ при Беэр-шавѣ рощу. Роща сія насаждена: или а) какъ мѣсто успокоенія отъ зноя страны: почему Авраамъ и прежде обиталъ при дубравѣ, XVIII. 1. 4. 8. или б) какъ мѣсто Богослуженія: ибо въ древности олтари и священные памятники не рѣдко созидались при дубравахъ, Б. XII. 6, 7. XIII. 18. Іис. XXIV. 26. доколѣ злоупотребленіе не сдѣлало таковыхъ мѣстъ Богослуженія ненавистными Богу. Избраніе же для Богослуженія уединенныхъ и осѣненныхъ древами мѣстъ основаться

могло на томъ, что сіи мѣста казались тѣмъ болѣе чистыми на земли и достойными Божества, чѣмъ менѣе прикосновенны были для человѣковъ; или на сей всеобщей мысли, что Богослуженіе должно быть таинственно.

И призвалъ тамъ имя Іеговы. То есть: торжественнымъ Богослуженіемъ принесъ Богу благодареніе за дарованную себѣ отъ сосѣдей безопасность.

Бога вѣчности, или вѣчнаго. Именемъ *вѣчнаго* истинный Богъ а) отдѣляется отъ тварей и б) противопоставляется мнимымъ Божествамъ языческимъ, изъ коихъ многія почитались токмо долговѣчными, а не вѣчными *).

И жилъ Авраамъ въ землѣ Филистимской какъ иностранецъ, дни многіе. Дни многіе: однако *жилъ какъ иностранецъ*, а не основалъ себѣ неподвижнаго жилища.

---

*) У Санхоніатона вѣчныхъ Боговъ два: *Воздухъ и Хаосъ.* Eus. Dem. Eu. L. I. c. 10. у Стоиковъ (коихъ мысли излагаетъ Клемвротъ у Плутарха, de Orac. defect.) вѣчный Богъ одинъ: *τὰς δὲ ἄλλας καὶ γεγονέναι καὶ φθαρήσεσθαι: прочіе родились и погибнутъ.*

ВЕЛИКОЕ ИСКУШЕНІЕ И ОБѢТОВАНІЕ.

Б. XXII. 1—19.

1. И было послѣ сихъ произшествій, что
Богъ искушалъ Авраама, и сказалъ ему:
Авраамъ! Онъ отвѣтствовалъ: вотъ я. 2.
Богъ сказалъ: возми сына твоего, един-
ственнаго твоего, котораго ты любишь,
Исаака; и поди въ землю Морія, и тамъ
принеси его во всесожженіе на одной изъ
горъ, которую Я укажу тебѣ. 3. И такъ
Авраамъ всталъ рано, осѣдлалъ осла сво-
его, взялъ съ собою двоихъ изъ рабовъ сво-
ихъ, и Исаака, сына своего; накололъ
дровъ для всесожженія, и вставъ, пошелъ
на мѣсто, которое указалъ ему Богъ. 4.
На третій день, Авраамъ, возведши очи
свои, увидѣлъ мѣсто издалека. 5. Тогда
Авраамъ сказалъ рабамъ своимъ: остань-

тесь здѣсь съ осломъ; а я и сынъ пойдемъ туда, и поклонясь возвратимся къ вамъ. 6. И взялъ Авраамъ дрова для всесожженія, и положилъ на плеча *Исааку сыну своему; а самъ взялъ въ руки огонь и ножъ, и пошли оба вмѣстѣ. 7. И началъ Исаакъ говорить Аврааму отцу своему, и сказалъ: Батюшка! Онъ сказалъ: что, сынъ мой? А тотъ сказалъ: вотъ огонь и дрова; гдѣ же агнецъ во всесожженіе? 8. Авраамъ сказалъ: Богъ усмотритъ для себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. И шли* далѣе *оба вмѣстѣ. 9. И когда они пришли на мѣсто, которое указалъ ему Богъ: тогда Авраамъ создалъ тамъ олтарь, разложилъ дрова, и, связавъ сына своего Исаака, положилъ его на олтарь поверхъ дровъ. 10. И простеръ Авраамъ руку свою, и взялъ ножъ, чтобы заколоть сына своего. 11. Тогда Ангелъ Іеговы воззвалъ его съ небесъ, и сказалъ: Авраамъ! Авраамъ! Онъ сказалъ: вотъ я. 12.* Ангелъ *сказалъ: не поднимай руки твоей на отрока, и не дѣлай надъ нимъ ничего; ибо теперь Я знаю, что ты боишься Бога, когда ты не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для Меня. 13. И возвелъ Авраамъ очи свои, и увидѣлъ: и се, одинъ овенъ, запутавшійся въ чащѣ рогами своими. Авраамъ пошелъ, взялъ овна, и принесъ его во всесожженіе вмѣсто сына своего. 14. Тогда*

Авраамъ назвалъ имя мѣсту тому: Іегова-ире. Посему и нынѣ говорится: на горѣ Іеговы усмотрится. 15. Потомъ вторично воззвалъ Авраама Ангелъ Іеговы съ небесъ, 16. и сказалъ: Мною клянусь, говоритъ Іегова, что поелику ты сдѣлалъ сіе дѣло, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего; 17. то Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря; и наслѣдуетъ сѣмя твое города враговъ своихъ; 18. и благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земные; за то, что ты послушался гласа Моего. 19. И возвратился Авраамъ къ рабамъ своимъ, и встали, и пошли вмѣстѣ въ Беэр-шаву; и жилъ Авраамъ въ Беэр-шавѣ.

Принесеніе сына въ жертву есть верховное дѣло вѣры Авраамовой. Оно есть рѣшительное испытаніе по совершеніи образованія, или, естьли можно такъ сказать, Божественнаго воспитанія отца вѣрующихъ; оно есть послѣдній шагъ на пути благодатныхъ обѣтованій; и потому существенное заключеніе исторіи Авраама, какъ отца вѣрующихъ. Въ немногихъ послѣдующихъ о немъ сказаніяхъ гласъ Божіихъ обѣтованій болѣе не слышенъ; и видѣнъ болѣе Авраамъ отецъ семейства, нежели Авраамъ отецъ вѣрующихъ.

Важность разсматриваемаго теперь произшествія, къ сожалѣнію принятаго нѣкоторыми Христіанами съ холоднымъ недоумѣніемъ, чувствовали конечно и Магометане, когда вмѣнили себѣ за честь, въ своихъ сказаніяхъ перенести приключеніе Исаака на лице Патріарха своего Измаила, и уставили праздникъ въ память онаго.

Простота, съ какою Моисей излагаетъ произшествіе столь поразительное, выше всякаго искусства. Она дѣлаетъ, и она одна могла сдѣлать, его сказаніе чистымъ отпечаткомъ истины, и приближить къ разумѣнію такія чувствованія и дѣянія, для изображенія которыхъ языкъ человѣческій весьма недостаточенъ.

И было послѣ сихъ произшествій. Симъ указуется время слѣдующаго произшествія: впрочемъ такъ, что указаніе не относится собственно и точно 1) ни къ послѣднему изъ предшествовавшихъ Богоявленій, 2) ниже къ послѣднему приключенію Авраама въ Герарахъ, но 3) неопредѣленно къ предшествовавшимъ произшествіямъ жизни Авраамовой. Посему полный смыслъ текста можетъ быть таковъ: послѣ многихъ внутреннихъ и внѣшнихъ искушеній, коими Авраамъ столь долго былъ очищаемъ и утверждаемъ въ вѣрѣ, и послѣ нѣкотораго отдохновенія даннаго ему въ Герарѣ, какы

для возобновленія силъ къ новому подвигу, наконецъ послѣдовало величайшее и Божественное искушеніе.

Богъ искушалъ Авраама. Здѣсь останавливаетъ нѣкоторыхъ мысль, какъ можно приписать дѣйствіе искушенія Богу, Который есть сердцевѣдецъ, и Который, по свидѣтельству Апостола Іакова, *не искушаетъ никого.* Іак. I. 13.

Уклоняясь отъ сихъ затрудненій одинъ изъ толкователей (Cleric. in comm.) полагаетъ, что искушавшій Авраама былъ Ангелъ, который хотѣлъ узнать, такъ ли Авраамъ любитъ Бога своего, какъ язычники чтятъ своихъ, принося имъ человѣческія жертвы. Но въ сей догадкѣ 1) то не можетъ быть доказано, что человѣческія жертвы были въ употребленіи у язычниковъ прежде временъ Авраама *); 2) то,

---

*) Древнѣйшее о жертвахъ сего рода свидѣтельство изъ Санхоніатона, Ист. Фин. к. I. приводитъ Евсевій, præp. Evang. L. IV. c. 16. Ἔθος ἦν τοῖς παλαιοῖς ἐν ταῖς μεγάλαις συμφοραῖς τῶν κινδύνων, ἀντὶ τῆς πάντων φθορᾶς τὸ ἠγαπημένον τῶν τέκνων τοὺς κρατοῦντας ἢ πόλεως ἢ ἔθνους εἰς σφαγὴν ἐπιδιδόναι λύτρον τοῖς τιμωροῖς δαίμοσι. *Древніе* (говоритъ о Финикіянахъ) *имѣли обычай, по которому во время опасности великихъ бѣдъ, въ замѣну об-*

что искушавшій былъ Ангелъ, противорѣчитъ сказанію Моисея, гдѣ глаголющимъ представляется сперва самъ Богъ, 1. потомъ хотя и Ангелъ, 11. но по волѣ, 16.

щей гибели, начальники города или народа отдавали на закланіе любезнѣйшаго изъ своихъ дѣтей, въ искупъ духамъ карателямъ. Первый примѣръ обыкновенія сего представляетъ онъ въ Сатурнѣ. *Κρόνος τοίνυν, ὃν οἱ Φοίνικες Ἰσραὴλ προσαγορεύουσι, βασιλεύων τῆς χώρας ἐξ ἐπιχωρίας νύμφης Ἀνωβρὲτ λεγομένης υἱὸν ἔχων μονογενῆ, ὃν διὰ τοῦτο Ἰεοὺδ ἐκάλουν τοῦ μονογενοῦς οὕτως ἔτι καὶ νῦν καλουμένου παρὰ τοῖς Φοίνιξι, κινδύνων ἐκ πολέμου μεγίστων κατειληφότων τὴν χώραν, βασιλικῷ κοσμήσας σχήματι τον υἱὸν, βωμόν τε κατασκευασάμενος κατέθυσε. И такъ Кронъ, котораго Финикіяне называютъ Израилемъ, царствовавшій въ той странѣ — отъ туземки Нимфы* (невѣсты) *называемой Ановеретъ* (по догадкѣ Бохарта Chan. L. II. c. 2. הן עוברת *по благодати зачинающая) имѣвшій сына единороднаго, по сей причинѣ называвшагося Іеудъ* (יחוד или יחיד Б. XXII. 2.), *которымъ словомъ еще и нынѣ Финикіяне называютъ единороднаго, во время постигшей оную страну величайшей опасности отъ войны, онаго сына облекши въ царскую одежду, и устроивъ жертвенникъ, принесъ въ*

и даже въ лицѣ самаго Бога, 12. Наконецъ 3) естьли Ангелъ испытывалъ праведника для Бога; сіе есть тоже, какъ бы испытывалъ самъ Богъ: но естьли для себя; то какое онъ могъ имѣть къ сему побужденіе, и какую на сіе власть?—

Другія мнѣнія новѣйшихъ Критиковъ, будто какъ требованіе Богомъ Исаака въ жертву, такъ и исполненіе онаго, видѣлось Аврааму во снѣ (Эйхгорнъ), или, будто онъ предпринялъ было сію жертву по примѣру Финикіянъ, но вдругъ оставилъ сіе намѣреніе, получивъ лучшее понятіе о Богослуженіи (Брунсъ), столь не совмѣстны съ ясными выраженіями повѣствованія Моисеева, что не имѣютъ права на опроверженіе, какъ сновидѣнія разума, и порожденія упрямаго невѣрованія бытію и дѣйствію вышнихъ силъ, языческаго въ Христіанствѣ.

Искушеніе, по всеобщему понятію сего слова въ Св. Писаніи, есть приведеніе какого-либо существа въ такое состояніе, въ которомъ бы сокровенныя его свойства

жертву. Не трудно примѣтить, что сіе сказаніе о Сатурнѣ есть испорченное сказаніе о Авраамѣ. Естьли же кто приметъ оное о Сатурнѣ извѣстномъ у Грековъ: тогда оно не достигнетъ не токмо временъ Авраама, но ниже Моисея.

открылись въ дѣйствіи. См. Исх. XV. 25. XVII. 2. 3 Цар. X. 1. Какъ сіе можетъ быть дѣлаемо по многимъ причинамъ и побужденіямъ: що въ основаніе искушенія не всегда должно полагать невѣденіе искушающаго. Іоа. VI. 6. Въ духовномъ смыслѣ искушеніе есть двоякое: 1) *Искушеніе во злѣ*, или возбужденіе къ дѣйствованію злыхъ склонностей кроющихся въ человѣкѣ и 2) *искушеніе въ добрѣ*, или направленіе даемое дѣйствующему въ немъ началу добра къ открытой брани противу зла, или противу препятствій въ добрѣ, для достиженія побѣды и славы. Первое не отъ Бога, но есть слѣдствіе оставленія Богомъ, 2 Пар. XXXII. 31. Второе отъ Бога, и, въ мѣру духовныхъ силъ, посылается, какъ Благодать, тѣмъ, которые достойны принять отъ исполненія воплощеннаго Сына Божія и Благодать на Благодать. Такого искушенія Давидъ просилъ себѣ, Пс. XXV. 2. Самъ Іисусъ Хрістосъ *искушаемъ былъ вся чески*, Евр. IV. 15. и въ заключеніе безчисленныхъ искушеній отъ діавола и человѣковъ, былъ въ Божественномъ искушеніи въ саду Геѳсиманскомъ. Матѳ. XXVI. 38, 39. Сего рода было искушеніе Авраама въ Исаакѣ.

Сіе искушеніе Авраама концемъ и плодомъ своимъ долженствовало имѣть: 1) Ут-

верждение въ немъ *вѣры, надежды* и *любви* въ высочайшемъ ихъ порядкѣ, которому послѣдняя должна быть *больше* двухъ первыхъ, 1 Кор. XIII. 13. то есть, ихъ себѣ подчинить, объять и какбы поглотить, не истребляя ихъ; 2) указаніе другимъ призываемымъ на путь жизни духовной, къ какой высотѣ они призываются; 3) прообразованіе, какъ для самаго Авраама, такъ и для потомства, великой жертвы Сына Божія.

Возми сына твоего, единственнаго твоего, котораго ты любишь, Исаака, и поди на землю Моріа, и тамъ принеси его во всесожженіе, на одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ.

Вмѣсто *единственнаго*, переводъ Семидесяти прилагаетъ къ Исааку наименованіе *возлюбленнаго:* подобно какъ и въ другихъ мѣстахъ не выдерживаетъ онъ знаменательности перваго изъ сихъ словъ, какъ на примѣръ въ приложеніи его къ Соломону, Притч. IV. 3. Но какъ бы то въ семъ послѣднемъ случаѣ ни было; а Исаакъ есть точно *единственный* у Авраама, по обѣтованію, и по предназначенію къ наслѣдію, хотя и не единородный по плоти.

Землю Моріа Семдесятъ называютъ *землею высокою;* Симмахъ, и по немъ Іеронимъ — *землею видѣнія* (отъ ראה *видѣть*),

Онкелосъ и Іонаѳанъ—*землею Богослуженія* (отъ ירא *бояться*); нѣкоторые новѣйшіе прелагаютъ *землею явившагося Бога* (מראה יה), и думаютъ, что сіе имя употреблено здѣсь по предваренію въ соотвѣтствіе съ послѣдующимъ сказаніемъ, и проименованіемъ мѣста отъ Авраама, 14. Страна *Морія* безъ сомнѣнія есть та самая, гдѣ гора *Морія*, мѣсто храма Іерусалимскаго. 2 Пар. III. 1.

Объ *одной изъ горъ* неопредѣленно упоминается потому, что сія страна имѣла многія, которыхъ положеніе конечно еще не было извѣстно Аврааму. Пс. XXIV. 2.

Духъ искусительнаго повелѣнія таковъ, что въ каждомъ словѣ заключается особенное искушеніе, или еще многія искушенія. Сіе было, такъ сказать, множество стрѣлъ одна за другою ударявшихъ въ щитъ вѣры Авраамовой.

Возми сына твоего. Отрекись отъ чувствованій отеческихъ: и рѣшись не только лишиться своего сына, но еще самъ лишить его жизни.

Единственнаго твоего. Ты пожертвовалъ первымъ твоимъ сыномъ благоденствію втораго, и изгналъ онаго; третьяго имѣть не чаешь: пожертвуй въ единственномъ твоемъ всѣми утѣшеніями и чаяніями твоими.

Котораго ты любишь. Сердцевѣдецъ знаетъ, что не каждый отецъ любитъ своего сына такъ, какъ ты; и что самъ ты не столько возлюбилъ перваго твоего сына, какъ втораго. Въ послѣдній разъ почувствуй всю силу сея любви; и отвергнись ея.

Исаака. Того, котораго ты отъ рожденія его нарекъ *Радостію*, на которомъ утверждены всѣ твои обѣтованія, который предназначенъ къ завѣту вѣчному, въ которомъ заключено благословеніе всѣхъ народовъ, того самаго умертви безпомощственна. — „Какъ же исполнятся обѣтованія? какъ сбудется слово Божіе: *въ Исаакѣ наречется тебѣ сѣмя?* что будетъ съ племенами земными, когда ихъ благословеніе возмется отъ земли?“ —

И поди на землю Морія. Три дня путешествія (3.) даются тебѣ для того, чтобы ты не уклонился отъ внутренней борьбы скорымъ исполненіемъ повелѣннаго, и чтобы сіе исполненіе не показалось слѣдствіемъ опрометчивой рѣшимости. Прежде требуемаго наружнаго, ты долженъ совершить внутреннее жертвоприношеніе, несравненно труднѣйшее и продолжительнѣйшее.

И тамъ принеси его во всесожженіе. Принеси его Тому Богу, Которому ты вѣ-

*

руешь и служишь отъ всего сердца твоего, и Который обѣщалъ быть твоимъ *щитомъ* и *наградою;* тою любовію, которою ты возлюбилъ даровавшаго тебѣ сына обѣтованія, возлюби нынѣ Отъемлющаго.

На одной изъ горъ, которую Я укажу тебѣ. Ты не будешь знать мѣста, гдѣ совершится твое жертвоприношеніе, какъ только во время самаго жертвоприношенія. Ты не узришь гроба твоего сына; и, можетъ быть, не найдешь послѣ мѣста, гдѣ будетъ разсыпанъ пепелъ его.

При такомъ понятіи о испытательномъ повелѣніи Божіемъ, которое, по видимому, необходимо раждается изъ самыхъ словъ повелѣнія, какъ могло статься, 1) что Авраамъ призналъ откровеніе сіе истиннымъ, и 2) что онъ рѣшился поступить по нему, не смотря на видимыя въ немъ противорѣчія, противъ естественнаго своего чувствованія и убѣжденія? —

1) Въ истинѣ откровенія не могъ онъ усумниться потому, что образъ истинныхъ откровеній былъ ему извѣстенъ изъ многократныхъ опытовъ.

2) Лучь свѣта, который озарялъ и ободрялъ Авраама въ сей нощи вѣры, была, какъ изъясняетъ сіе его состояніе Апостолъ, Рим. IV. 17. Евр. XI. 19. мысль о воскресеніи мертвыхъ, которая представ-

ляла ему смерть Исаака не совсѣмъ не возвратною его потерею, и такимъ образомъ еще питала вѣру и надежду обѣтованія. Впрочемъ, такъ какъ и тотъже Апостолъ примѣчаетъ, что Авраамъ *сверхъ упованія съ упованіемъ вѣровалъ*, Рим. IV. 18. должно признать, что въ сіе время *вѣра* и *надежда* сокрыты были въ *любви* его къ Богу, какъ временныя, приготовительныя и частныя добродѣтели во всеобщей, полной и вѣчной. Исполненный силою сей Божественной любви Авраамъ творитъ ея дѣло: и какъ она *всему вѣритъ*, *всего надѣется*, и *никогда не отпадаетъ*, 1 Кор. XIII. 7, 8. то вѣра и надежда не могли поколебаться при семъ, хотя и теряли видимое средство къ достиженію своего предмета.

Осѣдлалъ осла своего. Оселъ для одного Авраама: или по причинѣ старости, или по обыкновенію, по которому симъ преимуществомъ пользовались токмо сильные людей. Суд. V. 9, 10. X. 4.

Двоихъ изъ рабовъ. Вѣроятно для того, чтобы нести дрова.

Накололъ дровъ. Ибо нужны были сухія.

На третій день. Флавій и Іеронимъ считаютъ точно три дни пути отъ Вирсавіи до горы Моріа.

Увидѣлъ мѣсто издалека. Конечно по нѣкоему знаменію данному отъ Бога.

Останьтесь здѣсь съ осломъ. Рабы не должны были видѣть жертвоприношенія, какъ не знавшіе тайны вѣры. Они моглибы удержать Авраама, какъ неистоваго.

И поклонясь возвратимся къ вамъ. Сіе Авраамъ сказалъ или съ притворствомъ для того, чтобы скрыть свое намѣреніе; или по обыкновенію, доразумѣвая всеобщее условіе: *естьли будетъ угодно Промыслу.* Но духъ его такъ былъ приближенъ къ Богу, что онъ, не примѣчая, пророчествовалъ.

И пошли оба вмѣстѣ. Отецъ и сынъ, и они же—жрецъ и жертва! И безмѣрно великодушный отецъ не чувствуетъ необходимости даже на время удалиться отъ своей любезной жертвы, чтобы предаться своимъ чувствованіямъ, или чтобы сокрыть ихъ. Они оба вмѣстѣ; они одни: но тяжкая тайна неприкосновенно лежитъ въ душѣ Патріарха.

Батюшка. Какъ болѣзненно долженствовало быть для Авраама сіе воззваніе, которое онъ почитать могъ послѣднимъ!

Богъ усмотритъ для Себя агнца во всесожженіе, сынъ мой. Не открывая истины, дабы преждевременно не возмутить Исаака, Авраамъ нечувствительно приготовляетъ его къ открытію, предварительно давая разумѣть, что дѣло совершается подъ непосредственными повелѣніями отъ

Бога. Между тѣмъ и здѣсь заключается нечаянное предсказаніе.

Связавъ. Должно думать, что болѣе по обряду жертвенному, нежели по нуждѣ. Исаакъ былъ въ такой крѣпости, а Авраамъ въ такой старости, что первый не иначе могъ быть связанъ послѣднимъ къ закланію, какъ развѣ по собственному его согласію.

Авраамъ! Авраамъ! Призываніе поспѣшности. Оно показываетъ, что Авраамъ удержанъ былъ предъ самымъ совершеніемъ роковаго удара. И такъ въ сердцѣ Авраама жертвоприношеніе было уже совершено.

Теперь я знаю, и пр. *Познаваніе* приписываемое Богу, на языкѣ Св. Писанія, не предполагаетъ въ немъ никакого предшествовавшаго невѣденія. Такъ говоритъ Давидъ: *испытай меня Боже, и узнай сердце мое,* Пс. CXXXVIII. 23. и говоритъ сіе непосредственно послѣ того, какъ изобразилъ всевѣденіе и вездѣприсутствіе Божіе. Какъ Богъ, по высочайшей чистотѣ существа Своего, положительнымъ образомъ вѣдаетъ единое благо, а зло удаляетъ какъ отъ всеблагой воли Своей, равно и отъ всеобъемлющаго ума Своего, Лук. XIII. 27. то, когда Онъ человѣка посредствомъ сильнаго и дѣятельнаго искушенія очищаетъ, возвышаетъ, утверждаетъ во благѣ, и соединяетъ съ Собою; тогда можно сказать,

что онъ *познаетъ* человѣка. Такъ *зналъ Онъ* Моисея *по имени*, Исх. XXXIII. 17. Такъ позналъ Авраама въ жертвоприношеніи сына. Ты прошелъ, глаголетъ Онъ, многія искушенія *), но которыя токмо постепенно развивали и возращали посѣянное въ тебѣ сѣмя страха Божія и вѣры: теперь оно принесло зрѣлый плодъ; ты достигъ твоего назначенія; ты явился такимъ, какимъ *предъувѣденъ*; ты пришелъ теперь въ мѣру *вѣчнаго познанія. Теперь Я знаю.*

Боишься. Страхъ здѣсь разумѣется не рабскій, который *изгоняется любовію*, 1 Іоан. IV. 18. но *чистый*, который *пребываетъ во вѣкъ*, Пс. XVIII. 10.

Одинъ овенъ. Вмѣсто אחד *одинъ*, въ нынѣшнемъ текстѣ Еврейскомъ читается אחר что, какъ думаютъ, значитъ: *назади.*

---

*) Искушеній, которыя прошелъ Авраамъ, считаютъ десять: 1) изшествіе изъ отечества, 2) гладъ въ землѣ Хананаанской, 3) похищеніе Сарры въ Египтѣ, 4) брань противъ четырехъ Царей, 5) неплодство Сарры, отъ чего и бракъ съ Агарью, 6) изгнаніе Агари уже имущей во чревѣ, 7) обрѣзаніе, 8) похищеніе Сарры въ Герарѣ, 9) отлученіе Измаила, 10) жертвоприношеніе Исаака.

Но въ семъ значеніи надлежало бы сказать אחור; и какъ Авраамъ могъ видѣть овна, который былъ у него назади? Изъ сего видно, что истинное чтеніе есть первое изъ сихъ, которое находится въ текстахъ Самаританскомъ, Седмидесяти толковниковъ, и вообще у древнихъ.

Въ чащѣ. Сіе значеніе, подъ разными словами, даютъ слову סבך большею частію, древніе переводчики, и сами Семьдесятъ толковниковъ въ книгѣ Исаіи, IX. 18. По сему переводъ ихъ въ настоящемъ мѣстѣ: *ἐν φυτῷ σαβέκ*, въ которомъ слово *Савекъ* принято за названіе нѣкотораго растѣнія, довѣрія не заслуживаетъ.

Взялъ овна. Евреи говорятъ, что сей овенъ созданъ и уготованъ для сего жертвоприношенія въ шестый день міра. Или очень баснословно, или очень таинственно!

Хрістіанскіе законники вопрошаютъ: какое Авраамъ имѣлъ право принести въ жертву овна ему не принадлежащаго? На сіе должно сказать, что при видѣ овна онъ почувствовалъ истину своего нечаяннаго предсказанія: *Богъ увидитъ для Себя агнца*; и принялъ жертву отъ Бога, чтобы принести Богу.

Іегова-ире. То есть: *Іегова усмотритъ.* Наименованіе сіе взято изъ прежнихъ словъ Авраама къ Исааку: *Богъ усмотритъ для*

себя агнца, которыя слова имѣли сколько не предвидѣнное, столько и радостное событіе. — Имена, особенно мѣстъ, у Евреевъ не рѣдко состоятъ изъ нѣсколькихъ словъ, Б. XXVIII. 19. Исх. XVII. 15.

По сему и нынѣ говорится. Моисей приводитъ здѣсь пословицу своего времени, съ двоякою пользою: сохранившаяся пословица свидѣтельствуетъ о древнемъ произшествіи; древнее произшествіе вразумляетъ о глубокомъ значеніи пословицы.

На горѣ Іеговы усмотрится. Простѣе: *когда придешь на гору, куда призываетъ Іегова: тамъ видно будетъ.* Таковая пословица приличествуетъ тѣмъ случаямъ, въ которыхъ искушеніе кажется непрестанно возрастающимъ, и человѣкъ, желая исполнить волю Божію, приближается къ очевидной опасности. Въ сихъ случаяхъ знающіе примѣръ Авраама должны говорить себѣ: восходи съ довѣренностію на гору искушенія по пути указанному Богомъ, и не заботься прежде времени о своей безопасности: когда достигнешь самаго верха горы, и готовъ будешь пожертвовать самою кровію; и тогда еще Господу будетъ время явить тебѣ Свою милость, и сотворитъ со искушеніемъ и избытіе: Онъ *призритъ* на твою вѣру и послушаніе, и ты *узришь* Его спасеніе.

Мною клянусь. Силу и основаніе сея клятвы Апостолъ изъяснилъ въ Посланіи къ Евреямъ, VI. 13—20. Подобно сему Богъ клянется *именемъ Своимъ великимъ,* Іер. XLIV. 26. *душею Своею,* Іер. LI. 14. *святынею Своею.* Ам. IV. 2.

Благословляя благословлю тебя, и умножая умножу сѣмя твое, и пр. Теперь всѣ прежнія многочастныя благословенія и обѣтованія, совокупно, и съ усугубленіемъ, ліются на главу Патріарха.

Какъ звѣзды небесныя, и какъ песокъ на берегу моря. Отцы примѣчаютъ здѣсь два сѣмени: небесное и земное. Въ постепенномъ раскрытіи обѣтованій прежде показано было Аврааму земное, XIII. 16. потомъ небесное: *посмотри на небо* и пр. XV. 5. Такъ и въ событіи обѣтованій сперва явились чада Авраамовы земныя, по плоти; потомъ чада по духу, небесныя.

Исторія приносимаго въ жертву Исаака, въ Новомъ Завѣтѣ называется *притчею воскресенія изъ мертвыхъ.* Евр. XI. 19. Смерть и воскресеніе Іисуса Христа есть самое близкое и вѣрное разрѣшеніе сея притчи.

Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуетъ Ему единственнымъ своимъ сыномъ. Богъ

изъ любви къ человѣку *не пощадилъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его.* Іоа. III. 16. Рим. VIII. 32.

Исаакъ оставивъ рабовъ съ осломъ, одинъ съ отцемъ восходитъ на гору жертвоприношенія. Іисусъ оставленный учениками, не совсѣмъ еще отрѣшившимися плоти, восходитъ на гору пропятія, (которая, была таже самая, естьли не частною вершиною своею, то общимъ основаніемъ) дабы *одному истоптать точило,* Иса. LXIII. 3.

На Исаака возлагаются дрова, потомъ онъ возлагается на дрова: Іисусъ несетъ на гору крестъ, потомъ самъ возносится на крестъ.

Исаакъ не противится своему закланію. Іисусъ *послушенъ даже до смерти, и притомъ смерти крестныя,* Фил. II. 8.

Жертвою сына своего Авраамъ хотѣлъ, какъ недостаточныя, восполнить и запечатлѣть свои прежнія жертвы овновъ и тельцовъ. Крестною жертвою Сына Своего Богъ благоволилъ запечатлѣть всѣ кровавыя жертвы, несовершенныя и токмо прообразовательныя.

Исаакъ въ теченіи трехъ дней закалаемый рѣшительнымъ произволеніемъ отца своего, уже возложенный на дрова всесожженія, пріемлетъ жизнь съ небеси, оставляя смерть свою овну, явленному Богомъ.

Іисусъ *умерщвленъ бывъ плотію*, яко агнецъ, *оживъ духомъ*, 1 Петр. III. 18. яко Богъ, тридневенъ востаетъ отъ гроба.

Жертва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія Божіи на все потомство Авраамово. Жертва Іисуса Христа привлекаетъ безчисленныя благословенія на всю Церковь, весь человѣческій родъ и весь міръ.

Тѣ, которыхъ Богъ ведетъ во внутреннемъ пути по слѣдамъ Отца вѣрующихъ, могутъ въ его великой жертвѣ видѣть образъ высочайшей жертвы духовной. Естьли слова Господа: *кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ спасетъ ее*, Мар. VIII. 35. заключаютъ въ себѣ непреложный законъ спасаемыхъ: то должно быть мѣсто на внутреннемъ пути, гдѣ, по мѣрѣ любви, приносятъ въ жертву не токмо тѣло, дѣла, помышленія, но самую душу свою, подобно какъ Авраамъ принесъ Исаака, — душу рода своего.

Когда Моисей, въ жару молитвы о избранномъ отъ Бога народѣ, желаетъ самъ *изглажденъ быть изъ книги Божіей*, Исх. XXXII. 32. когда Павелъ свидѣтельствуется Духомъ Святымъ, что онъ *желалъ бы*

самъ отлученъ быть отъ Хріста, дабы привести къ нему Израиля, Рим. IX. 3. сіи мужи для любви къ Богу забываютъ собственныя чаянія грядущихъ благъ: они таинственно теряютъ свою душу, одушевляясь одною чистою ревностію по славѣ Его имени; они приносятъ въ жертву единственнаго своего Исаака.

Люди порабощенные, или закону плоти похотію, или закону внѣшнихъ только дѣлъ гордостію и лицемѣріемъ, не достигаютъ сей высоты любви; не постигаютъ ее, и даже отвергаютъ. *Душевенъ человѣкъ не пріемлетъ, яже Духа Божія*, 1 Кор. II. 14. Вмѣсто того, чтобы оставя все земное и неся крестъ свой, восходить на гору являющагося Бога, дабы причаститься смерти и воскресенія Хрістова, они остаются подъ горою, и стерегутъ осля свое.

КОНЧИНА САРРЫ И БРАКЪ ИСААКА.

Б. XXII. 20. — XXIV.

Въ супружествѣ Исаака Моисей показываетъ, какимъ образомъ Промыслъ споспѣшествовалъ утвержденію и распространенію племени благословеннаго въ Авраамѣ. Для сего во первыхъ замѣчаетъ онъ, что намѣреніе взять Исааку супругу изъ земли Халдейской, не было въ Авраамѣ плодомъ одной собственной рѣшимости, но также слѣдствіемъ особеннаго произшествія, хотя по наружности маловажнаго, впрочемъ праведникомъ, который на все взиралъ въ Богѣ, конечно принятаго за наставленіе свыше. То было нечаянное извѣстіе о распространеніи дома Нахорова и о рожденіи въ немъ Ревекки, полученное Авраамомъ въ

то время, когда Исаакъ вступилъ въ возрастъ супружества, XXII. 20—24. Во вторыхъ Дѣеписатель даетъ разумѣть, что и въ назначеніи времени супружества Исаакова не участвовала ни пылкость юноши, ни нетерпѣливость старца поспѣшавшаго видѣть сыновъ своего сына. Кончина Сарры, безъ сомнѣнія оставившая великую пустоту въ семействѣ столь малочисленномъ, какъ семейство Авраама, рѣшила его искать въ бракосочетаніи сына утѣшенія себѣ и ему, XXIV. 67. и благоустройства дому. Изъ сихъ соображеній произошли три по видимому, разнообразныя, но въ самомъ дѣлѣ имѣющія одну неразрывную связь и цѣль, сказанія:

1) сказаніе о родѣ Нахора, XXII. 20—24.
2) сказаніе о кончинѣ Сарры, XXIII.
3) сказаніе о бракѣ Исаака, XXIV.

---

1) РОДЪ НАХОРА.

XXII. 20. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что Аврааму возвѣстили и сказали: вотъ, и Милка родила Нахору, брату твоему, сыновъ:* 21. *Уца, первенца его, Вуза, брата ему, Кемуела, отца Арамова,* 22. *Кеседа, Хазо, Пилдаша, Идлафа и Ваѳуила.* 23. *Отъ Ваѳуила родилась Ревекка.*

Сихъ восемь родила Милка Нахору, брату Авраамову. 24. *И наложница его, именемъ Реума, также родила Тевaха, Гахама, Тахаша и Мааху.*

Уца. Изъ трехъ мужей сего имени, извѣстныхъ въ древнихъ родословіяхъ, упоминаемый здѣсь почитается патріархомъ земли *Уцъ*, или, по переводу Седьмидесяти, *Авситидійской*, которая была отечество Іова, Іов. І. 1. и народа *Аусимовъ*, или, по Птоломею, *Аиситовъ*, жившаго въ пустой Аравіи при Евфратѣ.

Вуза. Имя сіе находится у Іеремія, XXV. 23. между Царями, которымъ Пророкъ подаетъ чашу ярости, и у Іова, XXXII. 2. въ означеніи отечества Еліусова.

Кемуела отца Арамова. Есть древнѣйшій Арамъ, сынъ Симовъ, Б. X. 22. Быть можетъ, что единоименныя племена Арама Симова и Арама Кемуелова соединены подъ именемъ Сиріянъ. Гроцій отъ *Арама* и *Вуза* производитъ Месопотамскіе города *Ремамъ* и *Вусанъ*, упоминаемые Аммiаномъ. L. XVIII.

Хеседа. Отъ сего наименованы *Хасдимъ*, то есть, Халдеи.

Наложница. (פלגש отсюда *παλλακίς* и pellex). По опредѣленію Раввиновъ, наложница есть жена изъ рабынь, безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользо-

ваться дарами, а не наслѣдствомъ. Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ; на примѣръ: Манассія, 1 Пар. VII. 14. Халевъ, 1 Пар. II. 46. 48. Гедеонъ, Суд. VIII. 31. Давидъ, 2 Цар. V. 13. Соломонъ, 3 Цар. XI. 3. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣръ Патріарховъ Авраама, Б. XXV. 1. 6. и Іакова. Б. XXXV. 22. Патріархи же, сколько можно примѣтить, частію слѣдовали въ семъ обычаю принятому прежде ихъ; частію уступили нетерпѣливости имѣть потомство (уже благословенное Богомъ), каковая нетерпѣливость (къ вящшему ихъ оправданію) открывалась наипаче въ ихъ женахъ. Б. XVI. 2. XXX. 3. Посему не должно судить слишкомъ строго и о Нахорѣ, имѣвшемъ наложницу.

Число всѣхъ сыновъ Нахоровыхъ есть *двенадцать*, подобно какъ у Измаила и у Іакова.

---

2) КОНЧИНА САРРЫ.

XXIII. 1. *Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ: сіи были лѣта жизни Сарриной.* 2. *И умерла Сарра въ Киріаѳ-арбѣ (что* нынѣ *Хевронъ) въ землѣ Ха-*

наанской. И пришелъ Авраамъ рыдать по Сарръ, и оплакивать ее. 3. Потомъ отошелъ отъ лица умершей своей, и сталъ говорить сынамъ Хетовымъ, и сказалъ: 4. я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ собственность мѣсто для гроба между вами, что бы мнѣ умершую мою схоронить отъ глазъ моихъ. 5. Сыны Хета отвѣтствовали Аврааму, и сказали ему: 6. послушай насъ, государь нашъ; ты князь Божій посреди насъ; въ лучшемъ изъ нашихъ погребальныхъ мѣстъ похорони умершую твою; никто изъ насъ не откажетъ тебѣ въ своемъ погребальномъ мѣстѣ, для погребенія умершей твоей. 7. Авраамъ всталъ, и поклонился народу земли той, сынамъ Хетовымъ; 8. и сталъ говорить имъ, и сказалъ: естьли есть у васъ на сердцѣ, позволить, что бы я схоронилъ умершую мою отъ глазъ моихъ; то исходатайствуйте мнѣ у Ефрона, сына Цохарова, 9. что бы онъ отдалъ мнѣ пещеру Махпелу, которая у него на концѣ поля его, чтобы за довольную цѣну отдалъ ее мнѣ посреди васъ, въ собственность для гроба. 10. Ефронъ же сидѣлъ посреди сыновъ Хетовыхъ; и отвѣчалъ Ефронъ Хеттей Аврааму въ слухъ сыновъ Хетовыхъ, всѣхъ входящихъ во врата города его, и сказалъ: 11. нѣтъ, государь мой, послу-

шай меня, я даю тебѣ поле, и пещеру, которая на немъ, даю тебѣ; предъ очами сыновъ народа моего даю тебѣ ее; похорони умершую твою. 12. Авраамъ поклонился предъ народомъ земли той; 13. и сталъ говорить Ефрону вслухъ народа земли той, и сказалъ: сдѣлай милость, послушай меня; я дамъ тебѣ за поле серебро; ты возми у меня; тогда я похороню тамъ умершую мою. 14. Ефронъ отвѣтствовалъ Аврааму, и сказалъ ему: 15. Государь мой! послушай меня; земля стоитъ четыре ста сиклей серебра; между мною и тобою что это значитъ? похорони умершую твою. 16. Авраамъ выслушалъ Ефрона; и отвѣсилъ Авраамъ Ефрону серебра, сколько онъ объявилъ вслухъ сыновъ Хетовыхъ, то есть, четыре ста сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ. 17. Такимъ образомъ поле Ефроново, которое при Махпелѣ, противъ Мамре, поле и пещера, которая на немъ, и всѣ деревья, которыя на полѣ, во всѣхъ предѣлахъ его, вокругъ, утверждены 18. во владѣніе Аврааму, предъ очами сыновъ Хета, всѣхъ входящихъ во врата города его. 19. Послѣ сего Авраамъ похоронилъ Сарру жену свою въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, противъ Мамре (что нынѣ Хевронъ) въ землѣ Ханаанской. 20. Такъ досталось Аврааму

отъ сыновъ Хетовыхъ поле и пещера, которая на немъ, въ собственность для гроба.

Жизни Сарриной было сто двадцать семь лѣтъ. Сарра одна только изъ женъ имѣетъ сіе преимущество, что лѣта ея жизни показаны въ Св. Писаніи.

Въ Киріав-арбѣ. Имя сіе можетъ означать: *городъ четырехъ.* Іудеи производятъ оное отъ того, что въ семъ мѣстѣ погребены четыре великіе мужа: Адамъ, Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ: но по самому тексту книги Іисуса Навина, XIV. 15. которымъ утверждается сіе преданіе *), вѣроятнѣе, что *Арва* есть имя знаменитаго родоначальника Енакимлянъ, Іис. XV. 13.

Что нынѣ Хевронъ. Слова, для объясненія мѣста, прибавленныя кѣмъ-либо послѣ Моисея.

Спрашиваютъ, какъ случилось, что Сарра умерла въ Хевронѣ, тогда какъ Авраамъ и Исаакъ, сколько можно примѣчать, XXII. 19. XXIV. 62. XXIII. 2. обитали *въ землѣ полуденной?*—Вѣроятно, что какъ имѣніе Авраама, состоявшее наиболѣе въ стадахъ, долженствовало быть раздѣлено по разнымъ мѣстамъ; то часть рабовъ и при-

---

*) : קרית ארבע האדם הגדול בענקים היא въ нѣкоторыхъ кодексахъ прибавлено: שם.

стание для самихъ домувладыкъ оставалось въ Хевронѣ со времени перваго въ семъ мѣстѣ пребыванія всего дома.

Рыдать по Саррѣ и оплакивать ее. Древніе у Евреевъ обряды оплакиванія мертвыхъ, кромѣ рыданія, были: разтерзаніе ризъ, и облеченіе во врeтище, XXXVII. 34.

Прилично ли было Отцу вѣрующихъ плакать о смерти, что, по видимому, свойственно токмо *неимѣющимъ упованія*, 1 Сол. IV. 13? — Прилично, естьли онъ оплакивалъ ее не токмо какъ семейственное нещастіе, но и какъ плодъ всеобщаго проклятія, лежащаго на родѣ человѣческомъ.

Я у васъ пришлецъ и странникъ; дайте мнѣ въ *собственность* мѣсто *для гроба между вами.* Вступленіемъ сей прозьбы Авраамъ или изъявляетъ признательность Хеттеямъ за гостепріимство ихъ страны: или отклоняетъ подозрѣніе въ куплѣ, показывая, что онъ не намѣренъ утвердиться въ ихъ землѣ, какъ постоянный житель.

Нужно было Аврааму посредствомъ купли утвердить за собою кладьбище потому, что безъ сего Хеттеи, хотя на сей разъ ласковые, послѣ, или по небреженію, или по какому-либо неудовольствію, могли бы обезпокоить прахъ его супруги. Притомъ тягостно было бы для него безъ

разбора смѣшать прахъ ея съ прахомъ тѣхъ, отъ которыхъ онъ всегда старался отдѣляться.

Но лучше даютъ разумѣть важность погребальнаго мѣста Іаковъ, Б. XLIX. 29. и Іосифъ, L. 25. которые, умирая внѣ земли Ханаанской, завѣщали внести въ нее свои останки. Причиною сего, безъ сомнѣнія была вѣра въ обѣтованное наслѣдованіе сей земли: ибо кто бы изъ благочестивыхъ патріарховъ захотѣлъ быть погребенъ въ иноплеменной и языческой землѣ? Таже вѣра побудила Авраама купить погребальное мѣсто въ знакъ того, что земля, которая не была его собственностію въ жизни, будетъ его собственностію по смерти, то есть, будетъ принадлежать его потомству.

Промыслъ открываетъ въ семъ происшествіи еще высшую истину, что обѣтованія Отца вѣрующихъ токмо начинаются въ настоящей жизни, но вѣрнѣе и полнѣе усвояются по смерти.

Ты князь Божій посреди насъ. Слово: *князь,* означаетъ здѣсь не независимаго владѣльца земли, но токмо богатаго и сильнаго человѣка, каковое о себѣ мнѣніе пріобрѣлъ Авраамъ союзомъ съ Мамре и войною противъ четырехъ царей.

Князь Божій, по свойству Еврейскаго, значитъ: *князь великій.*

Между мною и тобою что это значитъ? То есть: это и для меня, и для тебя такая малость, въ которой не стоитъ труда считаться.

И отвѣсилъ. Признакъ, что монета въ сіе время состояла еще только въ вѣсѣ, а не въ дѣлѣ металла.

Такимъ образомъ поле Ефроново, и проч. Два сомнѣнія представляются противъ сего мѣста изъ рѣчи Стефана, написанной въ дѣяніяхъ Апостольскихъ: первое, что, по словамъ его, Аврааму не дано въ землѣ Ханаанской *наслѣдія ниже столько, чтобы поставить ногу*, VII. 5. Второе, что прежнимъ владѣльцемъ погребальнаго мѣста купленнаго Авраамомъ почитаетъ онъ, вмѣсто *Ефрона, Еммора Сихемова.* 16.

Первое изъ сихъ сомнѣній разрѣшается тѣмъ, что подъ именемъ *наслѣдія* Стефанъ разумѣетъ наслѣдственную землю обитанія и одержанія служащую потребностямъ жизни; и что земля погребенія, хотя и собственная, никогда не причислялася къ наслѣдію.

Второе недоумѣніе, которое нѣкоторые принужденными себя находятъ изъяснить погрѣшностію памяти Стефана, или даже поврежденіемъ Св. текста отъ переписчиковъ, сообразнѣе съ достоинствомъ Св. Писанія разрѣшается тѣмъ, что въ словахъ

Стефана, *Дѣя.* VII. 15, 16. предлагаются по краткости его рѣчи, соединенными подъ одинъ общій взглядъ различныя приключенія Патріарховъ, что сообразно съ порядкомъ и намѣреніемъ его рѣчи. Слова его могутъ быть изложены такъ: пришелъ *Іаковъ въ Египетъ, и скончался онъ и отцы наши: и перенесены были* (μετετέθησαν) *въ Сихемъ* (какъ Іосифъ, или, по преданію, и всѣ двенадцать Патріарховъ) *и положены были* (ἐτέθησαν) *во гробѣ, который купилъ Авраамъ цѣною сребра,* (какъ Іаковъ, *не перенесенный* изъ гроба Египетскаго, но прямо *положенный* въ пещерѣ Махпелѣ) *кромѣ* (*гроба*) *что у сыновъ Еммора* (*отца*) *Сихемова.* (По настоящему чтенію Греческаго текста: *παρὰ τῶν υἱῶν Ἐμμὸρ τοῦ Συχὲμ.* а по догадочному: *παρὰ τὸ* (*μνῆμα*) *τῶν υἱῶν Ἐμμὸρ τοῦ Συχέμ*). Послѣднія слова текста прибавлены для лучшаго различенія двухъ мѣстъ погребенія.

---

5) БРАКЪ ИСААКА.

XXIV. 1. *Уже Авраамъ былъ старъ и въ лѣтахъ преклонныхъ. Іегова благословилъ Авраама всемъ.* 2. *И сказалъ Авраамъ рабу своему, старшему въ домѣ его, управлявшему всемъ, что у него было: поло-*

жи руку твою подъ стегно мое, 3. и клянись мнѣ Іеговою Богомъ небесъ и Богомъ земли, что ты не возмешь сыну моему жены изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ я живу, 4. но пойдешь въ землю мою, на родину мою, взять жену сыну моему Исааку. 5. Рабъ сказалъ ему: можетъ быть, не захочетъ женщина пойти со мною въ эту землю; долженъ ли я возвратить сына твоего въ землю, изъ которой ты вышелъ? 6. Авраамъ сказалъ ему: берегись, чтобы не возвращать сына моего туда. 7. Іегова Богъ небесъ [и Богъ земли], который взялъ меня изъ дома отца моего, и изъ земли рожденія моего, который обѣщалъ мнѣ, и который клялся мнѣ, говоря: потомству твоему дамъ землю сію; Онъ пошлетъ Ангела своего предъ лицемъ твоимъ, и ты возмешь жену сыну моему оттуда. 8. Естьли же не захочетъ женщина итти съ тобою, ты будешь свободенъ отъ клятвы моей сей; только сына моего не возвращай туда. 9. Тогда рабъ положилъ руку свою подъ стегно Авраама, господина своего; и клялся ему въ семъ. 10. Потомъ рабъ взялъ изъ верблюдовъ господина своего десять верблюдовъ, и пошелъ. Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. Онъ всталъ и пошелъ въ Месопотамію, въ городъ Нахоровъ.

11. *И остановилъ верблюдовъ внѣ города, у источника водъ, подъ вечеръ, въ такое время, когда выходятъ за водою.* 12. *И сказалъ: Іегова, Богъ господина моего Авраама! споспѣшествуй мнѣ нынѣ, и сотвори милость съ господиномъ моимъ Авраамомъ.* 13. *Вотъ я стою у источника водъ; и дочери жителей города выходятъ черпать воду:* 14. *и такъ сдѣлай,* чтобы *дѣвица, которой я скажу: наклони ведро свое, я напьюсь; и которая скажетъ: пей, я напою и верблюдовъ твоихъ,* была *та, которую Ты указуешь рабу Твоему для Исаака; по сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиномъ моимъ.* 15. *Еще не окончилъ онъ словъ сихъ* [*въ умѣ своемъ*], *какъ вышла Ревекка, которая родилась отъ Ваѳуила, сына Милки, жены Нахора, брата Авраамова. На плечѣ ея было ведро.* 16. Она была *дѣвица весьма прекрасная видомъ, дѣва, которой не позналъ мужъ. Она сошла къ источнику, наполнила ведро свое, и пошла вверхъ.* 17. *Тогда рабъ побѣжалъ на встрѣчу ей, и сказалъ: дай мнѣ испить не много воды изъ ведра твоего.* 18. *Она сказала: пей, государь мой; и тотчасъ опустила ведро свое на руку свою, и напоила его.* 19. *И когда напоила его; то сказала: я стану черпать и верблюдамъ твоимъ, пока напьютъ*

ся. 20. И тотчасъ вылила ведро свое въ поило, и побѣжала опять къ источнику почерпнуть, и начерпала всѣмъ верблюдамъ его. 21. Онъ смотрѣлъ на нее съ изумленіемъ въ молчаніи, желая уразумѣть, благословилъ ли Іегова путь его, или нѣтъ. 22. Когда же верблюды перестали пить: тогда онъ взялъ золотыя серги, вѣсомъ въ полсикля, и два запястья на руки ей, вѣсомъ въ десять сиклей золота; 23. и сказалъ: чья ты дочь? скажи мнѣ; есть ли въ домѣ отца твоего мѣсто намъ ночевать? 24. Она отвѣчала ему: я дочь Ваѳуила, сына Милки, котораго она народила Нахору. 25. Притомъ сказала ему: у насъ много и соломы, и корму; и есть мѣсто ночевать. 26. Тогда онъ преклонился, и поклонился Іеговѣ, 27. и сказалъ: благословенъ Іегова, Богъ господина моего Авраама, который не оставилъ господина моего милостію Своею и истиною Своею! я иду, и Іегова приводитъ меня въ домъ родственниковъ господина моего. 28. Дѣвица же побѣжала, и расказала о семъ приключеніи въ домѣ матери своей. 29. У Ревекки былъ братъ, именемъ Лаванъ. Лаванъ побѣжалъ къ тому человѣку за городъ, къ источнику. 30. Какъ скоро онъ увидѣлъ серги, и запястья на рукахъ у сестры своей; и услышалъ слова Ревекки сестры своей, которая говорила: вотъ что сказалъ мнѣ

этотъ человѣкъ: то пришелъ къ сему человѣку, и нашелъ его стоящаго съ верблюдами у источника, 31. и сказалъ: войди, благословенный отъ Іеговы; что тебѣ стоять на полѣ? Я приготовилъ домъ, и мѣсто верблюдамъ. 32. Онъ вошелъ въ домъ; и Лаванъ разсѣдлалъ верблюдовъ, и далъ соломы и корму верблюдамъ, и воды умыть ноги ему и людямъ, которые были съ нимъ. 33. Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть, пока не скажу, что я сказать долженъ. Лаванъ сказалъ: говори. 34. А тотъ сказалъ: я рабъ Авраамовъ. 35. Іегова благословилъ господина моего весьма, такъ что онъ сдѣлался великимъ: ибо Онъ далъ ему овецъ и воловъ, серебра и золота, рабовъ и рабынь, верблюдовъ и ословъ. 36. Сарра, жена господина моего, уже состарѣвшись, родила господину моему сына, которому онъ и отдалъ все, что у него было. 37. И взялъ съ меня клятву господинъ мой, сказавъ: не бери жены сыну моему изъ дочерей Хананейскихъ, въ землѣ которыхъ я живу; 38. а поди въ домъ отца моего, и въ родъ мой, взять жену сыну моему. 39. Когда же я сказалъ господину моему: можетъ быть, не пойдетъ женщина со мною; 40. то онъ сказалъ мнѣ: Іегова, предъ лицемъ котораго я хожу, пошлетъ

въ тобою Ангела Своего, и благословитъ путь твой, и ты возмешь жену сыну моему изъ рода моего, и изъ дома отца моего. 41. Тогда будешь ты свободенъ отъ данной мнѣ клятвы, когда сходишь къ родственникамъ моимъ; естьли они не дадутъ тебѣ, то будешь свободенъ отъ данной мнѣ клятвы. 42. И такъ я нынѣ пришелъ къ источнику, и сказалъ: Іегова, Богъ господина моего Авраама! естьли есть благословеніе Твое надъ путемъ моимъ, который я совершаю; 43. то, вотъ, я стою у источника водъ; сдѣлай же, чтобы дѣвица, которая выдетъ за водою, и которой я скажу: дай мнѣ испить не много воды изъ ведра твоего, 44. и которая скажетъ мнѣ: и ты пей, и верблюдамъ твоимъ я начерпаю; была та жена, которую Іегова указуетъ для сына господина моего. 45. Еще не окончилъ я словъ сихъ въ сердцѣ моемъ, какъ вышла Ревекка, съ ведромъ на плечѣ, и сошла къ источнику, и почерпнула; тогда я сказалъ ей: напой меня. 46. Она тотчасъ опустила ведро свое съ плеча своего, и сказала: пей; я напою и верблюдовъ твоихъ. И такъ я пилъ; и верблюдовъ она напоила. 47. И когда я спросилъ ее, и сказалъ: чья ты дочь? она сказала: дочь Ваѳуила, сына Нахорова, котораго родила ему Милка. Тогда я воз-

ложилъ серги на лице ея, и запястья на руки ея. 48. И преклонился, и поклонился Іеговѣ, и благословилъ Іегову, Бога господина моего Авраама, который вѣрнымъ путемъ привелъ меня, что бы дочь брата господина моего взять за сына его. 49. И такъ теперь естьли вы намѣрены сотворить милость и истину съ господиномъ моимъ, скажите мнѣ; и естьли нѣтъ, скажите мнѣ, что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. 50. Лаванъ и Ваѳуилъ сказали въ отвѣтъ: отъ Іеговы пришло слово сіе; мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго; 51. вотъ Ревекка предъ тобою; возми, и поди; да будетъ она женою сыну госпонина твоего, какъ сказалъ Іегова. 52. Когда рабъ Авраамовъ услышалъ слова ихъ: то поклонился Іеговѣ до земли. 53. И вынулъ рабъ серебреныя вещи и золотыя вещи, и одежды, и далъ Ревеккѣ; также и брату ея и матери ея далъ богатые дары. 54. По семъ онъ, и люди бывшіе съ нимъ, ѣли и пили, и ночевали. И когда встали по утру: то онъ сказалъ: отпустите меня къ господину моему. 55. Но братъ ея и ея мать сказали: пусть побудетъ съ нами дѣвица дней хотя десять; потомъ пойдешь. 56. Напротивъ онъ сказалъ имъ: не удерживайте меня, ибо Іегова благословилъ

путь мой, отпустите меня, и я пойду къ господину моему. 57. На сіе сказали: призовемъ дѣвицу, и спросимъ ее. 58. И призвали Ревекку, и сказали ей: пойдешь ли съ симъ человѣкомъ? Она отвѣчала: пойду. 59. И такъ отпустили Ревекку сестру свою, и кормилицу ея, и раба Авраамова, и людей его. 60. И благословили Ревекку, и сказали ей: сестра наша! да родятся отъ тебя тысячи тысячъ, и да владѣетъ потомство твое городами враговъ своихъ! 61. И такъ встала Ревекка, и рабыни ея, и сѣли на верблюдовъ, и поѣхали за тѣмъ человѣкомъ. Такимъ образомъ рабъ взялъ Ревекку, и отправился. 62. Между тѣмъ Исаакъ ходилъ въ Беэрлахай-рои, и возвратился. Жилъ онъ въ землѣ полуденной. 63. Однажды при наступленіи вечера Исаакъ вышелъ въ поле для размышленія; и возвелъ очи свои, и видитъ: вотъ, идутъ верблюды. 64. Ревекка возвела очи свои, и, увидя Исаака, бросилась съ верблюда, 65. и сказала рабу: кто этотъ человѣкъ, идущій по полю на встрѣчу намъ? Рабъ отвѣчалъ: это господинъ мой. Тогда она взяла покрывало, и покрылась. 66. Рабъ же расказалъ Исааку все, что сдѣлалъ. 67. И ввелъ ее Исаакъ въ шатеръ Сарры, матери своей; и взялъ Ревекку, и она сдѣлалась ему женою, и

онъ возлюбилъ ее; и утѣшился Исаакъ въ смерти *матери своей.*

И сказалъ Авраамъ рабу своему. По догадкѣ думаютъ, что это былъ Эліезеръ.

Положи руку твою подъ стегно мое. Сей обрядъ клятвы Авраамомъ ли начался, не извѣстно: а извѣстно, что Авраамомъ не кончился. Онъ употребленъ Іаковомъ, Б. XLVII. 29. Флавій Antiq. L. I. c. 16. пишетъ, что сей былъ величайшій образъ клятвы, когда полагали другъ другу руки подъ стегно, и призывали Бога во свидѣтеля обѣщаній. Должно думать, что взаимное дѣйствіе обряда употреблялось при взаимныхъ обѣщаніяхъ, а при одностороннихъ одностороннее.

Знаменованія сему обряду приписываются различныя по различію толкователей.

а) Евреи, по свидѣтельству Іеронима, относятъ оный къ завѣту съ Богомъ и обрѣзанію, такъ какъ знаменію сего завѣта. Такъ и Халдейскій Іерусалимскій толковникъ вмѣсто словъ: *подъ стегно мое,* поставилъ въ своемъ преложеніи: *подъ стегно завѣта моего;* а Іонаѳанъ: *въ усѣченіе обрѣзанія моего.*

б) Абенезра думаетъ, что положеніемъ рукъ подъ стегно изображается покорность. Подобно сему одинъ изъ новѣйшихъ (Cleric.) догадывается, не взятъ ли сей об-

рядъ съ образа раба, поддерживающаго стегно господина, когда онъ садится на верблюда. — Но сей обрядъ не могъ бы уже быть взаимнымъ.

в) Еще одному изъ новѣйшихъ (Grot.) пришло на мысль, что клянущійся при стегнѣ клянется мечемъ при бедрѣ носимымъ.

г) Учители Христіанскіе, какъ на примѣръ Амвросій L. I. de Abrah. c. 9. и Августинъ Quaest. 62. in Genes. et de C. D. L. XVI. c. 33. которые стараются усматривать Христа и въ сѣни и гаданіяхъ Ветхаго Завѣта, утверждаютъ, что положеніе руки подъ стегно есть указаніе на сѣмя обѣтованія. Догадка сія подтверждается какъ употребительнымъ въ Еврейскомъ языкѣ выраженіемъ потомства чрезъ *исхожденіе изъ чреслъ*, Б. XLVI. 26. Евр. VII. 10. такъ и самою необычайностію обрядоваго дѣйствія. И такъ смыслъ сего дѣйствія можетъ быть представленъ въ слѣдующихъ словахъ: „я клянусь исполнить обѣщанное, такъ искренно и непремѣнно, какъ искренно и непремѣнно желаю я принадлежать къ благословенному сѣмени обѣтованія; въ случаѣ же нарушенія обѣта, подвергаю себя и свое потомство потребленію отъ сего сѣмени.“

Не возмешь сыну моему Исааку жены изъ дочерей Хананеевъ. Патріархи

уклонялись отъ дщерей Хананейскихъ: а) потому, что нравы сихъ послѣднихъ опасны были для семействъ ихъ, Б. XXVI. 35. б) потому, что Хананеи были уже осуждены Богомъ на истребленіе, Б. XV. 16. в) потому, что самъ Богъ руководствовалъ ихъ къ сохраненію избраннаго Имъ племени во всевозможной чистотѣ и отлученіи отъ другихъ, до явленія Мессіи.

Можетъ быть, не захочетъ женщина и проч. Благоразумная и справедливая осторожность, когда прежде, нежели произносятъ клятву, тщательно вникаютъ въ точный разумъ обязательствъ съ нею пріемлемыхъ.

Іегова Богъ небесъ и пр. Надежду помощи Божіей въ обрѣтеніи единоплеменной Исааку супруги Авраамъ основываетъ вопервыхъ на томъ, что самъ Богъ взялъ его изъ дома отеческаго; а вовторыхъ на томъ, что Богъ обѣщалъ его потомству землю Ханаанскую. Сила сей послѣдней мысли ощутительна: ибо Тотъ, Который обѣщалъ наслѣдіе и наслѣдниковъ, безъ сомнѣнія предусмотрѣлъ и предназначилъ средства достигнуть и того и другаго. Но какимъ образомъ Патріархъ, Богомъ отторгнутый отъ рода своего, надѣется паки соединиться съ нимъ? — Сіе можетъ быть изъяснено тѣмъ, что нечаянное извѣстіе о благословеніи Нахора обильнымъ потомствомъ,

*

Авраамъ принялъ за гласъ Промысла, призывающій къ союзу съ его домомъ.

Дѣйствіе помощи Божіей изображается *предпосланіемъ Ангела*. Изображеніе сіе, какъ и подобныя въ Св. Писаніи, Иса. XL. 3. Мал. III. 1. взяты съ путешествующихъ, которые, для безпрепятственнаго и скораго путешествія, посылаютъ предтечей для предуготовленія пути, и потребностей пути. Таковымъ подобіемъ живо представляется невидимое дѣйствіе духовъ посылаемыхъ въ служеніе, и, среди трудностей и неизвѣстности, благовременность и готовность вышшей помощи.

Только сына моего не возвращай туда. То есть: не соглашайся на брачный договоръ, въ которомъ будетъ сіе условіе. — Авраамъ чуждается иноплеменныхъ; но еще болѣе чуждается отечества, потому что взятъ изъ него Богомъ.

Въ рукахъ его были также всякія сокровища господина его. То есть: онъ взялъ все, что нужно было для брачныхъ даровъ. См. 53.

Въ городъ Нахоровъ. Харранъ, Б. XXVII. 43. Должно думать, что Нахоръ переселился сюда изъ Ура вмѣстѣ съ отцемъ, хотя впрочемъ Исторія не упоминаетъ о семъ. Б. XI. 31.

Когда выходятъ за водою. Обыкновен-

ная въ древности должность дѣвицъ. 1 Цар. IX. 11. На семъ-то обыкновеніи рабъ Авраамовъ и основалъ свой способъ выбора невѣсты господину своему.

Іегова, Богъ господина моего Авраама. Бога Авраамова призываетъ рабъ не потому, чтобы поставлялъ себя внѣ Его Промысла, но потому, что предметъ молитвы касается до Авраама, и успѣхъ ея зависитъ отъ даннаго ему обѣтованія.

По сему узнаю я, что Ты творишь милость съ господиномъ моимъ. Сіе испытаніе воли Божіей посредствомъ произвольно избраннаго знаменія нѣкоторымъ кажется дерзостію и суевѣріемъ. Но поступокъ раба Авраамова а) словомъ Божіимъ не осуждается; б) успѣхомъ его прошенія оправдывается; и, в) какъ угодный Богу, подтверждается подобными поступками Гедеона, Суд. VI. 17. 36—39. и Іонаѳана. 1 Цар. XIV. 8—10.

Впрочемъ послѣдованіе симъ примѣрамъ, которое неосторожнаго, въ самомъ дѣлѣ можетъ ввести въ заблужденіе и суевѣріе, ограничить должно слѣдующими правилами:

а) Тогда только позволительно молить Бога о знаменіи, когда мы, дарованную отъ Негоже, прозорливость нашего ума находимъ недостаточною къ нужному для блага

нашего или ближнихъ познанію Его ѣ насъ воли.

б) Прошеніе знаменія должно быть приносимо Богу съ несомнѣнною вѣрою; въ противномъ случаѣ оно будетъ и безплодно и оскорбительно для Бога; ибо *все, что не отъ вѣры, есть грѣхъ*, Рим. XIV. 23.

в) Вопрошающій Бога посредствомъ какого бы то ни было знаменія пусть рѣшится непремѣнно послѣдовать отвѣту: иначе какъ можно и надѣяться отвѣта отъ Того, Который не любитъ *ронять слова Своего*, Іис. XXIII. 14.

г) Безъ крайней нужды и особеннаго внутренняго побужденія не должно искушать Бога прошеніемъ чудесныхъ знаменій: довольно просить у Него такихъ, которыя бы, не выходя изъ естественнаго порядка вещей, подавали намъ нужныя внушенія, къ чему Промыслъ имѣетъ безчисленныя средства. Такъ рабъ Авраамовъ для узнанія благонравной дѣвицы избираетъ такое знаменіе, которое могло быть естественнымъ слѣдствіемъ добраго и человѣколюбиваго расположенія души.

Въ умѣ своемъ. Слова прибавленныя въ переводѣ Седьмидесяти, въ изъясненіе подлинника, точно по разуму Писателя.

Онъ смотрѣлъ на нее, и пр. Удивленіе о скоромъ исполненіи молитвы содѣлало его

безгласнымъ: между шѣмъ онъ вникалъ въ произходившее, дабы лучше удосшовѣришься, шочно ли Промыслъ ошвѣшсшвуешъ на его прошеніе.

Тогда онъ взялъ, и пр. То есшь: пригошовилъ своя дары: даны же оные дѣйсшвишельно, уже шогда, когда онъ узналъ, кшо была дѣвица. См. ниже 47.

Серги. Эшо не есшь извѣсшное украшеніе ушей, но подобное сему украшеніе ноздрей. См. 47. Іез. XVI. 12. Приш. XI. 22.

Благословенъ Іегова. Рабъ Авраамовъ благодаришъ Бога за шакое дѣло, кошорое не приведено еще къ окончанію. Но онъ видишъ въ немъ персшъ Божій: и пошому не сомнѣваешся въ успѣшномъ окончаніи онаго.

Милостію Своею и истиною Своею. Милость ошносишь можно къ обилію обѣшованій дарованныхъ Аврааму, а *истину* къ событію глаголовъ Божіихъ.

Въ домѣ матери своей. Сшранно, что въ семъ сказаніи упоминаюшся и предсшавляюшся дѣйсшвующими машь и брашья Ревекки, особенно Лаванъ, 29. 53. 55. 59, 60. а о Ваѳуилѣ упоминаешся однажды шокмо, и шо послѣ Лавана, какбы не объ ошцѣ, а о брашѣ, 50. Флавій говоришъ, что Ваѳуилъ отецъ Ревекки въ сіе время не былъ уже въ живыхъ, и Лаванъ при машери оставался попечишелемъ семейсшва. Дру-

ніе думаютъ, что, по обычаю времени, замужства наиболѣе завиеѣли отъ братьевъ. См. XXXIV. 13.

Потомъ предложена ему пища; но онъ сказалъ: не стану ѣсть. Лаванъ слѣдуетъ обычаю гостепріимства, которой возбраняль безпокоить пришельца любопытствомъ, или обременять дѣломъ, прежде нежели онъ угощенъ и облегченъ отъ пути. См. 1 Цар. IX. 19. Но благочестивый и вѣрный рабъ Авраамовъ отлагаетъ обычай, дабы прежде исполнить обязанность.

Что бы мнѣ обратиться или на право, или на лѣво. Выраженіе приточное, которое въ приложеніи къ настоящей исторіи значитъ: я успокоюсь, или приму другія мѣры.

Мы не можемъ сказать вопреки тебѣ ни худаго, ни добраго. То есть: никакимъ образомъ не дерзнемъ тебѣ противорѣчить: Ибо прибавленіе словъ: *ни худаго, ни добраго,* по свойству языка, даетъ особенную силу и совершенную полноту отрицанію. См. XXXI. 24.

Вниманіе Лавана и Ваѳуила къ дѣламъ Провидѣнія можетъ служить поученіемъ, или даже устыжденіемъ, для нѣкоторыхъ между самыми Христіанами.

Дней хотя десять. ימים או עשור нѣкоторые переводятъ: *годъ, или десять мѣся-*

цовъ. Но требованіе столь великой отсрочки не вѣроятно. Въ текстѣ Самаританскомъ читается: *мѣсяцъ дней.* Но первый переводъ, который есть Седмидесяти, согласенъ съ обыкновеннымъ чтеніемъ Еврейскимъ, и не противорѣчитъ обстоятельствамъ произшествія.

Пойду. Сіе рѣшительное согласіе Ревекки, итти въ отдаленную страну, и вступить въ неизвѣстное семейство, чемъ можетъ быть изъяснено, какъ не довѣренностію къ Провидѣнію?

Для размышленія. То значитъ и Еврейское слово שוח и Греческое ἀδολεσχεῖν у Седмидесяти. См. Пс. LXXVI. 4. 7. 13. Другіе переводятъ: *прогуляться*, или *посмотрѣть.*

Покрывало возлагаетъ на себя Ревекка по тому всеобщему въ Аравіи обыкновенію, по которому женскій полъ является въ обществѣ не иначе, какъ подъ покрываломъ; и, можетъ быть, въ особенности по причинѣ присутствія жениха. Тертулліанъ обращаетъ сей примѣръ къ наставленію и обличенію женъ Христіанскихъ *).

---

*) De Virg. Vel. C. XI. Desponsatae habent exemplum Rebeccae; quae cum ad sponsum adhuc ignota perduceretur, simul ipsum cognovit esse, quem de longinquo prospexerat, non su-

И утѣшился Исаакъ по матери своей. Слѣдственно время сѣтованія продолжалось три года. См. Быт. XVII. 17. XXIII. 1. XXV. 20.

Естьли Исаакъ есть образъ Хріста: то

---

stinuit dexteræ colluctationem, nec osculi congressionem, nec salutationis communicationem, sed confessa quod senserat, id est, spiritu nuptam negavit virginem velata. C. XVI. Judicabunt vos Arabiæ fæminæ ethnicæ, quæ non caput, sed faciem quoque ita totam tegunt, vt, uno oculo liberato, contentæ sint dimidia frui luce, quam totam faciem prostituere. *Обрученныя имѣютъ примѣръ Ревекки, которая когда, не будучи знаема, приближалась къ жениху, какъ скоро, увидя издалека, узнала, что это онъ, не допустила его ни прикоснуться къ рукѣ ея, ни приближиться къ ней для лобзанія, ниже привѣтствовать ее; но исповѣдала то, что чувствовала, то есть, въ духѣ, покрылась дѣва; и стало видно, что тутъ нѣтъ замужней. — Судить будутъ васъ Аравійскія жены языческія, которыя не только главу, но и лице все закрываютъ такъ, что хотятъ лучше довольствоваться половиннымъ свѣтомъ, нежели все лице предать похоти очей.*

обрученіе Исаака съ Ревеккою можетъ быть образомъ обрученія Хріста съ Церковію. Апостолъ сближаетъ образъ съ образуемымъ, когда называетъ Хріста *единымъ мужемъ*, Церковь *дѣвою чистою*, а Себя представляетъ *обручителемъ*, 2 Кор. XI. 2. Сей образъ можно приложить и къ Церкви Іудейской, которая, чрезъ раба Божія, вѣрнѣйшаго въ дому Божіемъ, Моисея, взыскана въ Египтѣ, и возведена въ землю обѣтованную; и къ Церкви Хрістіанской, которая, чрезъ Апостоловъ, воззвана изъ язычества, на мѣсто скончавшейся Церкви Іудейской.

ПОСЛѢДНІЯ ПРИКЛЮЧЕНІЯ АВРААМА.

Б. XXV. 1—18.

Исторію Авраама Моисей оканчиваетъ такими сказаніями, которыя бы, доставляя ей послѣднюю полноту, въ тоже время служили введеніемъ въ Исторію Исаака, и обращали бы на него все вниманіе читателя. Для сего сказуется о многихъ сынахъ Авраама, но такъ, что Исаакъ поставляется высшимъ всѣхъ, и единственнымъ его наслѣдникомъ: показывается преимущество Измаила, который участвовалъ съ Исаакомъ въ священномъ трудѣ погребенія родительскаго, который соотвѣтственно съ обѣтованіемъ произвелъ двенадцать сыновъ родоначальниковъ; но между тѣмъ примѣчает-

ся, что благословеніе Божіе пребывало на бездѣтномъ въ теченій двадцати лѣтъ супружества Исаакѣ. Таковъ общій духъ трехъ краткихъ сказаній: 1) о супружествѣ Авраама съ Хеттурою, 1—6. 2) о кончинѣ Авраама, 7—11. 3) о жизни Измаила, 12—18.

---

1) О СУПРУЖЕСТВѢ АВРААМА СЪ ХЕТТУРОЮ.

XXV. 1. *И взялъ Авраамъ еще жену, именемъ Хеттуру.* 2. *Она родила ему Зимрана, Іокшана, Медана, Мидіана, Ишбака и Шуаха.* 3. *Отъ Іокшана родились Шева и Деданъ. Сыны Дедана были Ашуримъ, Летушимъ и Леюмимъ.* 4. *Сыны Мидіана: Ефа, Еферъ, Ханохъ, Авида и Елдаа. Всѣ сіи суть сыны Хеттуры.* 5. *Впрочемъ Авраамъ отдалъ все имѣніе свое Исааку.* 6. *А сынамъ наложницъ, которыя были у Авраама, далъ Авраамъ дары, и отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей, къ востоку, въ землю Восточную.*

Естьли порядокъ повѣствованія Моисеева и въ семъ мѣстѣ, какъ въ другихъ, слѣ-

дуетъ порядку произшествій: то страннымъ показаться можетъ, что Авраамъ, еще на сотомъ году своей жизни не надѣявшійся естественно имѣть дѣтей, Б. XVII. 17. и, по словамъ Апостола, имѣвшій *плоть уже умерщвленную*, Рим. IV. 19. не менѣе, какъ во сто сорокъ лѣтъ отъ рожденія, Быт. XXV. 20. вступаетъ въ новое супружество. Толкователи стараются изъ сего затрудненія выйти различными путями.

а) Толковники Халдейскіе и многіе Раввины полагаютъ, что Хеттура есть одно лице съ Агарью. Но догадка сія опровергается тѣмъ, что Моисей о наложницахъ Авраама говоритъ множественно, 6. и въ первой книгѣ Паралипоменонъ, I. 28. 32. сыны Хеттуры отдѣляются отъ Измаила сына Агари.

б) Иные полагаютъ, что супружество съ Хеттурою совершено прежде смерти Сарры. Но кромѣ того, что сіе мнѣніе никакого не имѣетъ основанія въ Исторіи, оно, разрѣшая одно, вводитъ въ другое недоумѣніе: какъ могъ Авраамъ рѣшиться на такое супружество? Супружество съ Агарью по волѣ Сарры, кончившееся разводомъ также по волѣ Сарры, не токмо не можетъ здѣсь служить примѣромъ, но и

совершенно изключаетъ всякое иное супружество при жизни Сарры.

в) Мысль Б. Августина, Contra Julian. L. III. что, *можетъ быть, даръ чадородія низпосланный отъ Бога Аврааму, сохранялся въ немъ долгое время,* совершенно изъясняетъ событіе повѣствуемое Моисеемъ. Ничто не препятствуетъ думать, когда то показываетъ опытъ,—думать, что Авраамъ къ рожденію Исаака получилъ не единократное и мгновенное возбужденіе жизненныхъ силъ, но всецѣлое и постоянное, по выраженію Пророка, Пс. CII. 5. *обновленіе юности своей, яко орлей;* и что, исполнивъ священныя обязанности закона и вѣры въ отношеніи къ Саррѣ и Исааку, рѣшился воспользоваться еще ощущаемымъ въ себѣ избыткомъ Божія благословенія, дабы, сколько можно, болѣе прославлять Бога своимъ потомствомъ.

Мидіана. Отъ сего *Мадіаниты.* Городъ *Мадіанъ,* по Іерониму, In. Ioc. Heb. лежалъ далѣе Аравіи каменистой къ Югу въ пустынѣ Срацинской. Тамъ же Птоломей полагаетъ города *Мадіану* и *Модіану.*

Шуаха. Отъ сего отечество Валдада друга Іовлева. Іов. II. 11. У Птоломея есть городъ *Соака,* въ странѣ Дарровъ, не подалеку отъ Мадіамской.

Шева. Жилище потомства его должно быть не подалеку отъ Навашеевъ. См. Strab. L. XVI. Отъ сего, по догадкѣ Бохарта, *Савеи*, хищники стадъ Іова. Іов. I. 15.

Деданъ. См. прим. на Б. X. 7.

Ефа. У Исаіи, LX. 6. сіе имя соединяется съ именемъ Мидіана.

Наложницъ. То есть: Агари и Хеттуры. Достойно примѣчанія, что Хеттура, взятая въ супружество по смерти Сарры тогда, какъ Авраамъ не имѣлъ иной жены, называется только наложницею. Такъ уважается единоженство.

Отпустилъ ихъ отъ Исаака сына своего еще при жизни своей. Чрезъ сіе предупреждаетъ Патріархъ смѣшеніе племенъ и наслѣдій, дабы земля опредѣленная Богомъ Исааку осталась неприкосновенною отъ другихъ его братьевъ.

Въ землю Восточную. Имя сіе не относится къ странѣ свѣта, которая указана уже словомъ: *къ востоку*, а знаменуетъ въ С. Книгахъ особливую страну, Суд. VI. 3. 3 Цар. IV. 30. Іов. I. 3. Иса. XI. 14. Іерем. XLIX. 28. коея жители, какъ догадываются, послѣ названы по Арабски: שרקיין *Шаркіинъ*, то есть, *восточными*, просто, *Сарацинами*: хотя впрочемъ нѣкоторые даютъ сему имени иное произхожденіе. Флавій, L. I. c. 15. пишетъ, что они были

трудолюбивы и остроумны. См. 3 Цар. IV. 30. Матф. II. 1.

---

2) О КОНЧИНѢ АВРААМА.

7. *Дней жизни Авраамовой, которые онъ прожилъ, было сто семьдесять пять лѣтъ.*
8. *Наконецъ Авраамъ изнемогъ, и умеръ въ старости доброй, будучи престарѣлъ и насыщенъ [жизнію], и присоединился къ народу своему.* 9. *И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его, въ пещерѣ Махпела, на полѣ Ефрона, сына Цохара, Хеттея, которое находится противъ Мамре,*
10. *на полѣ, которое Авраамъ пріобрѣлъ отъ сыновъ Хетовыхъ. Тамъ погребены Авраамъ и Сарра жена его.* 11. *По смерти Авраама Богъ благословилъ Исаака, сына его. Исаакъ жилъ при Беэр-Лахай-Рои.*

Насыщенъ жизнію. Въ Еврейскихъ кодексахъ, большею частію, читается только: *насыщенъ;* но полнѣе представляется сіе выраженіе ниже о смерти Исаака, XXXV. 29. Черта сія для изображенія мирной и радостной кончины праведника взята съ образа пиршества.

Присоединился къ народу своему. См. прим. на Б. XV. 15.

И погребли его Исаакъ и Измаилъ, сыновья его. Двумъ токмо приписывается совершеніе сего сыновняго долга, вѣроятно, не по близости только ихъ пребыванія къ мѣсту кончины Авраамовой, но и по праву ихъ старшинства.

---

3) О ЖИЗНИ ИЗМАИЛА.

12. *Вотъ родъ Измаила, сына Авраамова, котораго родила Аврааму Агарь, Египтянка, служанка Саррина;* 13. *и вотъ имена сыновъ Измаиловыхъ, имена ихъ по поколѣніямъ ихъ: первенецъ Измаиловъ Неваіовъ, за нимъ Кедаръ, Адбеелъ, Мивсамъ,* 14. *Мишма, Дума, Масса,* 15. *Хадаръ, Ѳема, Іетуръ, Нафишъ и Кедма.* 16. *Сіи суть сыны Измаиловы, и сіи суть имена ихъ, въ ордахъ ихъ, въ кочевьяхъ ихъ. Это двенадцать князей народовъ ихъ.* 17. *Лѣтъ же жизни Измаиловой было сто тридцать семь лѣтъ; наконецъ онъ изнемогъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему.* 18. Потомки его *разселились отъ Хавилы до Сура, что при входѣ въ Египетъ, и даже до Ассиріи.* Такъ *палъ* ему жребій жить *предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.*

Первенецъ Измаиловъ Неваіоѳъ. Отъ сего *Наваѳеи*, богатые овнами. Иса. LX. 7.

Кедаръ. И отъ сего знатное колѣно, также обиловавшее скотоводствомъ. Кажется, что его именемъ въ С. Книгахъ не рѣдко вообще означается Аравія каменистая. Пс. CXIX. 5. Пѣс. I. 4. Иса. XXI. 16, 17. XLII. 11. LX. 7. Іер. XLIX. 28. У Плинія, L. V. c. 11. *Кедреи.*

Дума. Городъ сего имени есть и нынѣ, какъ можно видѣть въ описаніяхъ Аравіи, у Абулфеды и Нибура.

Хадаръ. Въ текстѣ Самаританскомъ: *Хададъ*; равно какъ и въ книгѣ Паралипоменонъ, 1 Пар. I. 30.

Ѳема. Племя сіе упоминается у Исаіи, XXI. 14. и Іереміи, XXV. 23.

Іетуръ. Отъ сего производятъ имя *Итуреи*, страны за Іорданомъ, гдѣ обитало колѣно Манассіино. 1 Пар. V. 19.

Кедма. Отъ сего, можетъ быть, имя пустыни *Кедемоѳъ*. Втор. II. 26.

Это двенадцать князей народовъ ихъ. Аравляне и нынѣ управляются старѣйшинами поколѣній, подъ именемъ Эмировъ.

Такъ *палъ* ему жребій жить *предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ.* Сіе выраже-

ніе противъ Еврейскаго дополнено, по сличенію съ подобнымъ полнымъ выраженіемъ, Пс. XV. 5, 6. *Жребій* значитъ здѣсь предуставленіе Промысла Божія. Писатель указуетъ здѣсь событіе предсказанія, Быт. XVI. 12.

Конецъ второй части.

ЗАПИСКИ
РУКОВОДСТВУЮЩІЯ КЪ ОСНОВАТЕЛЬНОМУ РАЗУМѢНІЮ КНИГИ БЫТІЯ,
ЗАКЛЮЧАЮЩІЯ ВЪ СЕБѢ
И
ПЕРЕВОДЪ
СЕЯ КНИГИ НА РУСКОЕ НАРѢЧІЕ.

ЧАСТЬ ТРЕТІЯ.
Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ.

издано по опредѣленію Коммиссіи
Духовныхъ училищъ.

Изданіе второе, исправленное.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ
въ Медицинской типографіи
1819 года.

Вѣрою о грядущихъ благослови Исаакъ ... вѣрою Іаковъ ... вѣрою Іосифъ ... Евр. **XI. 20—22.**

РОЖДЕНІЕ И СВОЙСТВА ДВУХЪ СЫНОВЪ ИСААКА.

Б. XXV. 19—34.

19. *Вотъ родъ Исаака сына Авраамова.*
Авраамъ родилъ Исаака. 20. *Исааку бы-*
ло сорокъ лѣтъ отъ рожденія, когда онъ
взялъ себѣ въ жену Ревекку, дочь Ваѳуила
Арамлянина изъ Падан-Арама, сестру Ла-
вана Арамлянина. 21. *И молился Исаакъ*
Іеговѣ о женѣ своей, потому что она бы-
ла неплодна: и услышалъ его Іегова, и за-
чала Ревекка жена его. 22. *Но какъ мла-*
денцы въ утробѣ ея стали толкаться; то
она сказала: естьли такъ; то для чего я
сего и желала? и пошла вопросить Іегову.
23. *Іегова сказалъ ей: два племени во чре-*
вѣ твоемъ, и два различные народа про-
изойдутъ изъ утробы твоей; одинъ народъ
сдѣлается сильнѣе другаго, и большій бу-
детъ въ порабощеніи у меньшаго. 24. *Ког-*

да настало время родить ей: оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 25. Первый вышелъ смуглый, весь какъ волосяная одежда; и нарекли ему имя: Исавъ. 26. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исава; и наречено ему имя: Іаковъ. Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ, когда они родились. 27. Дѣти выросли. Исавъ былъ человѣкъ искусный въ звѣроловствѣ, любящій быть въ полѣ; а Іаковъ человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. 28. Исаакъ полюбилъ Исава, потому что ѣлъ изловленное имъ; а Ревекка любила Іакова. 29. Однажды сварилъ Іаковъ кушанье: а Исавъ пришелъ съ поля, и усталъ. 30. И сказалъ Исавъ Іакову: накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ; ибо я усталъ. (Отъ сего дано ему прозваніе: Эдомъ.) 31. Но Іаковъ сказалъ: продай мнѣ теперь свое первородство. 32. Исавъ сказалъ: вотъ, я скоро умру; что мнѣ въ этомъ первородствѣ? 33. Іаковъ сказалъ: поклянись мнѣ теперь же. Онъ поклялся, и такимъ образомъ продалъ первородство свое Іакову. 34. Тогда Іаковъ далъ ему хлѣба и кушанья изъ чечевицы: и онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ; и за ни что почелъ Исавъ первородство.

Богъ нѣсколько разъ раздѣлялъ сѣмя Патріарховъ на лучшее и худшее, дабы, отвер-

гая одно, дать большую чистоту другому: подобно какъ удвояютъ и утрояютъ вѣяніе пшеницы, дабы получить болѣе чистое зерно. Такъ унаслѣдованъ Исаакъ; а сыны Агари и Хеттуры удалены: такъ избранъ Іаковъ, а Исавъ отверженъ. Въ настоящемъ сказаніи о двухъ послѣднихъ Писатель изъясняетъ ходъ сего раздѣленія, и показываетъ: 1) его предопредѣленіе и прообразованіе до ихъ рожденія и въ рожденіи, 19—26. 2) его причину и произхожденіе въ ихъ свойствахъ, 27, 28. 3) его дѣйствительное начало въ ихъ дѣйствіяхъ, 29—34.

Вотъ родъ Исаака, сына Авраамова. Сіе есть вступленіе, или надписаніе начинающейся теперь Исторіи Исаака.

Авраамъ родилъ Исаака. Сіе повторяется по обыкновенію, по которому Исторія лицъ начинается отъ родителей.

Она была неплодна. Самыя благословенныя рожденія часто предшествуемы были неплодствомъ: на примѣръ, рожденіе Исаака, Іакова, Іосифа, Сампсона, Самуила, Іоанна. Конечно сіе не безъ Промысла. Основаніемъ таковаго смотренія Божія можно полагать: а) намѣреніе очистить и утвердить вѣру и унованіе тѣхъ, которымъ даруется благословенный плодъ чрева; б) общее свойство Благодати — наиболѣе дѣйствовать тамъ, гдѣ наименѣе природы, и

наконецъ в) ощутительное изображеніе той истины, что, какъ въ особенныхъ членахъ Церкви, такъ и въ ея цѣломъ, Богъ *творитъ неплодную въ домѣ, радостною матерью дѣтей*, Пс. CXII. 9.

Услышалъ его Іегова. Вотъ примѣръ того, что и обѣщанное уже Богомъ можетъ и должно испрашиваемо быть молитвою.

И пошла вопросить Іегову. Естьли выраженія Писателей должны быть изъясняемы по ихъ духу и времени: то *вопрошать Бога* значитъ искать откровенія воли Божіей или отъ самаго Бога, на что право имѣли Пророки, или чрезъ Пророковъ, которые были посредниками между Имъ и прочими людьми. Ревекка, такъ какъ не представлена ясно пророчицею, по видимому, должна была вопрошать Бога чрезъ посредника. Въ семъ точно знаменованіи употребляется выраженіе: *итти вопрошать Бога.* Исх. XVIII. 15. 4 Цар. XXII. 13. 1 Цар. IX. 9. Посему пророкомъ Ревекки почитаютъ иные Сима, иные инаго изъ Патріарховъ, а иные Мелхиседека. Мнѣніе о семъ послѣднемъ приводитъ Б. Θеодоритъ Quæs. LXXVI. но его не утверждаетъ: и полагаетъ, что Ревекка молилась при одномъ изъ созданныхъ Патріархами олтарей, и узнала грядущее. Лучше признаться, что образъ даннагѡ ей откровенія скрытъ отъ

нась: почему и въ Новомъ Завѣтѣ о семъ откровеніи упоминается безъ изъясненія обстоятельствъ: *сказано ей*, Рим. IX. 12.

Два народа. Израильтяне и Идумеи прообразуемые въ своихъ родоначальникахъ: ибо то, что здѣсь предсказывается, не сбылось окончательно съ Іаковомъ и Исавомъ, но съ ихъ потомками.

И большій будетъ въ порабощеніи у меньшаго. Домъ Исава былъ сильнѣе и многолюднѣе, нежели Іакова, когда сей возвращался изъ Месопотаміи, Б. XXXII. 11. XXXIII. 15. и потомство перваго, умножась, имѣло старѣйшинъ и царей, прежде Израильтянъ. Б. XXXVI. Но потомъ Давидъ поработилъ Идумеевъ, 2 Цар. VIII. 14. 3 Цар. XI. 15, 16. Іорамъ, 4 Цар. VIII. 21. и Амессія, 4 Цар. XIV. 7. наказали отложившихся; Іоаннъ Гирканъ еще разъ покорилъ своему народу, и даже закону Моисееву, Ios. Antiq. L. XIII. c. 17.

Іаковъ. Слово עקב значитъ *запинать, низлагать ударомъ въ пяту*. Самое имя Іакова значитъ: *запнетъ*. Прознаменованіе сего имени въ послѣдствіи времени узнаетъ и изъясняетъ самъ Исавъ, Б. XXVII. 36.

Исааку же было шестьдесятъ лѣтъ. Слѣдственно Аврааму сто шестьдесятъ; слѣдственно близнецы родились за пятнадцать лѣтъ до его смерти. Моисей отсту-

пилъ здѣсь въ своемъ повѣствованіи отъ порядка времени, дабы отдѣлить отъ Исторіи Авраама Исторію Исаака, и дать сей собственное послѣдованіе.

Любящій быть въ полѣ. Къ сему располагала Исава страсть къ звѣроловству.

Человѣкъ кроткій, живущій въ шатрахъ. Слово תם вообще значитъ *совершеннаго:* но здѣсь въ противоположеніи съ дикимъ нравомъ, должно знаменовать въ особенности *кроткаго.*

Моисей, хотя не многими чертами, описываетъ здѣсь не столько внѣшній образъ жизни, сколько нравственныя свойства сыновъ Исааковыхъ: и сіе какъ для того, чтобы приготовить читателя къ разумѣнію произшедшаго послѣ во время ихъ благословенія, такъ и для того, чтобы оправдать Божіе предопредѣленіе изреченное о нихъ еще прежде ихъ рожденія.

Исаакъ полюбилъ Исава, и пр. Сіе изображеніе родительской любви кажется недостойнымъ дома Патріарховъ. Впрочемъ вѣроятно, что Исаакъ любилъ не столько вкусную пищу изъ рукъ Исава, сколько знаки его сыновняго послушанія и любви; и отличалъ его, какъ первороднаго. Между тѣмъ Ревекка слѣдовала Божію предопредѣленію о сыновьяхъ своихъ, которое было ей, и, можетъ быть, ей *одной* открыто.

Накорми меня краснымъ, краснымъ этѣмъ. Исавъ не называетъ кушанья свойственнымъ ему именемъ по тому, можетъ быть, что не узналъ, изъ чего оно сдѣлано. См. ниже 34. Повтореніе же въ рѣчи его выражаетъ торопливость и жадность.

Эдомъ. То есть: *Красный.*

Продай мнѣ теперь свое первородство. Права первородныхъ состояли: а) въ нѣкоторомъ преимуществѣ чести и власти предъ прочими братьями, б) въ особенномъ благословеніи отъ отца, в) въ сугубой части наслѣдія, Втор. XXI. 17. и, г) по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ преимущественномъ правѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало такъ быть, во время общаго съ прочими братьями Богослуженія.

Могли ли сіи права первенца быть перенесены на другаго? — Могли; какъ видно изъ примѣра Рувима, съ котораго преимущества уваженія и благословенія преложены на Іуду, сугубая часть на Іосифа, священство на Левія.

Но могли ли оныя законно перейти отъ одного къ другому посредствомъ покупки? Что принадлежитъ до продажи Исава: она осуждается тѣмъ самымъ, что соединена съ пренебреженіемъ естественныхъ и священныхъ правъ, и еще болѣе тѣмъ, что совершена изъ одной нетерпѣливости и не-

воздержанія, почему слово Божіе и называетъ его *скверпителемъ*, βέβηλος, Евр. XII. 16. Съ другой стороны и купля Іакова кажется слѣдствіемъ недостатка братской любви и даже человѣколюбія; и не можетъ быть изъяснена безъ предосужденія для него, развѣ нѣкимъ темнымъ предчувствіемъ своего назначенія.

Что мнѣ въ этомъ первородствѣ? Сіе чувствованіе Исава есть обида, дѣлаемая вмѣстѣ и отцу, котораго благословеніе онъ презираетъ, и потомству, которое онъ лишаетъ плодовъ сего благословенія.

И онъ ѣлъ, и пилъ, и всталъ, и пошелъ. Изображеніе небрежной разсѣянности.

И ни за что почелъ Исавъ первородство. Здѣсь открывается цѣль сказанія. Моисей паки изъясняетъ и оправдываетъ предопредѣленіе.

Предопредѣленіе Іакова и Исава описывается въ Пророчествѣ Малахіи, I. 2. и въ Посланіи къ Римлянамъ, IX. 10—13. какъ дѣйствіе всесвободной воли Божіей. На семъ, въ ученіи о предопредѣленіи, нѣкоторые основываютъ мнѣніе, будто предопредѣленіе человѣка совершается внѣ предвѣдѣнія. Противъ сего, сколько ложнаго, столько и вреднаго заключенія, должно примѣтить:

1) что и Историкъ, и Пророкъ и Апостолъ говорятъ о предопредѣленіи не лицъ, но племенъ и народовъ представленныхъ въ своихъ родоначальникахъ; почему сего примѣра и не должно прилагать къ предопредѣленію лицъ.

2) что Апостолъ, отвергая предопредѣленіе *по дѣламъ*, 12. поставляетъ на мѣсто его предопредѣленіе *по вѣрѣ*, 32. которымъ предвѣденіе необходимо предполагается.

3) что сказанное при семъ Апостоломъ: *не уже ли Богъ несправедливъ? отнюдь нѣтъ*, 14. относится точно къ предвѣденію, и что сію же самую мысль Моисей изложилъ исторически въ настоящемъ сказаніи.

ИСКУШЕНІЯ ИСААКА РАСТВОРЕННЫЯ УТѢШЕНІЯМИ.

Б. XXVI.

1. Случился на землѣ голодъ, (не тотъ
прежній голодъ, который былъ во дни Ав-
раама;) и пошелъ Исаакъ къ Авимелеху,
царю Филистимскому, въ Герарь. 2. То-
гда Іегова явился ему, и сказалъ: не хо-
ди въ Египетъ; живи въ землѣ, въ которой
скажу тебѣ. 3. Странствуй по сей землѣ;
и Я буду съ тобою, и благословлю тебя: ибо
тебѣ и потомству твоему дамъ всѣ земли
сіи. Я подтверждаю клятву, которою Я
клялся Аврааму, отцу твоему. 4. Умножу
потомство твое, какъ звѣзды небесныя; и
дамъ потомству твоему всѣ земли сіи; и
благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ на-
роды земные: 5. за то, что Авраамъ,

отецъ твой, послушался гласа Моего; и соблюлъ, что поручилъ *Я соблюдать: повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои.* 6. *И такъ Исаакъ жилъ въ Герарѣ.* 7. *И когда жители мѣста того спросили о женѣ его; то онъ сказалъ: это сестра моя; потому что боялся сказать: жена моя; что бы не убили меня,* думалъ онъ, *жители мѣста сего за Ревекку, потому что она прекрасна видомъ.* 8. *Но когда время его* пребыванія *тамъ продлилось: то случилось, что Авимелехъ, царь Филистимскій, посмотрѣвъ въ окно, увидѣлъ Исаака играющаго съ Ревеккою, женою своею.* 9. *Тогда Авимелехъ призвалъ Исаака, и сказалъ; вотъ, это жена твоя; какъ же ты сказалъ: сестра моя? Исаакъ отвѣтствовалъ: потому что я сказалъ* самъ въ себѣ: *что бы не убили меня за нее.* 10. *Но Авимелехъ сказалъ: что это ты сдѣлалъ надъ нами? не много* не случилось *одному изъ народа совокупиться съ женою твоею, и ты ввелъ бы насъ во грѣхъ.* 11. *И далъ Авимелехъ повелѣніе всему народу, сказавъ: есть ли кто прикоснется къ сему человѣку и къ женѣ его; смертію умретъ.* 12. *И сѣялъ Исаакъ въ землѣ той, и получилъ въ тотъ годъ ячменя во сто кратъ: такъ благословилъ его Іегова.* 13. *И разбогатѣлъ сей человѣкъ; и богатѣлъ больше и*

больше, такъ что наконецъ сталъ весьма богатъ. 14. *У него были стада мѣлкаго, и стада крупнаго скота, и множество рабовъ, такъ что Филистимляне стали завидовать ему.* 15. *И всѣ колодези, которые выкопали рабы отца его при жизни отца его Авраама, Филистимляне завалили, и засыпали землею.* 16. *И Авимелехъ сказалъ Исааку: удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ.* 17. *И такъ Исаакъ удалился оттуда, и расположился шатрами въ долинѣ Герарской, и жилъ тамъ.* 18. *И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ, которые выкопали [рабы Авраама] во дни Авраама, отца его, и которые завалили Филистимляне по смерти Авраама; и назвалъ ихъ тѣми же именами, которыми назвалъ ихъ отецъ его.* 19. *Однажды копали рабы Исааковы въ долинѣ, и нашли тамъ источникъ воды живой.* 20. *И спорили пастухи Герарскіе съ пастухами Исаака, говоря: наша вода; по сему онъ нарекъ источнику имя: Есекъ; по тому что спорили съ нимъ.* 21. *Потомъ выкопали другой колодезь; спорили также и о семъ; и онъ нарекъ ему имя: Ситна.* 22. *Двигнувшись оттуда, онъ выкопалъ еще иной колодезь, о которомъ уже не спорили; по сему онъ нарекъ ему имя: Реховоѳъ; ибо, сказалъ онъ, теперь*

Богъ далъ намъ пространное мѣсто, чтобы мы возрасли на землѣ. 23. Оттуда перешелъ онъ въ Беэр-шаву. 24. И въ ту ночь явился ему Іегова, и сказалъ: Я Богъ Авраама отца твоего; не бойся; ибо Я съ тобою; и благословлю тебя; и умножу потомство твое, ради Авраама, раба Моего. 25. Тогда онъ создалъ тамъ олтарь, и призвалъ имя Іеговы. И поставилъ тамъ шатеръ свой, и выкопали тамъ рабы Исааковы колодезь. 26. Тутъ пришелъ къ нему изъ Герара Авимелехъ, и Ахузаѳъ, одинъ изъ друзей его, и Фихолъ, начальникъ войска его. 27. Исаакъ сказалъ имъ: для чего вы пришли ко мнѣ, когда вы возненавидѣли меня, и выгнали меня отъ себя? 28. Они отвѣтствовали: мы увидѣли ясно, что Іегова съ тобою, и потому мы сказали: обяжемся взаимною клятвою мы и ты; и заключимъ съ тобою союзъ, 29. чтобы ты не дѣлалъ намъ зла, какъ и мы не коснулись до тебя, а дѣлали тебѣ одно доброе, и отпустили тебя съ миромъ; теперь ты благословенъ отъ Іеговы. 30. Тогда онъ сдѣлалъ имъ пиршество, и они ѣли и пили. 31. И вставъ по утру, клялись другъ другу; и отпустилъ ихъ Исаакъ, и они пошли отъ него съ миромъ. 32. И какъ въ тотъ день случилось, что рабы Исааковы, пришедши, донесли ему о коло-

дезѣ, который копали они, и сказали: мы нашли воду: 33. то Исаакъ назвалъ его: Шива. Отсюда имя города: Беэр-шава, до сего дня. 34. Когда же Исаву было сорокъ лѣтъ отъ рожденія: тогда онъ взялъ себѣ въ жены Іегудиѳу, дочь Беэри, Хеттея, и Васемаѳу, дочь Элона, Хеттея; 35. и онѣ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ.

Дабы дать понятіе о жизни Исаака, Моисей совокупляетъ въ одно краткое сказаніе нѣсколько разнородныхъ искушеній, которыми Богъ испытывалъ и очищалъ его вѣру; и нѣсколько утѣшеній, коими подкрѣплялъ его упованіе. 1) искушеніе отъ причинъ естественныхъ—гладомъ, 1. 2) утѣшеніе чрезъ откровеніе, 2—5. 3) искушеніе отъ причинъ нравственныхъ — опасеніемъ со стороны развращенныхъ человѣковъ, 6, 7. 4) утѣшеніе правотою Авимелеха, 8—11. 5) утѣшеніе внѣшнимъ благословеніемъ обилія и могущества, 12—14. 6) искушеніе въ жизни общественной — оскорбленіями жителей Герарскихъ, 14—22. 7) утѣшеніе чрезъ откровеніе, 23—25. 8) утѣшеніе внѣшнимъ миромъ и безопасностію, 26—33. 9) искушеніе въ жизни семейственной—распрями домашними, 34—35. Такимъ образомъ въ примѣрѣ Исаака предлагается утѣшеніе всѣмъ искушаемымъ.

Случился на землѣ голодъ, и пр. Нѣко-

торые думаютъ, что сей голодъ случился еще до рожденія Исава и Іакова; такъ какъ сему времени лучше, по видимому, приличествуетъ то, что говорится здѣсь о утаеніи супружества по красотѣ Ревекки, 7. Но въ такомъ случаѣ Писатель не могъ бы, для отличенія сего глада отъ упомянутаго прежде, сказать, что тотъ былъ *во дни Авраама:* ибо *дни Авраама*, или жизнь его, продолжалась еще пятнадцать лѣтъ по рожденіи сыновъ Исааковыхъ. Самыя произшествія здѣсь описываемыя показываютъ, что онѣ случились послѣ смерти Авраама: почему должно признать, что Моисей въ ихъ изображеніи точно слѣдуетъ порядку времени.

И пошелъ Исаакъ къ Авимелеху царю Филистимскому въ Герaръ. Не менѣе, какъ чрезъ седмьдесятъ пять лѣтъ послѣ того, какъ въ первый разъ посѣтилъ сію землю Авраамъ, приходитъ въ нее Исаакъ, обитаетъ нѣсколько лѣтъ: и все сіе при царѣ одного имени. Одинъ ли дѣйствительно царь, именемъ Авимелехъ, царствовалъ отъ 80 до 90 лѣтъ? Или *Авимелехъ* было общее имя царей Филистимскихъ, подобно какъ *Фараонъ* Египетскихъ? — Возможно и то и другое; а что изъ двухъ достовѣрнѣе, для настоящей исторіи не важно.

Не ходи въ Египетъ. Изъ сихъ словъ от-

кровенія видно, что Исаакъ имѣлъ намѣреніе итти въ Египетъ; но Богъ, отъ столь отдаленнаго путешествія удержавъ его, назначилъ мѣстомъ его пребыванія землю Герарскую.

Богъ, Который *не попускаетъ человѣку быть искушаему болѣе, нежели онъ можетъ снести*, 1 Кор. X. 13. сохранилъ Исаака отъ Египта, который былъ опаснѣе Герара, какъ можно видѣть изъ Исторіи Авраама.

Тебѣ и потомству твоему дамъ всѣ земли сіи. Исаакъ находился въ сіе время въ южномъ краю Палестины, предопредѣленной потомству Іакова, имѣя съ другой стороны Идумею, наслѣдіе Исава.

За то, что Авраамъ, отецъ твой, и пр. Самъ Богъ утверждаетъ здѣсь ту истину, что *благословеніе отца утверждаетъ домы дѣтей.* Сир. III. 9.

Когда благословеніе Божіе къ Исааку основывается единственно на послушаніи отца его: сіе нѣкоторымъ образомъ даетъ разумѣть, что сынъ не достигъ еще въ сіе время непосредственнаго съ Богомъ соединенія. Впрочемъ Богъ указуетъ Исааку на отца конечно не въ обличеніе, какбы недостойному сыну, но въ наученіе, какъ подражателю вѣры отеческой.

Повелѣнія Мои, уставы Мои и законы Мои. По истолкованію Раввиновъ: *повелѣнія,* изрекаемыя чрезъ разумъ; *уставы,* опредѣляемые единымъ изволеніемъ Божіимъ, по причинамъ для насъ недовѣдомымъ; *законы,* опредѣляющіе и обезпечивающіе образъ исполненія Божественныхъ уставовъ.

Это сестра моя. Разумѣется, что вмѣстѣ съ именемъ *супруги,* должно было Исааку также утаить имя *сынов*ъ.

Играющаго. По свойственной древнимъ скромности, малѣйшая свобода въ обращеніи могла обнаружить супругу.

Прикоснется. Симъ выражается оскорбленіе или обида. Іис. IX. 19. Руѳ. II. 9.

Ячменя во сто кратъ. Сей переводъ слѣдуетъ текстамъ Седьмидесяти толковниковъ, Сирскому, Симмаха и Ѳеодотіона, которые конечно читали въ Еврейскомъ текстѣ שערים (*Сеоримъ*) вмѣсто того, что нынѣ читается שערים (*Шеаримъ*). По нынѣшнему чтенію Еврейскія слова значатъ только: *сто мѣръ;* а рода сѣмянъ не показываютъ.

И разбогатѣлъ, и пр. Изъ описанія возрастающаго богатства и могущества Исаакова открывается, что предъ смертію Авраама оно было весьма уменьшено дарами данными другимъ его сынамъ. Симъ изъясняется какъ опасеніе Исаака при вступленіи на

землю Герарскую, такъ и то, что онъ не былъ въ ней сначала уваженъ, какъ союзникъ.

Филистимляне стали завидовать ему. Изъ самаго благословенія Божія раждается искушеніе: такъ не надежны внѣшнія и земныя утѣшенія!

Удались отъ насъ; ибо ты сдѣлался гораздо сильнѣе насъ. Сіе противно и союзу Авимелеха съ Авраамомъ, и всякой справедливости. Авимелехъ боится силы пришельца, который притѣсненъ его подданными!

И вновь выкопалъ Исаакъ колодези водъ и пр. Прежніе колодези возобновляетъ Исаакъ и по удобности, и въ память отца своего, и по праву его союза.

Источникъ воды живой. То есть: ключь.

Есекъ. Значитъ: *Споръ.* Седьмдесятъ толковниковъ читали: *Ешекъ,* и потому перевели: *Обида.*

Ситна. Значитъ: *Вражда.*

Рехововъ. Значитъ: *Пространное мѣсто.*

Я Богъ Авраама отца твоего. Симъ напоминаются Исааку всѣ опасности, чрезъ которыя Богъ безвредно провелъ Авраама; и потомъ уже внушается ему такое же благодушіе, какое внушено было Аврааму: *не бойся.* Быт. XV. 1.

Мы не коснулись до тебя. Но распри о кладезяхъ показываютъ, что рѣчь Авимелеха не совсѣмъ искренна.

Поучительно великодушіе Исаака, который по любви къ миру, не только забываетъ претерпѣнныя имъ оскорбленія, но и позволяетъ самымъ оскорбителямъ хвалиться праводушіемъ.

Шива. Значитъ: *Клятва.* Ко вторичному нареченію сего имени отъ Исаака нечаянно стеклись обстоятельства совершенно подобныя тѣмъ, по какимъ оно дано было мѣсту въ первый разъ Авраамомъ, Б. XXI. 31. Вотъ то, что на языкѣ міра называется дѣломъ случая, а на языкѣ вѣры дѣломъ Промысла. Разность не маловажная. Ибо, какъ дѣло случая, сіе происшествіе было бы любопытно или странно: какъ дѣло Промысла, безъ сомнѣнія, оно было для Исаака утѣшительно и назидательно.

Іегудиѳу дочь Беэри Хеттея. Сему тексту долженъ соотвѣтствовать слѣдующій: *Оголиваму, дочь Аны, дочь Цивона Евея,* XXXVI. 2. Сію разноименность лицъ, не рѣдко встрѣчающуюся въ священныхъ книгахъ, можно изъяснять: а) переименованіемъ по свойствамъ, или по приключеніямъ, чего примѣръ представляетъ имя *Эдома;* или б) переводомъ именъ съ одного языка или нарѣчія на другое. Такъ внукъ Іакова *Іовъ,* Б. XLVI. 13. иначе называется *Іашувъ,*

Числ. XXVI. 24. Въ обоихъ сихъ именахъ заключается одно значеніе: *возвращенія*.

Васемаѳу дочь Элона Хеттея. Ниже въ родословіи Исава: *Аду дочь Элона Хеттея*, XXXVI. 2.

БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ИСААКА И ПОСЛѢДСТВІЯ ОТЪ СЕГО.

Б. XXVI.–XXVIII. 9.

Благословеніе, данное Исаакомъ сынамъ своимъ Іакову и Исаву, долженствовало имѣть мѣсто въ Исторіи Священной какъ 1) потому, что имъ продолжаетъ оправдываться и объясняться изреченное о нихъ Богомъ предопредѣленіе, такъ 2) потому, что въ немъ содержится новое предсказаніе о судьбѣ Еврейскаго народа. По сему оное и составляетъ предметъ послѣдняго сказанія въ жизнеописаніи Исаака.

Въ семъ сказаніи излагаются по порядку: 1) случай или предшествующее обстоятельство даннаго благословенія—старость и слѣпота Исаака, и приготовленіе къ благословенію—ловитва, XXVII. 1–4. 2) хищ-

рость Ревекки, 5—23. 3) благословеніе Іакову, 24–29. 4) благословеніе Исаву, 30—40. 5) ближайшія послѣдствія даннаго благословенія: а) вражда Исава на Іакова, 41. б) удаленіе Іакова изъ дома отеческагѡ, 42—XXVIII. 5. в) новое супружество Исава, 6—9.

---

1) СЛУЧАЙ И ПРИГОТОВЛЕНІЕ КЪ БЛАГОСЛОВЕНІЮ.

XXVII. 1. *Когда Исаакъ состарѣлся, и притупилось зрѣніе очей его: тогда онъ призвалъ старшаго сына своего Исава, и сказалъ ему: сынъ мой! Сей отвѣтствовалъ: вотъ я.* 2. *Онъ продолжалъ: вотъ, я состарѣлся; не знаю дня смерти моей;* 3. *и такъ возми теперь орудія твои, колчанъ твой и лукъ твой, поди въ поле, достань мнѣ дичи,* 4. *и приготовь мнѣ кушанье, какъ я люблю, и принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя, прежде, нежели я умру.*

Когда Исаакъ состарѣлся. Исааку было въ сіе время около 137 лѣтъ отъ рожденія, ибо Іакову около 77 лѣтъ: что можно усмотрѣть, когда изъ 130 лѣтъ жизни сего послѣдняго до переселенія во Египетъ

(Быт. XLVII. 9) изключить 39 лѣтъ жизни Іосифа до сего времени (см. Б. XLI. 46, 47. XLV. 6.) и 14 лѣтъ пребыванія въ Месопотаміи до рожденія Іосифа (см. Б. XXX. 25. XXXI. 41.). И такъ болѣе нежели за 40 лѣтъ до смерти (Б. XXXV. 28.) Исаакъ почувствовалъ свою старость, и началъ готовиться къ смерти. Можетъ быть, его расположила къ сему наипаче слабость зрѣнія, и еще то, что старшій братъ его умеръ 137 лѣтъ. (Быт. XXV. 17.)

Принеси мнѣ ѣсть, дабы благословила тебя душа моя. Намѣреніе Исаака безъ сомнѣнія было не то, чтобы продать Исаву свое благословеніе за кушанье, подобно какъ сіе сдѣлалъ прежде самъ Исавъ: но побужденіемъ къ благословенію его было право первородства, какъ можно примѣчать изъ словъ Іакова, пришедшаго къ отцу своему въ лицѣ Исава: *я Исавъ, первенецъ твой,* 19. 32. Ловитва и пища долженствовали быть не причиною благословенія, но токмо приготовительнымъ къ нему обрядомъ: что видно въ повтореніи словъ Исаака, гдѣ вмѣсто винословія означено токмо соединеніе дѣйствій: *и я буду ѣсть, и благословлю тебя.* 7.

По чему же ловитва и пища должны были служить приготовленіемъ къ произнесенію благословенія?—

а) Потому, отвѣтствуютъ нѣкоторые, что Исаакъ хотѣлъ ободрить и возбудить духъ пищею и питіемъ. Съ симъ примѣчаніемъ согласуется извѣстное у Іудеевъ правило: что *духъ пророчества не свойственъ человѣку печальному*. Хотя же духъ пророчества вообще требуетъ чистоты и умѣренности: но что принятіе пищи не воспящаетъ его, сіе видно изъ примѣра Веѳильскаго пророка. 3 Цар. XIII. 20.

б) Потому, думаютъ иные, что обыкновеніе требовало предъ дѣйствіемъ благословенія нѣкотораго дѣйствія заслуги, Б. XXII. 16, 17.

в) Болѣе щастливая догадка есть та, что Исаакъ, видѣвъ Исава за недостаткомъ ловитвы продавшаго свое первенство, посредствомъ ловитвы же хотѣлъ узнать, угодно ли Богу возвратить ему потерянное. И такъ требованіе ловитвы отъ Исава было требованіе знаменія отъ Бога: и Богъ отвѣтствовалъ Исааку, только не точно тѣмъ знаменіемъ, котораго сей желалъ; — отвѣтствовалъ медленностію ловли Исава, и тайнымъ Ревекѣ внушеніемъ о Іаковѣ.

---

2) ХИТРОСТЬ РЕВЕККИ.

5. *Ревекка слышала, какъ Исаакъ говорилъ* сіе *сыну своему Исаву. И такъ когда Исавъ пошелъ въ поле достать и принесть дичи;* 6. *Тогда Ревекка сказала сыну своему Іакову слѣдующее: вотъ, я слышала, какъ отецъ твой говорилъ брату твоему Исаву:* 7. *принеси мнѣ дичи, и приготовь мнѣ кушанье; я буду ѣсть, и благословлю тебя предъ лицемъ Іеговы, предъ смертію моею.* 8. *Теперь, сынъ мой, послушайся словъ моихъ въ томъ, что я прикажу тебѣ.* 9. *Поди въ стадо, возми мнѣ оттуда два козла молодыхъ, хорошихъ; и я приготовлю изъ нихъ отцу твоему кушанье, какъ онъ любитъ;* 10. *а ты понеси отцу твоему, чтобы онъ ѣлъ, дабы онъ благословилъ тебя предъ смертію своею.* 11. *Но Іаковъ сказалъ Ревеккѣ, матери своей: Исавъ, братъ мой, весь въ волосахъ, а у меня тѣло гладкое;* 12. *можетъ статься, ощупаетъ меня отецъ мой; тогда я буду въ глазахъ его обманщикомъ, и навлеку на себя проклятіе вмѣсто благословенія.* 13. *На сіе мать отвѣтствовала ему: я* беру *на себя проклятіе твое, сынъ мой, только послушайся словъ моихъ, и поди, принеси мнѣ.* 14. *Тогда онъ пошелъ, и взялъ, и принесъ матери своей; и его мать сдѣ-*

лала кушанье, какъ любилъ отецъ его. 15.
И взяла Ревекка богатую одежду старшаго сына своего Исава, бывшую у ней въ домѣ, и одѣла въ нее младшаго сына своего Іакова; 16. *а руки его и гладкую шею его обложила кожею молодыхъ козловъ:*
17. *и дала приготовленное ею кушанье и хлѣбъ въ руки Іакову сыну своему.* 18. *Онъ вошелъ къ отцу своему, и сказалъ: батюшка!* Отецъ *же сказалъ: я; кто ты, сынъ мой?* 19. *Тогда Іаковъ сказалъ отцу своему: я Исавъ, первенецъ твой; я сдѣлалъ, какъ ты сказалъ мнѣ; встань, сядь, и ѣшь, что я изловилъ, дабы благословила меня душа твоя.* 20. *Исаакъ спросилъ сына своего: какъ это такъ скоро нашелъ ты, сынъ мой? Онъ отвѣчалъ: потому, что Іегова Богъ твой послалъ мнѣ на встрѣчу.*
21. *Потомъ Исаакъ сказалъ Іакову: подойди, я ощупаю тебя, сынъ мой, ты ли сынъ мой Исавъ, или нѣтъ?* 22. *Іаковъ подошелъ къ Исааку, отцу своему; а сей ощупалъ его, и сказалъ: голосъ, голосъ Іакова; а руки, руки Исавовы.* 23. *И не узналъ его, потому что руки его были, какъ руки Исава, брата его, въ волосахъ; и благословилъ его* слѣдующимъ образомъ.

Предъ лицемъ Іеговы. То есть: въ присутствіи Его, Его именемъ, и отъ Него данною властію. Знаменательное сіе слово

ыше опущено было по простотѣ свойственной древнимъ писаніямъ.

Я беру на себя проклятіе твое. Вмѣсто сихъ словъ Онкелосъ влагаетъ въ уста Ревекки слѣдующія: *мнѣ сказано въ откровеніи, что не пріидетъ на тебя проклятіе, сынъ мой.* Въ самомъ дѣлѣ, пріемля на себя вину и опасныя слѣдствія предлагаемаго Іакову дѣйствія, Ревекка чрезъ сіе даетъ разумѣть, что оно и невинно и неопасно.

Основаніемъ таковой увѣренности ея должно полагать: а) Божіе о Іаковѣ предопредѣленіе, б) его личное достоинство и недостоинство брата его, и в) тайное при семъ самомъ случаѣ отъ Бога внушеніе.

Богатую одежду. Буквально съ Еврейскаго: *вожделѣнную.* Іеронимъ, Quaest Hebr. у Раввиновъ занялъ мнѣніе, что то была одежда священнодѣйственная.

Я Исавъ, первенецъ твой, и пр. Въ сей рѣчи толкователи находятъ трoякую ложь; и осуждаютъ Іакова. Самъ Іаковъ называетъ свой поступокъ *обманомъ*, 12. равно какъ и Исаакъ, 35. Однако Исаакъ не осудилъ Іакова: ибо не отнялъ хитростію похищеннаго благословенія.

Нѣкоторые стараются дать сему происшествію лучшій видъ чрезъ открытіе въ немъ прообразовательнаго знаменованія: но прообразованіе не перемѣняетъ исторіи;

и характеръ лицъ или дѣяній прообразовательный, который зависитъ отъ устроенія Божія, не исключаетъ сужденія о характерѣ нравственномъ, который отъ свободы человѣческой. Фараонъ не потому достоинъ осужденія, что былъ образомъ отверженнаго князя тмы: Іаковъ не потому правъ, что былъ образомъ избранныхъ и предопредѣленныхъ Благодатію.

Естьли что можетъ объяснить и оправдать его поступокъ: то развѣ а) примѣчаніе нерѣшимости въ Исаакѣ, который для благословенія Исава желалъ имѣть знаменіе отъ Бога, б) увѣренность въ откровеніи воли Божіей чрезъ Ревекку, и наконецъ в) то, что Исавъ, правымъ или неправымъ образомъ, впрочемъ добровольно съ клятвою отрекся отъ первородства, въ пользу Іакова.

Какъ это такъ скоро и пр. Исаакъ удивляется скорости ловли: а Іаковъ, примѣняясь къ намѣренію ловли, представляетъ скорость ея благопріятнымъ отъ Бога знаменіемъ.

---

3) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ІАКОВУ.

24. Спросилъ вновь: ты ли сынъ мой
авъ? Онъ отвѣчалъ: я. 25. Потомъ Іа-
ѣъ *сказалъ: подай мнѣ, я буду ѣсть,*
о изловилъ ты сынъ мой, дабы благо-
жила тебя душа моя. Іаковъ *подалъ*
у, и онъ ѣлъ; принесъ ему и вина, и онъ
ъ. 26. Наконецъ Исаакъ, отецъ его, ска-
ъ ему: подойди, поцѣлуй меня, сынъ
й. 27. Онъ подошелъ, и поцѣловалъ его.
обонялъ Исаакъ *запахъ отъ одежды его,*
благословилъ его, говоря: вотъ, запахъ
ъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы
лной], которую благословилъ Іегова.
И такъ да дастъ тебѣ Богъ отъ ро-
небесной, и отъ тучности земной, и мно-
ство пшеницы и вина. 29. Да покорст-
этъ тебѣ народы, и да поклонятся те-
племена; будь господинъ надъ братья-
твоими, и да поклонятся тебѣ сыны
тери твоей; проклинающіе тебя, про-
чты; благословляющіе тебя, благосло-
ны.

Поцѣлуй меня, сынъ мой. Богодухновен-
е мужи употребляютъ сіе дѣйствіе, не
ъ простый обрядъ ласки, но яко види-
е дѣйствіе благодатнаго общенія душъ.
. 1 Цар. X. 1.

И благословилъ его. Благословеніе Иса-

ака разсматривать должно не какъ желаніе только, но какъ пророчество. Ибо онъ, по выраженію Апостола, *благословилъ вѣрою о будущемъ*, Евр. XI. 20. Посему-то его благословеніе исполнилось, хотя онъ и не зналъ, надъ кѣмъ произносилъ его.

Вотъ, запахъ отъ сына моего, какъ запахъ отъ нивы [*полной*], *которую благословилъ Іегова.* Слово: *полной*, утрачено въ текстѣ Еврейскомъ; но читается въ Самаританскомъ, Греческомъ и Латинскомъ Св. Іеронима. *Полною* дѣлается нива сѣяніемъ и возрастаніемъ постояннаго; *благословляется* дождемъ, благорастворенiемъ воздуха и обиліемъ плодовъ.

Сравненіе *запаха отъ одежды* съ *запахомъ отъ нивы* относится къ особливому, извѣстному въ древности роду благовоній, который уподоблялся благоуханію земли освѣженной дождемъ *).

Образъ благословеній не рѣдко былъ заимствуемъ отъ вещей видимыхъ, и, по видимому, случайныхъ, какъ на примѣръ, отъ именъ благословляемыхъ. Такъ и Исаакъ

---

*) Cic. de orat. L. III c. 25. Ungventis minus diu delectamur, summa et acerrima suanitate conditis, quam his moderatis, et magis laudatur, quod terram, quam quod crocum olere videatur.

начинаетъ благословеніе свое отъ благоуханія ризъ своего сына. Быть можетъ, что сіе благоуханіе на сей разъ произвело въ немъ необыкновенно сильное и пріятное впечатлѣніе, которое послужило ему возбужденіемъ и вразумленіемъ.

Отъ росы небесной. Въ странахъ жаркихъ, гдѣ дожди рѣдки, недостатокъ сей восполняется обильною росою вечернею и утреннею *). Почему въ благословеніяхъ и проклятіяхъ, *росою* означается вліяніе воздушныхъ перемѣнъ на обиліе или скудость плодовъ земныхъ. Втор. XXXIII. 13. 28. Аг. I. 10, 11.

И отъ тучности земной. Какъ степень земнаго плодородія зависитъ частію отъ растворенія воздуха, частію же отъ свойства земли: то Исаакъ съ дарами отъ *росы небесныя* соединяетъ дары отъ *тука земли;* то есть, желаетъ потомкамъ своего сына обитанія на землѣ по свойству своему плодоносной.

Да покорствуютъ тебѣ народы, и пр. Здѣсь разумѣть можно народы разноплеменные, какъ Хананеевъ и Филистимлянъ.

Будь господинъ надъ братьями твоими,

*) Plin Lib. XVIII. C. 41. In Bactris, Africa, Cyrene—siccitas coercet herbas, fruges nocturno tactas rore nutriens.

и пр. Здѣсь разумѣются народы единоплеменные, какъ потомки Исава.

Проклинающіе тебя, прокляты; благословляющіе тебя, благословенны. Сіе благословеніе, поелику въ простомъ своемъ знаменованіи чрезмѣрно велико и несообразимо съ событіемъ, должно имѣть высшее и болѣе глубокое значеніе. Тѣ, которые благословятъ Іакова вѣрою въ благословенное Сѣмя, благословятся Благодатію: проклинающіе невѣріемъ проклянутся отверженіемъ.

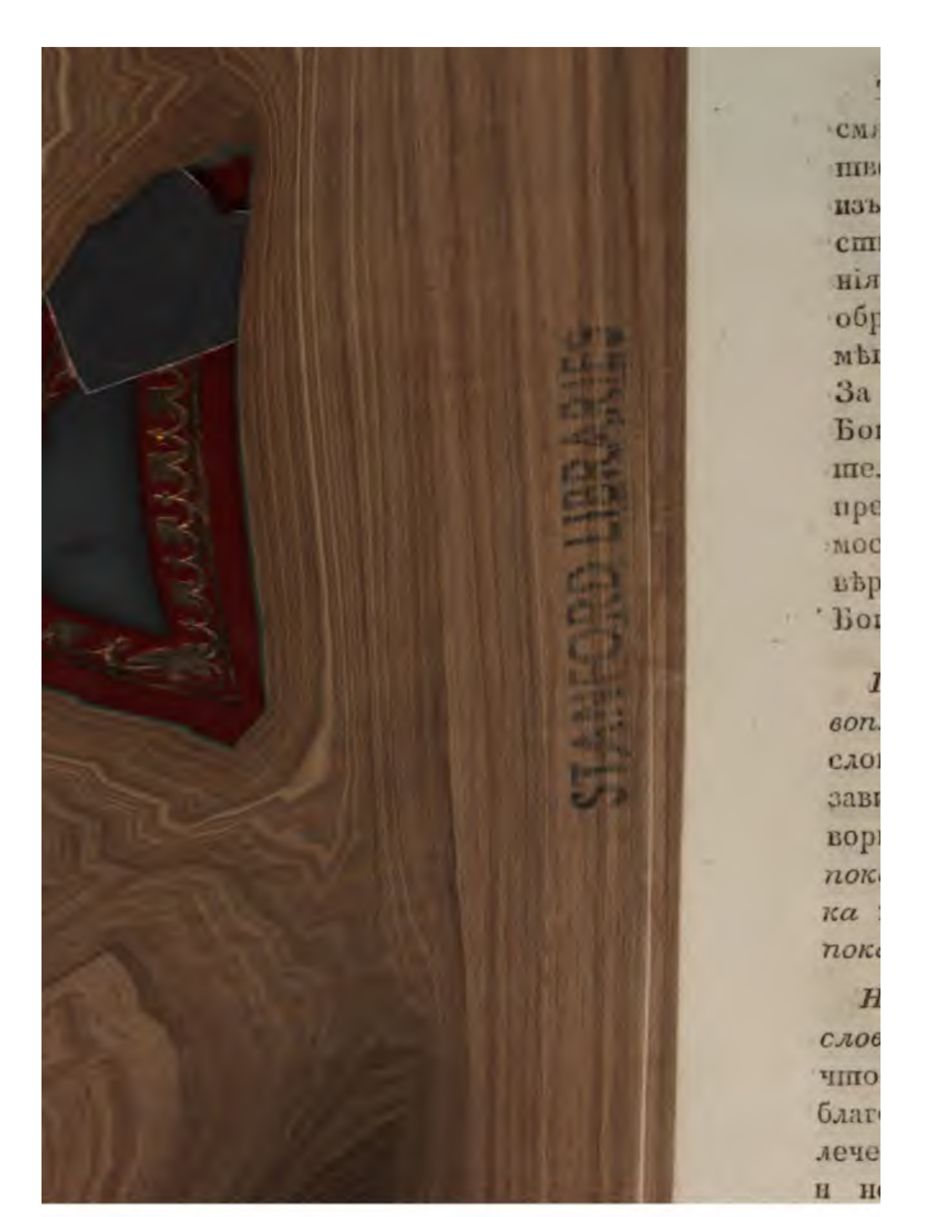
---

4) БЛАГОСЛОВЕНІЕ ИСАВУ.

30. *Какъ скоро совершилъ Исаакъ благословеніе надъ Іаковомъ; и какъ только вышелъ Іаковъ отъ лица Исаака отца своего: тотчасъ Исавъ, братъ его, пришелъ съ ловли своей.* 31. *Приготовилъ и онъ кушанье, и принесъ отцу своему, и сказалъ отцу своему: встань, батюшка; ѣшь, что изловилъ сынъ твой, дабы благословила меня душа твоя.* 32. Но *Исаакъ, отецъ его, сказалъ ему: кто ты? Онъ отвѣчалъ: я сынъ твой, первенецъ твой, Исавъ.* 33. *Тогда Исаакъ вострепеталъ трепетомъ великимъ до крайности, и сказалъ: ктожъ это, который досталъ дичи, и принесъ мнѣ,*

и я ѣлъ все, прежде, нежели ты пришелъ, и я благословилъ его? Онъ и будетъ благословенъ! 34. Исавъ, выслушавъ слова отца своего, поднялъ громкій и весьма жалостный вопль, и сказалъ отцу своему: родитель мой! благослови и меня. 35. Но онъ сказалъ: братъ твой пришелъ съ хитростію, и взялъ благословеніе твое. 36. Тогда Исавъ сказалъ: не даромъ дали ему имя: Іаковъ; онъ запнулъ меня уже два раза; онъ взялъ первородство мое, и вотъ, теперь взялъ благословеніе мое. И сказалъ Исавъ отцу: не уже ли ты не оставилъ мнѣ благословенія? 37. Исаакъ сказалъ въ отвѣтъ Исаву: вотъ, я поставилъ его господиномъ надъ тобою, и всѣхъ братьевъ его отдалъ ему въ рабы; обѣщалъ ему и обиліе пшеницы и вина: что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? 38. Но Исавъ сказалъ отцу своему: не уже ли, батюшка, одно это у тебя благословеніе? благослови и меня, батюшка! И поднялъ Исавъ вопль, и сталъ плакать. 39. Тогда отвѣтствовалъ ему Исаакъ, отецъ его, и сказалъ ему: вотъ, будетъ въ мѣстахъ обитанія твоего тучность земли, и роса небесная свыше; 40. но ты будешь жить мечемъ твоимъ, и будешь рабомъ брату твоему, будетъ однако время, что ты, воспротивясь, свергнешь иго его съ выи твоей.

*


STANFORD LIBRARIES

но только вопрошаетъ отца своего, не уже-ли благодатная въ немъ сила оскудѣла?

Вотъ, я поставилъ его господиномъ, и пр. Предсказаніе здѣсь представлено событіемъ въ знакъ достовѣрности. См. Іер. I. 10.

Что же я сдѣлаю тебѣ, сынъ мой? Благословеніе данное Іакову Исаакъ почитаетъ препятствіемъ благословенію Исава: а) по самому содержанію перваго благословенія, въ которомъ уже включалось униженіе Исава; б) потому, что въ нечаянномъ благословеніи Іакова онъ видитъ руку Божію карающую Исава; в) не потому ли еще, что сила благословенія, которая, какъ остатокъ первоначальнаго благословенія Божія облекшаго человѣка властію и могуществомъ надъ всемъ міромъ, обитала въ Патріархахъ, и посредствомъ духовныхъ общеній переходила отъ предковъ къ потомкамъ,—что сія сила, единожды бывъ возбуждена вѣрою и преліяна всею полнотою своею, обыкновенно не возбуждалась болѣе въ преподавшемъ ее, въ прежнемъ образѣ и степени?

Будетъ во мѣстахъ обитанія твоего тучность земли, и роса небесная свыше. Нѣкоторые переводятъ сіе мѣсто въ знаменованіи отрицательномъ: *мѣста обитанія твоего чужды будутъ тучности земли и росы небесныя свыше.* Но и по пер-

вому переводу видно, что сіе благословеніе менѣе подобнаго благословенія Іаковлева.

Ты будешь жить мечемъ твоимъ. Таковы точно были Идумеи, по описанію Флавія *).

Свергнешь иго его съ выи твоей. Сіе случилось при Іорамѣ, 4 Цар. VIII. 20.

---

5) ПОСЛѢДСТВІЯ.

41. *И возненавидѣлъ Исавъ Іакова за благословеніе, которымъ благословилъ его отецъ его; и сказалъ Исавъ въ сердцѣ своемъ: скоро придутъ дни плача по отцѣ моемъ; тогда я убью Іакова брата моего.* 42. *Когда Ревеккѣ пересказаны были слова Исава, старшаго сына ея; то она послала, и призвала младшаго сына своего Іакова, и сказала ему: вотъ, Исавъ, братъ твой грозитъ убить тебя.* 43. *И такъ, сынъ мой, послушайся словъ моихъ, встань, бѣги къ Лавану, брату моему, въ Харранъ;* 44. *и поживи у него нѣсколько времени,*

---

*) De Bell. Jud. L. IV. c. 15. θορυβῶδες καὶ ἄτακτον ἔθνος, αἰεί τε μετέωρον πρὸς τὰ κινήματα, καὶ μεταβολαῖς χαῖρον· πρὸς ὀλίγην δὲ κολακείαν τῶν δεομένων, τὰ ὅπλα κινοῦν, καὶ καθάπερ εἰς ἑορτὴν εἰς τὰς παρατάξεις ἐπειγόμενον.

пока утолится ярость брата твоего, 45.
пока пройдетъ гнѣвъ брата твоего на тебя, и онъ позабудетъ, что ты сдѣлалъ ему. Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Ибо для чего мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? 46. Потомъ Ревекка сказала Исааку: я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ; естьли Іаковъ возметъ жену изъ дочерей Хеттейскихъ, каковы этѣ, изъ дочерей этой земли; то что мнѣ и въ жизни? XXVIII. 1. По сему Исаакъ призвалъ Іакова, благословилъ его, и заповѣдалъ ему, говоря: не бери себѣ жены изъ дочерей Хананейскихъ. 2. Встань, поди въ Падан-Арамъ, въ домъ Ваѳуила, отца матери твоей, и возми себѣ жену оттуда, изъ дочерей Лавана, брата матери твоей. 3. Богъ же всемогущій да благословитъ тебя, и да возраститъ тебя, и да умножитъ тебя, и да произведетъ отъ тебя сонмъ народовъ; 4. и да дастъ тебѣ благословеніе Авраамово, тебѣ, и потомству твоему съ тобою, да наслѣдуешь ты землю странствованія твоего, которую Богъ далъ Аврааму. 5. Такимъ образомъ Исаакъ отпустилъ Іакова, и онъ пошелъ въ Падан-Арамъ, къ Лавану, сыну Ваѳуила Арамлянина, брата Ревекки, матери Іакова и Исава. 6. Исавъ увидѣлъ, что Исаакъ благословилъ Іакова, и послалъ

его въ Падан-Арамъ, взять себѣ жену оттуда, заповѣдавъ ему при благословеніи, и сказавъ: не бери жены изъ дочерей Хананейскихъ; 7. и что Іаковъ послушался отца своего и матери своей, и пошелъ въ Падан-Арамъ; 8. итакимъ образомъ увидѣлъ Исавъ, что дочери Хананейскія не угодны Исааку, отцу его: 9. тогда Исавъ пошелъ къ Измаилу, и взялъ себѣ въ жену Махалаеу, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Неваіоеову, сверхъ другихъ *женъ своихъ.*

Дни плача по отцѣ моемъ. То есть: кончина. Щадя старость отца, Исавъ отсрочиваетъ преднамѣреваемое братоубійство. Ни слова о матери: онъ небрежетъ о ней, какъ о виновницѣ своего униженія.

Тогда я пошлю, и возму тебя оттуда. Сіе не исполнилось. Конечно жизнь Ревекки прекратилась скорѣе, нежели вражда Исава.

Для чего мнѣ въ одинъ день лишиться обоихъ васъ? Ибо сынъ убіенный и сынъ убійца равно потеряны для сердца матери.

Я жизни не рада отъ дочерей Хеттейскихъ. Ревекка утаеваетъ отъ Исаака важнѣйшую причину, по которой нужно было удалить Іакова. Такъ любовь покрываетъ самые тяжкіе грѣхи, и старается отвратить зло, не возмущая невинныхъ, и не раздражая виновныхъ.

Сонмъ народовъ. Иначе можно перевести съ Еврейскаго: *Церковь народовъ.* Въ семъ переводѣ сама собою видна знаменательность сей части благословенія.

Къ Измаилу. То есть: къ дому, или племени Измаила: ибо Измаилъ умеръ за 14 лѣтъ предъ симъ.

Іакова избралъ себѣ Богъ, Израиля въ достояніе себѣ, говоритъ Псаломникъ, CXXXIV. 4. Избраніе сіе относится во первыхъ къ лицу Іакова, потомъ къ его роду, и наконецъ паче всего къ его духу вѣры: *ибо не всѣ* произшедшіе *отъ Израиля суть Израиль.* Рим. IX. 6. Два послѣднія избранія, то есть, избраніе рода Израилева, и избраніе Израиля духовнаго, заключаются въ первомъ, то есть, личномъ избраніи Іакова: одно пророчественнымъ, а другое прообразовательнымъ образомъ.

Дѣйствительность сего прообразованія въ С. Писаніи открывается изъ того, что Апостолъ Павелъ, разсуждая объ отверженіи плотскаго и о избраніи духовнаго Израиля, приводитъ къ объясненію примѣръ Іакова и Исава, Рим. IX. и также изъ того, что тотъ же Апостолъ, предостерегая увѣровавшихъ Евреевъ отъ дѣлъ плоти, угрожаетъ имъ отверженіемъ Исава, Евр. XII. 16, 17.

И такъ Іаковъ есть образъ, вопервыхъ, духовнаго Израиля, или Церкви Христіанской вообще, и слѣдственно Исавъ, по противоположности, образъ плотскаго Израиля.

Исавъ и Іаковъ суть близнецы, изъ коихъ меньшій превозмогаетъ большаго: такъ духовный Израиль порожденъ вмѣстѣ съ плотскимъ, но, возрастая втайнѣ, наконецъ открытъ и превознесенъ надъ нимъ.

Исаакъ назначаетъ свое благословеніе сперва Исаву, но потомъ даетъ оное Іакову: такъ плотскому Израилю даны обѣтованія отъ Отца Небеснаго, но на духовномъ онѣ исполняются.

Между тѣмъ какъ Исавъ ищетъ ловитвы, дабы заслужить отчее благословеніе, Іаковъ, по наставленію матери, коей Богъ открылъ судьбы свои, облеченный въ одежду первороднаго, предвосхищаетъ оное. Между тѣмъ какъ плотскій Израиль мнитъ внѣшними дѣлами закона пріобрѣсть земное благословеніе Божіе, Израиль духовный предводимый Благодатію, облеченный въ одежду заслугъ и правды Перворожденнаго всея твари, *благословляется благословеніемъ духовнымъ, превыше небесъ, во Христѣ*, Еф. I. 3.

Мечь брани и продолжительное рабство достается въ наслѣдіе отверженному Иса-

И плошскому Израилю, съ времени отверженія, оставался шокмо мечь молы, внушреннее рабство и внѣшнее женіе.

Отверженный Исавъ ищешъ смерти Іакова: но сей удаляешся и спасаешся. Отверженный вешхій Израиль возсшаешъ на истребленіе новаго; но Богъ сокрываешъ его въ шайнѣ Своего селенія, и пошомъ возносишъ въ силѣ и славѣ.

Вовшорыхъ, какъ Апосшолъ прилагаешъ образъ Исава въ часшносши къ каждому человѣку служащему плоши: шакъ равно Іаковъ есшь образъ каждаго духовнаго и внушренняго человѣка.

Удовольсшвіе плоши есшь *пища*, за кошорую мы ошдаемъ наше первенсшво и благословеніе Ошца Небеснаго.

Плошскіе хошяшъ бышь ловцами своего блаженсшва, и, рисшая *внѣ*, шеряюшъ оное *внушри*. Духовные предаюшъ себя водишельсшву Благодаши: и, не выходя изъ дома, шаинсшвеннымъ и непосшижимымъ, кращкимъ и вѣрнымъ пушемъ досшигаюшъ непреложнаго и вѣчнаго благословенія Ошчаго.

Часшо духовные не познаюшся по *рученіямъ* или *дѣламъ* и внѣшнему образу жизни, кошорыя могушъ имѣшь наружносшь *рукъ Исавовыхъ*. Но *голосъ Іаковлевъ*, —

единый всеобщій духъ и языкъ обоженныхъ душъ, никогда не измѣняется. Можетъ быть, Богъ не рѣдко видитъ и благословляетъ Іакова, подъ наружностію Исава.

Вражда и мщеніе — пища плотскихъ; молчаніе и бѣгство — оружіе духовныхъ.

ПУТЕШЕСТВІЕ ІАКОВА ВЪ МЕСОПОТАМІЮ.

Б. XXVIII. 10.–XXXIII.

Повѣствованіе о путешествіи Іакова въ Месопотамію включаетъ въ себѣ слѣдующіе частные предметы:

1) напутствующее откровеніе, XXVIII. 10–19.

2) обѣтъ Іакова, 20–22.

3) нечаянное, но предуготованное Промысломъ вступленіе въ домъ Лавана, XXIX. 1–14.

4) два супружества Іакова, 15–30.

5) плоды сихъ супружествъ, 31–XXX. 24.

6) основаніе Іаковомъ собственнаго домоводства при содѣйствіи Промысла, 25–47.

7) отшествіе Іакова изъ Месопотаміи, XXXI. 1–21.

8) преслѣдованіе Лавана, распря за идолы и завѣтъ мира, 22—55.

9) откровеніе ободряющее, XXXII. 1, 2.

10) опасеніе Іакова со стороны Исава, 3—23.

11) откровеніе—борьба съ Богомъ, 24—32.

12) свиданіе съ Исавомъ, XXXIII. 1—16.

13) вступленіе Іакова въ землю Ханаанскую, 17—20.

По отношенію сего повѣствованія къ предъидущимъ и послѣдующимъ, въ немъ открывается то, какимъ образомъ Богъ сквозь препятствія и опасности благопоспѣшно велъ Іакова къ событію даннаго ему отъ Исаака благословенія, и откровенія небеснаго, XXVIII. 15. и какимъ образомъ положено начало двенадцати племенъ народа Израильскаго. Въ Лаванѣ видно чувственное событіе сего благословенія даннаго Іакову: *благословляющіе тебя благословенны.*

---

1) НАПУТСТВУЮЩЕЕ ОТКРОВЕНІЕ.

XXVIII. 10. *Іаковъ же вышедши изъ Беэршавы, чтобъ итти въ Харранъ,* 11. *пришелъ на* одно *мѣсто, и* остался *тамъ ночевать, потому что зашло солнце. Онъ взялъ* одинъ *изъ* бывшихъ *на томъ мѣстѣ*

амней, и положилъ себѣ въ головы, и легъ
з томъ мѣстѣ. 12. *И видитъ во снѣ:*
отъ, лѣсница стоитъ на землѣ, а верхъ
ь касается небесъ; и се, Ангелы Божіи
осходятъ и низходятъ по ней. 13. *И се,*
Iегова стоитъ на ней, и говоритъ: Я Іе-
ова Богъ Авраама, отца твоего, и Богъ
Iсаака. [Не бойся]. Землю, на которой
ы лежишь, Я далъ тебѣ и потомству
воему. 14. *И будетъ потомство твое,*
ікъ прахъ земный; и распространится
западу, и къ востоку, и къ сѣверу, и
полудню; и благословятся въ тебѣ и
сѣмени твоемъ всѣ племена земныя.
5. И се, Я съ тобою; и сохраню тебя
здѣ, куда ты ни пойдешь; и возвращу те-
въ сію землю; ибо Я не оставлю тебя,
ока не исполню того, что Я сказалъ
ебѣ. 16. *Тутъ Іаковъ пробудился отъ*
а своего, и сказалъ: точно Іегова на
ѣстѣ семъ! А я не зналъ! 17. *И убоял-*
, и сказалъ: Какъ страшно сіе мѣсто!
то не иное что, какъ домъ Божій; это
ата небесныя. 18. *Вставъ по утру, Іа-*
въ взялъ камень, который былъ у него
головахъ, и поставилъ его памятни-
мъ; и возлилъ елей на верхъ его. 19. *И*
рекъ имя мѣсту тому: Вееиль; а преж-
е имя близъ лежащаго *города было:*
уза.

Пришелъ на одно *мѣсто*, и пр. Мѣсто сіе было близь города *Лузы*, называвшагося потомъ отъ сего самаго мѣста *Веѳилемъ*,
19. лежавшаго въ такомъ разстояніи отъ Беэр-шавы, какое человѣкъ не обремененный много, можетъ перейти въ одинъ день. И такъ Іаковъ, совершивъ первое дневное путешествіе, проводитъ ночь на томъ мѣстѣ, гдѣ она его застала: и здѣсь-то Богъ его напутствуетъ откровеніемъ.

Удивителенъ подвигъ Іакова, который, имѣя отца богатаго, въ дальній и опасный путь вступаетъ одинъ, Б. XXXII. 10. неся на себѣ дорожный запасъ, XXVIII. 18. и проводитъ ночь въ пустомъ мѣстѣ. Дабы утаиться отъ Исава, онъ выходитъ изъ отеческаго дома безъ сопутниковъ; будучи же безъ сопутниковъ, не смѣетъ поручить себя страннопріимству Хананеевъ: но совершенно ввѣряетъ себя единому Богу.

Вотъ, лѣсница, и проч. Въ семъ Божественномъ явленіи должно прежде познать а) *Явившагося*, дабы потомъ уразумѣть б) *образъ явленія.*

а) Нѣкоторые толкователи (Grot. Calm. Io. Cler.) думаютъ, что одинъ изъ Ангеловъ высшаго чина представлялъ здѣсь лице Іеговы между прочими Ангелами: но священное повѣствованіе ни мало не благопріят-

ствуетъ сей догадкѣ; ибо въ немъ Іегова совершенно отдѣляется отъ Ангеловъ.

Іисусъ Христосъ, бесѣдуя съ *истиннымъ Израильтяниномъ* Наѳанаиломъ, и обѣщая ему непрерывное Божественное видѣніе подобное Іаковлеву сновидѣнію, ощутительно поставляетъ Себя самаго началомъ и того и другаго: *отнынѣ будете видѣть небо отверстымъ, и Ангеловъ Божіихъ восходящихъ и нисходящихъ къ* (ἐπὶ *) *Сыну человѣческому*, Іоа. I. 51.

б) Но естьли явившійся Іакову былъ Сынъ Божій, Который есть вкупѣ и *Сынъ человѣческій:* то весь образъ явленія долженъ представлять какое-либо Ему принадлежащее свойство или дѣйствіе. И такъ *лѣствица, стоящая на землѣ, и касающаяся небесъ*, можетъ означать Его воплощеніе или Божественное человѣчество, посредствомъ котораго земля соединяется съ небомъ, тварь съ Творцемъ, человѣкъ съ Богомъ; и которое послѣ отпаденія Адамова отъ первобытнаго соединенія съ Богомъ есть единный, возвратный, *новый и живый путь къ престолу Благодати*, Евр. X. 20. IV. 16. Возхожденіе и низхожденіе

*) Что предлогъ ἐπὶ имѣетъ сіе, приличнѣйшее въ семъ мѣстѣ, значеніе, на сіе есть примѣры. Мар. V. 21. Лук. XXIII. 1. Іо. XIX. 33.

Ангеловъ по лѣствицѣ образуетъ: аа) или собственно, дѣйствіе Ангеловъ *посылаемыхъ въ служеніе для тѣхъ, которые должны наслѣдовать спасеніе,* Евр. I. 14. восходящихъ къ Іеговѣ для пріятія отъ Него повелѣній, и нисходящихъ на землю для исполненія ихъ; бб) или, по всеобщему понятію лѣствицы — всеобщую постепенность тварей, которыя въ Сынѣ Божіемъ, яко своемъ началѣ, *отъ Котораго все,* Евр. II. 10. обрѣтая и свой конецъ, *для Котораго все,* нисходятъ въ любви его, дабы простирать ея благотворныя вліянія отъ высшихъ на низшія степени, и восходятъ въ своемъ совершенствованіи; вв) или наконецъ, по отношенію къ тайнѣ Воплощенія — служеніе сей тайнѣ всѣхъ Богоносныхъ Патріарховъ, изъ которыхъ нѣкоторые, какъ на примѣръ Сиѳъ, Ной, Авраамъ, Исаакъ во время открытія сей тайны Іакову, уже возвратились или возвращались съ земнаго поприща къ Богу, а нѣкоторые какъ Іуда, Давидъ, Соломонъ какъбы еще низходили отъ Бога, и готовились явиться на землѣ, предшествуя *Сыну человѣческому,* Который, по предопредѣленію, съ небесной высоты своей также долженствовалъ по степенямъ ихъ рожденій снити къ собственному земному рожденію.

Такимъ образомъ видѣніе лѣствицы, преж-

иовъ откровенія, внушало уже Іакову,
онъ, будучи въ опасномъ отлученіи отъ
еспиа человѣческаго, вступаетъ между
ъ въ спасительное общеніе съ вышними
ми; и обрѣтается подъ непосредствен-
ъ охраненіемъ Іеговы Бого-человѣка, Ко-
тайнѣ, сохраненіемъ и продолженіемъ
тованій, послужитъ долженъ. Тоже изла-
пся потомъ и словами откровенія.
Г *се, Іегова стоитъ на ней.* Съ Еврей-
о можно иначе перевесть: *и се, Іегова*
итъ надъ нимъ, то есть, надъ Іако-
ь, лежащимъ на землѣ, или: *противъ него.*
тоже выраженіе Б. XVIII. 2.
Г *говоритъ*, и проч. Содержаніе словъ
ровенія есть обнадеженіе Іакова попе-
емъ, безопасностію и помощію, 15. на
ваніи обѣтованій данныхъ Аврааму и
аку, 13. и непреложнаго предопредѣле-
о благословеніи самаго Іакова съ его по-
иствомъ, 13, 14. Нельзя не признать,
въ обнадеженіи семъ имѣлъ нужду Іа-
ь, въ седмьдесятъ седмь лѣтъ отъ рож-
я безчадный, безбрачный и изгнанникъ.
очно Іегова на мѣстѣ семъ! А я не
лъ! Сюда относится замѣчаніе Кирилла
ксандрійскаго *), что Патріархи не имѣ-

— VI. Ἐπειδὰν γὰρ οἱ τῶν εἰδώλων προσκυνηταὶ
τὴν πολύθεον νοσοῦντες πλάνησιν, ἑκάστῳ τῶν δαι-

ли чистаго понятія о вездѣприсутствіи Божіемъ. Но восклицаніе Іакова относить можно, вмѣсто невѣденія, къ его смиренію. Не смѣя относить откровенія къ достоинству своего лица, онъ относитъ оное къ преимуществу мѣста, избраннаго Богомъ *); и съ уничиженіемъ исповѣдуетъ свою простоту и невниманіе въ томъ, что прежде не помыслилъ о толикой близости Божества.

И убоялся. Новый знакъ смиренія, которое и пріемлетъ дары отъ Бога, и даже *радуется ему съ трепетомъ.*

Это не иное что, какъ домъ Божій; это врата небесныя. Наименованія сіи какъ произошли, такъ и объясняются изъ сравненія владычества Божія съ царствомъ или гра-

μόνων ἰδικὴν ὥσπερ τινὰ νέμοντες χῶραν, καὶ μονονουχὶ τυράννους ἱσάντες τοὺς κατὰ πόλιν προσκυνουμένους, οὐχὶ πάντας δύνασθαι πανταχῆ καὶ τιμᾶσθαι δεῖν ὑπελάμβανον. τοιγάρτοι καὶ οἱ μακάριοι Πατριάρχαι, ἄρτι τῶν τῆς εἰδωλολατρείας ἠθῶν καὶ πολυθέου πλάνης ἀπηλλαγμένοι, καὶ Θεὸν τὸν φύσει καὶ ἀληθῶς ἀναπεπεισμένοι προσκυνεῖν, οὐκ ἐν πάσῃ γῇ καὶ ἐν παντὶ τόπῳ, παρεῖναί τε σφίσι, καὶ ἐπαμύνειν ᾤοντο, μικρὰ καὶ μηδὲν φρονοῦντες ἔτι.

*) Иногда самъ Богъ возвѣщалъ таковую святость мѣстъ. Исх. III. 5. Іис. V. 15.

омъ. По обычаю древнихъ два мѣста въ городѣ могли называться собственно царственными: *домъ*, гдѣ Царь обитаетъ, и градскія *врата*, гдѣ онъ своему народу является съ сильными своими, для производства дѣлъ правленія. Примѣняясь къ сему образу, Іаковъ называетъ мѣсто откровенія *домомъ Божіимъ*, по истинному и близкому присутствію явившагося Господа, и *вратами небесъ*, по явленному соединенію вышнихъ и нижнихъ силъ и царственному дѣйствію Провидѣнія.

И возлилъ елей на верхъ его. Обрядъ сей нѣкоторые изъясняютъ изъ подражанія обычаю языческому посвящать Божествамъ и мазать столпы *): но не льзя доказать древность обычая сего у язычниковъ такую, чтобы онъ могъ подать образецъ Іакову.

Простѣе изъясняется поступокъ Іакова

---

*) Санхоніатонъ у Евсевія кн. I. гл. 10. говоритъ о Узоѣ, древнемъ Тирской страны жителѣ: ἀνιερῶσαι δύω στήλας πυρί τε καὶ πνεύματι, καὶ προσκυνῆσαι· αἷμα τε σπένδειν αὐταῖς ἐξ ὧν ἤγρευε, θηρίων. Отселѣ обычай: τὰς στήλας προσκυνεῖν, καὶ ταύταις ἑορτὰς ἄγειν κατ' ἔτος. Арнобій кн. I. Si qvando conspexeram lubricatum lapidem et ex olivi ungvine sordidatum, tanqvam inesset vis præsens, adulabar, adfabar.

иязъ недостатка потребностей для обыкновенной жертвы. Вмѣсто олтаря воздвигаетъ онъ камень; а вмѣсто жертвенной крови изливаетъ на него елей, который имѣлъ съ собою въ пути для пищи. Впрочемъ сей новый обрядъ могъ имѣть особенное знаменованіе то, что истинное Богослуженіе совершается и освящается *помазаніемъ Духа Божія*.

Въ законѣ Моисеевомъ посвященіе столповъ запрещено, Втор. XVI. 22. Конечно потому, что имъ начали уже воздавать Божескую честь.

И нарекъ имя мѣсту тому Веѳиль. То есть: *домъ Божій*.

Именемъ: *βαιτύλια*, которое очевидно есть то же, что *Веѳиль*, называли язычники помазаніемъ посвященные Божествамъ камни *). Посему догадываться можно, что не Іаковъ слѣдовалъ ихъ обычаю, но ихъ обычай произшелъ отъ Іакова.

А прежнее имя города было: Луза. Іаковъ находился не въ самомъ городѣ: но положеніе Веѳиля означено именемъ ближняго города потому, что иначе не могло быть означено. См. Іис. XVI. 2.

---

*) Санхоніатонъ у Евсевія: *ἐπενόησε θεὸς οὐρανὸς βαιτύλια, λίθους ἐμψύχους μηχανησάμενος*.

2) ОБѢТЪ.

20. *И положилъ Іаковъ обѣтъ, говоря: естьли Богъ будетъ со мною, и сохранитъ меня въ пути семъ, въ который я иду, и дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться;*
21. *и я благополучно возвращусь въ домъ отца моего, и будетъ Іегова моимъ Богомъ:* **22.** *то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ домомъ Божіимъ; и изъ всего, что Ты, Боже, даруешь мнѣ, я дамъ Тебѣ десятую часть.*

Обѣтъ Іакова не есть договоръ съ Богомъ о Его благодѣяніяхъ, или корыстное прошеніе безъ преданности волѣ Его: но благодарное соотвѣтствіе обѣтованію Божію, почему обѣтное прошеніе и изображено почти все словами откровенія. „Естьли Богъ, говоритъ праведникъ, по Своей благости даруетъ мнѣ свои обѣтованія; то да пріиметъ и обѣтъ моей благодарности и любви: естьли Онъ даетъ мнѣ еще грядущія блага въ испытаніе вѣры; принесу Ему въ жертву будущія мои стяжанія во свидѣтельство вѣры." По сему вопросъ, что было бы, естьли бы обѣтное прошеніе не исполнилось, совсѣмъ не долженъ здѣсь имѣть мѣста.

И дастъ мнѣ хлѣбъ, ѣсть, и одежду, одѣться. Такъ ограниченны и всегда одина-

ковы желанія праведныхъ. И прежде пришествія Господа они молились молитвою Господнею: *хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день.*

И будетъ Іегова моимъ Богомъ. Слова сіи одни относятъ къ условію или прошенію, а другіе къ заключенію обѣта. Первое, кажется, правильнѣе, ибо сообразнѣе съ обѣтованіемъ. См. Б. XVII. 7. 19. XXVIII. 13.

Камень сей, который я поставилъ памятникомъ, да будетъ домомъ Божіимъ. То есть: я сохраню всегда къ сему мѣсту то благоговѣніе, какимъ проникнутъ нынѣ. См. XXXV. 7.

Дамъ Тебѣ десятую часть. Вѣроятно, посредствомъ жертвоприношеній.

---

3) ВСТУПЛЕНІЕ ІАКОВА ВЪ ДОМЪ ЛАВАНА.

XXIX. 1. *Потомъ Іаковъ продолжалъ путь свой, и пришелъ въ землю сыновъ востока.* 2. *Нечаянно увидѣлъ онъ на полѣ колодезь, и три стада мѣлкаго скота лежавшія около его, потому что изъ того колодезя поили стада. Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень.* 3. *По собраніи туда всѣхъ стадъ, снимали камень сі*

устья колодезя, и поили скотъ; потомъ опять клали камень на свое мѣсто, на устье колодезя. 4. Іаковъ сказалъ пастухамъ: братія мои! откуда вы? Они отвѣчали: мы изъ Харрана. 5. Тогда онъ спросилъ ихъ: знаете ли Лавана, сына Нахорова? Они отвѣчали: знаемъ. 6. Онъ еще спросилъ: здравствуетъ ли онъ? Они отвѣчали: здравствуетъ; и вотъ, Рахиль, дочь его, идетъ со стадомъ. 7. Онъ сказалъ: вотъ, дня еще много; не время собирать стада; напойте скотъ, и подите, пасите. 8. Они отвѣчали: не можемъ, пока не соберутся всѣ стада, и не снимутъ камня съ устья колодезя; тогда будемъ мы поить скотъ. 9. Еще какъ онъ разговаривалъ съ ними, пришла Рахиль, со стадомъ отца своего, которое она пасла. 10. Какъ скоро Іаковъ увидѣлъ Рахиль, дочь Лавана, брата матери своей, и стадо Лавана, брата матери своей: тотчасъ подошелъ Іаковъ, снялъ камень съ устья колодезя, и далъ пить скоту Лавана, брата матери своей. 11. Потомъ Іаковъ поцѣловалъ Рахиль, и поднявъ вопль, заплакалъ. 12. И сказалъ Іаковъ Рахили, что онъ родственникъ отцу ея, и что онъ сынъ Ревеккинъ. А она побѣжала, и сказала отцу своему. 13. Лаванъ, услышавъ о Іаковѣ, сынѣ сестры своей, выбѣжалъ ему на встрѣчу, об-

палъ его, и поцѣловалъ его, и ввелъ его въ домъ свой; и онъ расказалъ Лавану все сіе. 14. *Лаванъ же сказалъ: подлинно ты кость моя и плоть моя. И жилъ у него* Іаковъ *мѣсяцъ дней.*

На землю сыновъ востока. Имя сіе приличествуетъ жителямъ Месопотаміи, по ея положенію въ отношеніи къ Палестинѣ: хотя впрочемъ собственнѣе дается оно жителямъ Аравіи.

Надъ устьемъ колодезя былъ большой камень. Сіе дѣлалось по причинѣ скудости воды, для ея сбереженія отъ дѣйствія солнца и отъ произвольнаго небрежнаго употребленія жителей.

Братія. Обыкновенное въ древности привѣтственное наименованіе, даже для незнакомыхъ. См. Б. XIX. 7. Но когда въ духѣ народа, или народовъ, всеобщее чувствованіе братолюбія и человѣколюбія превозмогается самолюбіемъ и честолюбіемъ: тогда каждаго начинаютъ величать *Господиномъ* и *Государемъ.*

Не можемъ. Кажется, сіе значитъ: *не имѣемъ права.*

Она пасла. Можетъ быть, по бѣдности Лавана. XXX. 30.

Подошелъ Іаковъ, снялъ камень и пр. Какъ пришельцу, ему простительно было

нарушеніе обычая, или лучше, взаимнаго условія туземцевъ.

Заплакалъ. Слезы нечаянной радости и любви родственной. Б. XLIII. 30. XLV. 2. 14, 15.

Расказалъ Лавану все сіе. То есть: свой родъ, свои приключенія, и нечаянное, по устроенію Промысла, обрѣтеніе дома Лаванова.

Подлинно ты кость моя и плоть моя. То есть: подлинно ты мой родственникъ; почему я и приму тебя, и попекусь о тебѣ.

---

4) ДВА СУПРУЖЕСТВА ІАКОВА.

15. *Потомъ Лаванъ сказалъ Іакову: неужели ты даромъ будешь работать на меня потому, что ты родственникъ? скажи мнѣ, что я долженъ заплатить тебѣ?*
16. *У Лавана же было двѣ дочери, имя старшей: Лія; имя младшей: Рахиль.* 17.
у Ліи были слабы глаза; а Рахиль была прекрасна лицемъ, и прекрасна взоромъ.
18. *Іаковъ полюбилъ Рахиль; и потому сказалъ: я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую дочь твою.* 19. *На*
сіе Лаванъ сказалъ: для меня лучше отдать ее за тебя, нежели отдать ее за

инаго мужа; останься у меня. 20. Такимъ образомъ Іаковъ служилъ за Рахиль семь лѣтъ; и они показались ему за столько же дней, потому что онъ любилъ ее. 21. И сказалъ Іаковъ Лавану: дай жену мою; потому что мнѣ уже исполнилось время, что бы мнѣ войти къ ней. 22. Тогда Лаванъ созвалъ всѣхъ людей того мѣста, и сдѣлалъ пиръ. 23. Вечеромъ же взялъ дочь свою Лію, и ввелъ ее къ нему, и онъ вошелъ къ ней. 24. И далъ Лаванъ служанку свою Зелфу дочери своей Ліи, что бы она была у ней служанкою. 25. Настало утро, и оказалось, что это Лія. Тогда Іаковъ сказалъ Лавану: что это ты сдѣлалъ надо мною? не за Рахиль ли я служилъ тебѣ? За чемъ ты обманулъ меня? 26. Но Лаванъ сказалъ: въ нашемъ мѣстѣ такъ не дѣлаютъ, что бы младшую выдать прежде старшей; 27. окончи недѣлю этой; потомъ дадимъ тебѣ и ту, за работу, которую ты будешь работать у меня еще семь лѣтъ другихъ. 28. Іаковъ такъ и сдѣлалъ; и окончилъ недѣлю этой. Потомъ Лаванъ далъ ему Рахиль, дочь свою, ему въ жену. 29. И далъ Лаванъ Рахили, дочери своей, служанку свою Валлу, что бы она была у ней служанкою. 30. Іаковъ вошелъ и къ Рахили, и возлю-

было Рахиль больше, нежели Лію; и служилъ у него еще семь лѣтъ другихъ.

Не ужели ты даромъ будешь работать на меня? Договоръ сей конечно былъ слѣдствіемъ того, что Іаковъ въ первый мѣсяцъ своего пребыванія у Лавана оказался уже трудолюбивымъ и полезнымъ для его дома.

Я буду тебѣ служить семь лѣтъ за Рахиль, младшую дочь твою. У древнихъ брачные дары требовались не отъ невѣсты, но отъ жениха. Б. XXIV. 53. XXXIV. 12. 1 Цар. XVIII. 23. 25. 27. Посему Іаковъ, не имѣя никакой собственности, предлагаетъ Лавану трудъ свой вмѣсто вѣна. Правда онъ могъ бы потребное получить изъ дома родительскаго; ибо, не касаясь даже первородства, имѣлъ право на третью часть наслѣдія: но онъ лишалъ самъ себя всего, дабы не питать вражды брата.

Мнѣ уже исполнилось время. Время найма, или время возраста, уже довольно зрѣлаго? По послѣднему изложенію можно полагать, что бракъ совершился прежде совершенія седьми лѣтъ работы.

Всѣхъ людей того мѣста. Кажется, должно разумѣть: одного племени съ Лаваномъ.

Настало утро, и оказалось, что это Лія. Такъ, по тайнымъ судамъ Божіимъ, за хитрость воздается хитростію. Іаковъ со-

гласился поставить себя на мѣсто старшаго брата, дабы предвосхитить благословеніе отца своего: Лаванъ поставляетъ старшую дочь свою на мѣсто младшей, и превращаетъ столь желаемое Іаковомъ супружество.

Въ нашемъ мѣстѣ такъ не дѣлаютъ, и пр. Естьли бы Лаванъ хотѣлъ истинно соблюсти порядокъ и принятый обычай: то бы долженъ былъ открыть свое намѣреніе Іакову еще прежде условія о семи лѣтахъ работы. Употребленная же имъ хитрость показываетъ, что онъ желалъ не столько воздать справедливость старшей дочери своей, сколько пріобрѣсти въ зятѣ своемъ дешеваго работника на другія семь лѣтъ.

Оконгги недѣлю этой. Хотя составъ словъ сего мѣста въ Еврейскомъ текстѣ обоюденъ: впрочемъ не сомнительно, что *седмица этой*, не есть *седмица Рахили*, то есть, вторыя семь лѣтъ работы; но *седмица Ліи*, то есть, семь дней, которые, по древнему обычаю, составляли праздникъ брака. См. Суд. XIV. 12. Сіе изъясненіе оправдываютъ слѣдующія слова: *Іаковъ такъ и сдѣлалъ*, и пр. 28. ибо вторыя семь лѣтъ работы не предшествовали, но послѣдовали второму бракосочетанію, 30.

Въ Лаванѣ виденъ опытъ того примѣ-

чанія, что *желающіе обогатиться впадаютъ въ искушеніе и въ сѣть*, 1 Тим. VI. 9. Для корысти онъ прибѣгаетъ къ обману; вводитъ своего зятя во многоженство и кровосмѣшеніе; и дѣлаетъ своихъ дочерей, одну при другой наложницею.

Іаковъ такъ и сдѣлалъ. То, что Лаванъ предлагаетъ, Іаковъ исполняетъ: однако последній извинительнѣе перваго. Ибо вопервыхъ бракъ съ Ліею былъ незаконный, яко заключенный безъ воли супруга, и могъ почитаться недѣйствительнымъ: напротивъ того законно требовалъ Іаковъ супружества съ Рахилью, о которомъ давно условился: что же бракъ съ Ліею не былъ расторженъ, сего не льзя относить къ его невоздержанію, но къ терпѣнію и великодушію. Вовторыхъ Іаковъ былъ въ необходимости повиноваться Лавану, у котораго имѣлъ единственное прибѣжище. Впрочемъ не льзя не примѣтить, что замѣшательство Іакова умножала и собственная страсть — любовь къ Рахили, 30.

---

5) ПЛОДЫ ДВУХЪ СУПРУЖЕСТВЪ ІАКОВА.

XXIX. 31. *Узрѣлъ Іегова, что Лія ненавидима; и отверзъ утробу ея, а Рахиль*

была неплодна. 32. Лія зачала, и родила сына, и нарекла ему имя: Рувимъ; потому что, говорила она, Іегова призрѣлъ на меня бѣдную; теперь будетъ любить меня мужъ мой. 33. И зачала опять, и родила сына, и сказала: Іегова услышалъ, что я ненавидима, и даровалъ мнѣ и сего. По сему нарекла ему имя: Симеонъ. 34. И зачала еще, и родила сына, и сказала: теперь-то прилѣпится ко мнѣ мужъ мой; ибо я родила ему трехъ сыновъ. Отъ сего наречено ему имя: Левій. 35. Наконецъ еще зачала, и родила сына, и сказала: теперь-то я восхвалю Іегову. По сему нарекла ему имя: Іуда. И перестала раждать. XXX. 1. Рахиль увидѣла, что она не родитъ Іакову; и поревновала Рахиль сестрѣ своей, и сказала Іакову: дай мнѣ дѣтей; а естьли не такъ; то я умру. 2. Тогда Іаковъ осердился на Рахиль, и сказалъ: не уже ли я вмѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода чрева? 3. Но она сказала: вотъ служанка моя Валла; войди къ ней; пусть она родитъ у меня на колѣняхъ, и я получу дѣтей отъ нея. 4. И такъ она дала ему Валлу, служанку свою, въ жену; и вошелъ къ ней Іаковъ. 5. Валла зачала, и родила Іакову сына. 6. При семъ Рахиль сказала: Богъ судилъ меня, и услышалъ гласъ мой, и далъ мнѣ сына,

и по сему нарекла ему имя: Данъ. 7. Зачала и опять Валла, служанка Рахилина, и родила Іакову другаго сына. 8. Тутъ Рахиль сказала: борьбою Божественною боролась я съ сестрою моею, и превозмогла; по сему нарекла ему имя: Нефѳалимъ. 9. Лія увидѣла, что перестала раждать: и, взявъ служанку свою Зелфу, дала ее Іакову въ жену. 10. И Зелфа, служанка Ліина, родила Іакову сына. 11. При семъ Лія сказала: пощастливилось! И нарекла ему имя: Гадъ. 12. Родила Зелфа, служанка Ліина, и другаго сына Іакову. 13. Тогда Лія сказала: это блаженство для меня! ибо блаженною будутъ почитать меня женщины. И нарекла ему имя: Асиръ. 14. Однажды во время жатвы пшеницы Рувимъ вышелъ въ поле, и нашелъ мандрагоры, и принесъ ихъ Ліи, матери своей. Тутъ Рахиль сказала Ліи: дай мнѣ мандрагоровъ сына твоего. 15. Но сія сказала ей: не уже ли мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Рахиль отвѣчала: хорошо, пусть онъ спитъ съ тобою эту ночь, за мандрагоры сына твоего. 16. И такъ вечеромъ, когда Іаковъ пришелъ съ поля, Лія вышла ему на встрѣчу, и сказала: войди ко мнѣ; ибо я откупила тебя за мандрагоры сына моего. По

сему онъ и спалъ съ нею въ ту ночь. 17.
И услышалъ Богъ Лію, и она зачала, и
родила Іакову пятаго сына. 18. *И ска-*
зала Лія: Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое,
тогда какъ я уже служанку мою отдала
мужу моему. И нарекла ему имя: Исса-
харъ. 19. *И еще зачала Лія, и родила Іа-*
кову шестаго сына. 20. *Тогда сказала*
Лія: Богъ далъ мнѣ прекрасный даръ; те-
перь будетъ жить со мною мужъ мой; ибо
я родила ему шесть сыновъ. И нарекла
ему имя: Завулонъ. 21. *Потомъ родила*
дочь; и нарекла ей имя: Дина. 22. *Нако-*
нецъ Богъ вспомнилъ о Рахили, и услы-
шалъ ее Богъ, и отверзъ утробу ея. 23.
Она зачала, и родила сына, и сказала:
избавилъ меня Богъ отъ нареканія. 24. *И*
нарекла ему имя: Іосифъ, сказавъ: Ієгова
дастъ мнѣ и другаго сына.

Ненавидима. То есть, менѣе любима. См. Лук. XIV. 26.

Рахиль была неплодна. Рахиль невинна, и получитъ дѣтей въ свое время: но прежде нужно было излѣчить Іакова отъ его страсти.

Рувимъ. Значитъ: *сынъ призрѣнія.*

Симеонъ. Значитъ: *услышаніе.*

Левій. Значитъ: *прилѣпленіе.*

Іуда. Значитъ: *Богохвальный.*

И поревновала Рахиль сестрѣ своей. Очевидно изъ погрѣшностей раждается для Іакова наказаніе: изъ многоженства и пристрастія къ Рахили — несогласіе семейственное.

Дай мнѣ дѣтей; а естьли не такъ, то я умру. Рахиль, говоритъ С. Златоустъ, Hom. I. in Genes. въ изступленіи ревности произнесла *слова исполненныя безумія.* Но нѣкоторые находятъ въ словахъ сихъ нѣсколько здравый смыслъ, излагая ихъ слѣдующимъ образомъ: „дай мнѣ дѣтей, какъ Исаакъ далъ ихъ неплодной Ревеккѣ молитвою, или хотя такъ, какъ Авраамъ далъ неплодной Саррѣ посредствомъ Агари: иначе я опасаюсь, что бореніе съ печалію сократитъ дни мои.

Не уже ли я вмѣсто Бога, который не далъ тебѣ плода грева? Евреи (См. Pagarh. Hieros. in Genes. XXX. 22.) замѣчаютъ, что Богъ хранитъ три ключа, которыхъ не предастъ ни Ангелу, ниже Серафиму: а) *жизни,* или *рожденія,* см. 1 Цар. II. 5, 6. Пс. CXII. 9. CXXVI. 3. б) *дождя,* или *плодородія,* см. Втор. XXVIII. 12 и в) *гроба* или *воскресенія,* см. Іез. XXXVII. 12, 13. Нѣкоторые присовокупляютъ четвертый ключь *питанія.* См. Пс. CXLIV. 15, 16. Ученіе благоговѣйное и утѣшительное, которое полагаетъ въ рукѣ самаго Бога и

начало и *продолженіе* и *совершеніе* бытія человѣческаго.

Пусть она родитъ у меня на колѣнахъ. Кажется, симъ означается обрядъ усыновленія.

Богъ судилъ меня. То есть, Богъ самымъ дѣломъ оправдалъ жалобу Рахили на безчадіе.

Данъ. Значитъ: *судъ*, или *судящій.*

Борьбою Божественною боролась я со сестрою моею, и превозмогла. Родъ истолкованія сихъ словъ представляетъ въ своемъ преложеніи Онкелосъ: *пріялъ Богъ моленіе мое, когда я молилась въ молитвѣ моей, чтобы у меня былъ сынъ, также какъ и у сестры моей.* Можно также *борьбу* сестръ полагать въ томъ, что Лія усильно взошла на ложе Іакова, а Рахиль усильно получила отъ него дѣтей, чрезъ усыновленіе. *Борьба Божественная* есть борьба при помощи Божіей.

Нефѳалимъ. Значитъ: *борьба моя.*

Пощастливилось! Сіе понятіе въ словѣ: בגד находили Семьдесятъ толковниковъ, толковникъ Сирскій, Онкелосъ, Іонаѳанъ, Флавій. Новѣйшіе находятъ въ имени *Гадъ* значеніе *щастія*, на языкѣ Арабскомъ.

Впрочемъ Іаковъ въ послѣднемъ благословеніи сыновъ своихъ Б. XLIX. 19. дѣлаетъ къ имени *Гада* приспособленіе именемъ גדוד которое значитъ: *сонмъ.* По сему воскли-

цаніе Ліи בגד можетъ означать: *въ сонмѣ*, или בא גד *пришелъ сонмъ*; чемъ изображается радость о множествѣ дѣтей.

Асиръ. Значитъ: *блаженство.*

Мандрагоры. Въ семъ значеніи принимали слово דודאים всѣ древніе. Достойно замѣчанія мнѣніе Аристотеля, De generat. anim. L. II. что *мандрагора* способствуетъ къ плодородію женщинъ. Сіе подаетъ случай къ догадкѣ, не сіе ли самое мнѣніе побуждало Рахиль домогаться мандрагоровъ?—

Не уже ли мало тебѣ, завладѣть мужемъ моимъ, что ты домогаешься и мандрагоровъ сына моего? Ревность вводитъ Лію въ безпорядокъ чувствованій. Она огорчается за ничтожную вещь; и между тѣмъ, не довольно приличнымъ образомъ, обнаруживаетъ давно таившуюся причину огорченія.

Богъ далъ мнѣ воздаяніе мое, тогда какъ я служанку мою отдала мужу моему. То есть: „за то, что я платою пріобрѣла право на супруга, Богъ заплатилъ мнѣ сыномъ; и сія милость Божія тѣмъ очевиднѣе, что я, не надѣясь болѣе раждать, уже отдала мужу моему служанку мою, чтобы умножить дѣтей чрезъ нее.“

Иссахаръ. Значитъ: *есть воздаяніе.*

Прекрасный даръ. Какъ бы новое вѣно

въ обновленіе ослабляемаго несогласіями супружескаго союза.

Съ сего времени будетъ жить со мною мужъ мой. То есть: чаще будетъ обращаться, нежели съ Рахилью, 15.

Завулонъ. Значитъ: *сожительство.*

Дина. Можетъ быть и не одна сія была дочь у Іакова: но о сей одной упоминается потому, что о ней слѣдуетъ особливое сказаніе. XXXIV.

Избавилъ меня Богъ отъ нареканія. Нареканіемъ было неплодство, Иса. IV. 1. Лук. I. 25. а) потому что чадородіе почиталось очевиднымъ благословеніемъ Божіимъ, Втор. VII. 14. и б) потому что во времена Ветхаго Завѣта въ каждой благочестивой и благочадной женѣ избраннаго Богомъ племени можно было предполагать обѣтованное *сѣмя жены,* Хріста; а въ безплодной не можно.

Іосифъ. Значитъ: *присовокупитъ.*

---

6) ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО ІАКОВА.

XXX. 25. *Послѣ того, какъ Рахиль родила Іосифа, Іаковъ сказалъ Лавану: отпусти меня, я пойду въ свое мѣсто, и въ свою землю;* 26. *отдай мнѣ женъ моихъ*

и дѣтей моихъ, за которыхъ я служилъ тебѣ, и я пойду; ибо ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. 27. Но Лаванъ сказалъ ему: естьли бы я обрѣлъ благодать предъ очами твоими! Я испыталъ, что чрезъ тебя Іегова благословилъ меня. 28. И сказалъ: назначь самъ себѣ награду отъ меня, и я дамъ тебѣ. 29. На сіе [Іаковъ] сказалъ ему: ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ, и сколько сдѣлалось у тебя скота при мнѣ. 30. Мало было у тебя до меня, а стало много; Іегова благословилъ тебя со вступленія моего; когда же и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? 31. Лаванъ сказалъ: что я дамъ тебѣ? Іаковъ отвѣтствовалъ: не давай мнѣ ничего; естьли только сдѣлаешь мнѣ, что я скажу; то я останусь, и буду пасти и беречь скотъ твой. 32. Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю изъ него всякую скотину съ крапинами и съ пятнами, всякую скотину черную изъ овецъ, также съ пятнами и съ крапинами изъ козъ. Послѣ сего такой скотъ пусть пойдетъ въ награду мнѣ. 33. Такимъ образомъ справедливость моя сама собою будетъ говорить за меня въ слѣдующее время предъ лицемъ твоимъ; ибо ты можешь притти и видѣть награду мою. Все, что у меня изъ козъ не будетъ съ крапинами

и съ пятнами, а изъ овецъ не будетъ черное, пусть считается за краденое. 34. *На сіе Лаванъ сказалъ: хорошо, я радъ, что бы такъ и было, какъ ты сказалъ.* 35. *И отдѣлилъ въ тоже день козловъ пестрыхъ, и съ пятнами, и всѣхъ козъ съ крапинами и съ пятнами, всѣхъ, у которыхъ было* нѣсколько *бѣлаго, и всѣхъ черныхъ овецъ, и отдалъ на руки сыновьямъ своимъ;* 36. *и расположился въ разстояніи трехъ дней пути отъ Іакова. Іаковъ же сталъ пасти прочій скотъ Лавановъ.* 37. *Тогда Іаковъ взялъ свѣжихъ прутьевъ стираксовыхъ, миндальныхъ и яворовыхъ, и сдѣлалъ бѣлую нарѣзку на корѣ ихъ, снявъ ее до бѣлаео дерева;* 38. *и положилъ прутья съ нарѣзкою передъ скотомъ въ поильныхъ колодахъ, куда скотъ приходилъ пить, и* гдѣ, *приходя пить, зачиналъ.* 39. *И зачиналъ скотъ у прутьевъ, и раждался скотъ пестрый, и съ крапинами, и съ пятнами.* 40. Таковыхъ *овновъ Іаковъ отдѣлялъ, и располагалъ скотъ такъ, что пестрый и весь черный былъ въ глазахъ у бѣлаго скота; свои же стада держалъ особо, и не ставилъ ихъ вмѣстѣ со скотомъ Лавана.* 41. *Каждый разъ, когда зачиналъ скотъ сильный, Іаковъ полагалъ прутья въ колодахъ, передъ глазами скота, что бы онъ зачиналъ у прутьевъ:* 42. *а когда*

скотъ былъ слабъ; тогда онъ не полагалъ. Такимъ образомъ слабый скотъ *доставался Лавану; а сильный, Іакову.* 43. *И сдѣлался онъ очень, очень богатъ, такъ что у него было множество скота, и рабыни, и рабы, и верблюды, и ослы.*

Ты знаешь, сколько я служилъ тебѣ. Іаковъ напоминаетъ Лавану, что договорное время исполнилось; а можетъ быть, скромнымъ образомъ хочетъ подать ему и ту мысль, что заслужилъ отъ него и нѣкоторое пособіе на путь.

Когда и я сдѣлаю что нибудь для моего дома? То есть: „когда и я пріобрѣту собственность нужную для толь многочисленнаго семейства? Заботливость необходимая: ибо Іаковъ имѣлъ уже 90 лѣтъ отъ рожденія; одиннадцать сыновъ: и ничего не имѣлъ.

Я обойду нынѣ же весь скотъ твой, и отдѣлю и пр. Изъ сего предложенія Іакова не довольно видно, въ чемъ должна была состоять требуемая имъ награда: но сіе требованіе объясняется въ продолженіи повѣствованія о его исполненіи, гдѣ говорится, что вначалѣ всѣ стада разобраны по цвѣту, и въ рукахъ Іакова оставленъ только бѣлый скотъ, 35, 36. и что потомъ онъ раждался по большой части такого цвѣта, какой назначенъ былъ въ на-

граду Іакову, XXXI. 8. Изъ сего видно, что требованная Іаковомъ въ первый разъ награда состоять долженствовала въ козлахъ пестрыхъ и съ пяшнами, въ козахъ съ крапинами и пяшнами, и въ овцахъ черныхъ, но не въ шѣхъ, которыя находились уже въ стадахъ Лавана, а только въ шѣхъ, которыя могли родиться отъ бѣлыхъ. Весь скотъ бѣлый и козы черныя, коихъ волна была наиболѣе уважаема и цѣнима, (см. Iез. XXVII. 18. Пѣс. I. 4.) предоставленъ былъ Лавану. Іаковъ хотѣлъ имѣть то, что Богъ благоволитъ даровать собственно ему.

Такимъ образомъ справедливость моя и пр. То есть: „разборъ скота по цвѣту не оставитъ мѣста сомнѣніямъ и подозрѣніямъ. Тутъ не льзя будетъ ни взять лишнее, ни выбрать лучшее вмѣсто худшаго. Посмотрѣвъ на цвѣтъ моего скота, ты увидишь тотчасъ, что я ничего не похитилъ у тебя; и, естьли скотъ сей умножится, увидишь покровительство Промысла къ моей справедливости. На сей конецъ я соглашаюсь, все, что найдется въ моемъ скотѣ не назначеннаго мнѣ цвѣта, хотя бы то родилось точно отъ моего скота, отдавать, какбы краденое.“ Такимъ образомъ Іаковъ назначаетъ себѣ скотъ разноцвѣтный, который родится отъ бѣлаго: но естьли бы потомъ паки отъ раз-

ноцвѣшнаго родился бѣлый, сей обязуешся возвращашь Лавану.

Хорошо, я радъ и пр. Лаванъ не просшо соглашаешся на предложеніе Іакова, но съ особеннымъ выраженіемъ желанія (הן לו) видѣшь оное въ дѣйсшвіи; его корысшолюбію пріяшно, чшо Іаковъ избралъ для себя способъ награды, сшоль мало, по видимому, обѣщающій.

Скотъ сильный. То значишъ слово המקשרות по наиболѣе приняшому мнѣнію Кимхія, ошъ слова קשר *связывать.* Сильнѣе бываешъ скошъ осенью, а весною слабѣе.

И сдѣлался онъ очень, очень богатъ, и пр. Въ способѣ, кошорымъ Іаковъ пріобрѣшаешъ и умножаешъ свою награду, и дѣлаешся богашымъ, Св. повѣсшвованіе различаешъ чешыре главныя дѣйсшвія. Вопервыхъ, посредсшвомъ изпесшренныхъ прушьевъ, онъ получаешъ ошъ бѣлаго скоша разноцвѣшный, 39. Вовшорыхъ, полученный шакимъ образомъ разноцвѣшный скошъ разлучаешъ ошъ бѣлаго шакъ, чшобы, во времена зачашія, разноцвѣшный по возможносши былъ въ глазахъ бѣлаго; но бѣлый не былъ въ глазахъ разноцвѣшнаго, дабы шѣмъ болѣе ошъ бѣлаго могъ раждашься разноцвѣшный, но не обрашно, 40. Вшрешьихъ превращеніе бѣлаго скоша въ разноцвѣшный онъ сшараешся производишь въ крѣп-

чайшей и лучшей части стадъ, 41, 42. Наконецъ, безъ сомнѣнія продажею избыточествующаго скота, или волны, пріобрѣтаетъ рабынь и рабовъ, верьблюдовъ и ословъ. Сіи обороты безъ прекословія показываютъ великое искуство въ Іаковѣ: но всѣ ли они соотвѣтствуютъ правиламъ честности и вѣрности наемника къ домувладыкѣ? — Къ разрѣшенію сего вопроса можетъ способствовать другой: было ли превращеніе бѣлаго скота въ разноцвѣтный изобрѣтеніемъ Іакова и дѣломъ природы, или слѣдствіемъ внушенія и дара отъ Бога? —

Отцы Греческой Церкви, какъ Златоустъ, In Genes. Hom. LVII. и Θеодоритъ, In Genes. Quæs. LXXXIX. перерожденіе стадъ Лавановыхъ почитаютъ дѣйствіемъ чудеснымъ: но Западные, какъ Августинъ, In Genes. Quæs. XCIII. стараются изъяснить оное изъ законовъ природы. Въ самомъ дѣлѣ есть животныя, коихъ цвѣтъ бываетъ различенъ по различію господствующаго цвѣта въ природѣ, соотвѣтственно времени года, или климату; живущія въ мѣстахъ менѣе свѣтлыхъ, менѣе имѣютъ яркихъ цвѣтовъ; удаляющіяся отъ людей, слѣдуя единообразію окружающей ихъ природы, постоянно сохраняютъ цвѣтъ рода своего; а находящіяся между людьми часто перемѣняютъ оный, такъ какъ и все окру-

жающее людей часто перемѣняетъ свой видъ. Изъ сего видно, что предметы живѣйшимъ образомъ поражающіе воображеніе животныхъ, имѣютъ вліяніе на ихъ наружный видъ, какогое вліяніе открывается особенно въ ихъ рожденіи. Древніе не только примѣтили сію игру природы, но и умѣли управлять ею *). Впро-

*) Me docet ipsa Pales cultum gregis, ut niger albæ
Terga maritus ouis nascenti mutet in agna,
Quae neque diversi speciem servare parentis,
Possit et ambiguo testratur utrumque colore.
T. Calpurnii Siculi Eclog. II. V. Bochar. Hieroz. p. 1. L. II. C. 49. — Аристотель и Плиній изъ силы воображенія изъясняютъ и разнообразіе вида въ человѣкахъ. Ideoque plures in homine, quam in cæteris omnibus animalibus differentiæ, quoniam velocitas cogitationum, animique celeritas, et ingenii varietas multiformes notas imprimit; cum cæteris animalibus immobiles sint animi, et similes omnibus, singulisque in suo cuique genere. Hist. Nat. L. VII. 12. Что принадлежитъ до цвѣтовъ, ими неразумное поражается еще болѣе, нежели разумное. Оппіанъ, de venatione L. I. говоритъ, что можно произвесть коня желаемаго цвѣта, посредствомъ коня живописнаго. Подобное сему испытано и на птицахъ.

чемъ, что касается до Іакова, извѣстно ли ему было сіе искуство естественнымъ образомъ, или нѣтъ; но то несомнительно, что онъ получилъ внушеніе къ употребленію онаго, въ сновидѣніи, о которомъ упоминается въ его Исторіи ниже, XXXI. 11, 12, 13. Въ Библіи Самаританской оно описывается также предъ самымъ сказаніемъ о перерожденіи стадъ, XXX. между 36 и 37 стихами.

Какъ же скоро принять то, что поведеніе Іакова къ качествѣ наемника Лаванова было слѣдствіемъ не собственной его хитрости, а внушенія отъ Бога, Котораго покровительству ввѣрилъ онъ свою справедливость: то все, что въ его поступкахъ могло бы казаться предосудительнымъ, пріемлетъ безпорочный видъ. Богъ наставляетъ его, или по крайней мѣрѣ позволяетъ ему, по недостатку инаго суда, собственнымъ искуствомъ воздать себѣ справедливость, и наказываетъ чрезъ него корыстолюбіе Лавана. Ибо сей а) принудилъ Іакова семь лѣтъ работать совсѣмъ безплодно, такъ какъ Лія не была условленною наградою; б) присвоилъ весь плодъ четырнадцатилѣтней его работы, который частію принадлежалъ его дочерямъ, какъ ихъ вѣно и наслѣдіе; и наконецъ в) согласился на такой родъ награды Іакову, которую по естест-

ому теченію вещей самъ находилъ
ночною, XXX. 34.

ОТШЕСТВІЕ ИЗЪ МЕСОПОТАМІИ

XXXI. 1. *И услышалъ онъ слова сы-*
Лавановыхъ, которые говорили: Іа-
завладѣлъ всемъ, что было у отца
шего, и изъ имѣнія отца нашего соста-
все богатство сіе. 2. Іаковъ увидѣлъ,
и Лаванъ уже не такъ смотрѣлъ на
, какъ вчера и третьяго дня. 3. И
залъ Іегова Іакову: возвратись въ зем-
отцевъ твоихъ, и на родину твою; и
уду съ тобою. 4. Тогда Іаковъ, пославъ,
звалъ Рахиль и Лію въ поле, къ стаду
му; 5. и сказалъ имъ: я вижу, что
цъ вашъ смотритъ на меня не такъ,
ъ вчера и третьяго дня. Но Богъ отца
го со мною. 6. Вы сами знаете, что
сѣми силами служилъ отцу вашему.
А отецъ вашъ обманулъ меня, и разъ
ять перемѣнялъ награду мою. Но Богъ
попустилъ ему сдѣлать мнѣ зло. 8.
жетъ ли онъ: скотъ, который съ кра-
ами, будетъ тебѣ въ награду; скотъ
ждается все съ крапинами. Скажетъ
пестрый будетъ тебѣ въ награду;

скотъ раждается все пестрый. 9. И отнялъ Богъ стада у отца вашего, и отдалъ мнѣ. 10. Однажды въ такое время, когда скотъ зачинаетъ, я во снѣ поднялъ глаза, и увидѣлъ козловъ пестрыхъ, съ крапинами и съ пятнами, восходившихъ на скотинъ. 11. Тутъ Ангелъ Божій сказалъ мнѣ во снѣ: Іаковъ! Я сказалъ: вотъ я. 12. Онъ сказалъ: возведи очи твои, и смотри; всѣ козлы восходящіе на скотинъ суть пестрые, съ крапинами и съ пятнами; ибо я вижу все, что Лаванъ дѣлаетъ надъ тобою. 13. Я Богъ Веѳиля, гдѣ ты поставилъ памятникъ, и гдѣ ты далъ Мнѣ обѣтъ. Теперь встань, поди изъ земли сей, и возвратись въ землю рожденія твоего. [И Я буду съ тобою.] 14. Рахиль и Лія сказали ему въ отвѣтъ: есть ли уже намъ доля или наслѣдство въ домѣ отца нашего? 15. Не за чужихъ ли онъ насъ почитаетъ? ибо онъ продалъ насъ, и цѣну нашу себѣ присвоилъ. 16. Все богатство, которое Богъ отнялъ у отца нашего, по праву принадлежитъ намъ и дѣтямъ нашимъ. И такъ дѣлай все, что Богъ повелѣлъ тебѣ. 17. Тогда Іаковъ всталъ, и посадилъ дѣтей своихъ и женъ своихъ на верблюдовъ; 18. и взялъ съ собою весь скотъ свой, и все богатство свое, которое пріобрѣлъ, скотъ собственный его,

который онъ пріобрѣлъ въ Падан-Арамѣ; и предпринялъ путь къ Исааку, отцу своему, въ землю Ханаанскую. 19. И какъ Лаванъ пошелъ стричь скотъ свой: то Рахиль украла идолы, которые были у отца ея. 20. И Іаковъ укрался отъ проницанія Лавана Сирійца, поелику не далъ ему знать, что удаляется. 21. Такимъ образомъ онъ убѣжалъ, со всѣмъ, что у него было; и вставъ, перешелъ рѣку, и направилъ путь свой прямо къ горѣ Галаадъ.

Три обстоятельства замѣчаетъ Дѣеписатель, которыя расположили Іакова безотсрочно возвратиться въ свое отечество: а) зависть сыновъ Лавана, б) холодность его самаго, и в) повелѣніе Божіе.

Вчера и третьяго дня. То есть: прежде.

Богъ отца моего. Симъ наименованіемъ или приспособляется Іаковъ къ образу мыслей Ліи и Рахили, которыя обыкли видѣть Боговъ отеческихъ въ домѣ отеческомъ; или, что вѣроятнѣе, указуетъ на родовое обѣтованіе.

Со мною. Предваряетъ уныніе и опасеніе слабыхъ женщинъ, послѣ того, какъ открылъ имъ, что лишается послѣдней человѣческой помощи. И какое подлинно успокоеніе, какая безопасность, не просто вѣровать въ Бога и уповать на Него, но имѣть Его *съ собою*, въ чемъ Іаковъ, послѣ обѣто-

ваній, XXVIII. 16. XXXI. 3. конечно былъ убѣжденъ ощущеніемъ!

Разъ десять. עשרת מנים, Семдесять толковниковъ перевели: *δέκα ἀμνῶν*, изъ чего съ трудомъ выводятъ слѣдующій смыслъ: *перемѣнялъ награду мою десять временъ рожденія агнцевъ*, то есть, десять разъ въ теченіи пяти лѣтъ. Иные думаютъ, что въ текстѣ Греческомъ вмѣсто *ἀμνῶν* должно читать *μνῶν*, то есть: *минъ*, гдѣ слышенъ звукъ Еврейскаго: מנים *монимъ*. Но и сія догадка не даетъ тексту яснаго смысла. Акила: *δέκα ἀριθμούς*. Симмахъ *δεκάκις ἀριθμῷ*. При семъ должно положить, что число полноты употреблено здѣсь въ неопредѣленномъ знаменованіи множества какъ и во многихъ другихъ мѣстахъ Св. Писанія. Лев. XXVI. 26. Числ. XIV. 22. Іов. XIX. 3. Екк. VII. 20. Зах. VIII. 23.

Скажетъ ли онъ: скотъ, *который съ крапинами*, и пр. Видно, что Лаванъ, усмотря разноцвѣтный скотъ въ весьма великомъ числѣ, предоставлялъ Іакову изъ сего раздѣла одинъ только извѣстный родъ пестроты.

Смотря по тому, какъ перемѣнялся родъ награды, назначаемой Іакову, надобно, чтобъ перемѣнялось и искуство, которымъ онъ доставалъ оную, и умножалъ ее. Но С. Пиcаніе, показавъ намъ одинъ въ семъ родѣ

ѣръ, и участіе въ семъ дѣлѣ Божія
мысла, о прочемъ умалчиваетъ.

нгелъ Божій. Или Ангелъ сотворенный,
цѣ котораго глаголалъ самъ Богъ; или,
ятнѣе, Ангелъ несотворенный, то есть,
ъ Божій, тотъ самый, который въ ска-
о видѣніи лѣствицы называется *Іегова;*
благословеніи Ефрема и Манассіи *Ангe-*
Избавителемъ; ибо и здѣсь онъ на-
етъ себя Богомъ, 13.

звeди очи твои, и смотри; и пр. По
ѣдующимъ словамъ, Іаковъ сіе уже ви-
И такъ здѣсь или порядокъ сказанія
тупаетъ отъ порядка времени; или
Божій внушаетъ Іакову, чтобы онъ
ниманіемъ обозрѣлъ то, что видитъ.
ятно, что видѣніе представляло кар-
всего того, что потомъ Іаковъ про-
ъ въ дѣйство для превращенія цвѣта
ъ.

бо Я вижу, что Лаванъ дѣлаетъ надъ
ю. По всему примѣтно, что рѣчь не
а и что опущена мысль: воспользуйся
ь, что ты видишь, и, произведши сіе
ѣйство, доставь себѣ удерживаемую у
я награду *). Такъ толковалъ сновидѣ-
самъ Іаковъ. 8, 9.

одобнаго опущенія примѣръ есть. 2 Цар.
. 8. См. 1 Пар. XI. 6.

*

Я Богъ Веѳиля. Симъ наименованіемъ Богъ повторяетъ и подтверждаетъ обѣтованіе данное Іакову въ Веѳилѣ.

Теперь встань, и пр. Сіе повелѣніе, какъ кажется, дано, и къ исполненію его приступлено было, еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ. XXX. 25. Но сей договоръ удержалъ Іакова отъ возвращенія въ отечество, до новаго повелѣнія Божія. XXXI. 3.

Цѣну нашу себѣ присвоилъ. Цѣна, которой бы стоила четырнадцатилѣтняя работа Іакова, по условію, служа вмѣсто вѣна, естьли не вся, то большею частію, долженствовала быть обращена въ пользу Ліи и Рахили.

Рахиль украла идолы. На Еврейскомъ: תרפים *Терафимъ.* Седмьдесять толковниковъ переводятъ сіе слово весьма различно: какъ то κενοτάφια, 1 Цар. XIX. 13. δῆλοι, Ос. III. 4. ἀποφθεγγόμενοι, Зах. X. 2. а иногда удерживаютъ Еврейское. Суд. XVII. 5. XVIII. 14, сл. Два изъ сихъ преложеній соотвѣтствуютъ производству слова *Терафимъ* отъ Сирскаго תרף *вопрошать,* и употребленію Терафимовъ для прорицанія. Іез. XXI. 21.

Въ существѣ же вещи, *Терафимъ,* сколько извѣстно изъ С. Писанія, суть образы человѣческіе иногда неполные или уменьшен-

ные, которые, вѣроятно, изъ домашнихъ памятниковъ сдѣлались домашними Богами.

Хищеніе Рахили не можетъ быть объяснено ни ея собственнымъ суевѣріемъ, поелику она похищенныхъ Идоловъ не уважала, 34. ниже однимъ противудѣйствіемъ суевѣрію Лавана, ибо для сего Рахиль могла бы ихъ истребить или скрыть въ пустомъ мѣстѣ, не подвергая себя опасности обыска. Можно приписывать ей сугубое намѣреніе: а) потрясти мужество и всѣ надежды Лавана въ самомъ ихъ основаніи, дабы, лишенный своихъ Боговъ, тѣмъ паче страшился онъ раздражать Бога Іаковлева: и б) воспользоваться подъ праведною защитою сего Бога (16.) во свидѣтельство вѣрности супругу и въ замѣнъ вѣна (14, 15.) тѣмъ, что было важнѣйшаго, и, можетъ быть, драгоцѣннѣйшаго, въ домѣ отеческомъ.

Іаковъ укрался отъ проницанія Лавана Сирійца. Знаменательно къ имени *Лавана* прибавлено имя *Сирійца*: ибо Сирійцы издревле почитались хитрѣйшимъ народомъ *). И такъ Моисей хотѣлъ дать замѣтить, что Іаковъ еще разъ оправдалъ свое имя, *прехитривъ хитраго.*

Рѣку. Евфратъ.

---

*) Свида: Σύροι πρὸς Φοίνικας. Пословица равносильная Латинской: Cretensis cum Cretensi rem agit.

Въ горѣ Галаадъ. Имя горы употреблено здѣсь по предваренію. Его произхожденіе покажется ниже.

---

8) ПРЕСЛѢДОВАНІЕ.

XXXI. 22. *На третій день сказали Ла-*
вану, что Іаковъ убѣжалъ. 23. *По сему*
онъ взялъ съ собою сродниковъ своихъ, и
преслѣдовалъ его путемъ семи дней, и до-
гналъ его на горѣ Галаадъ. 24. *Но Богъ*
пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сновидѣніи
нощномъ, и сказалъ ему: берегись, не го-
вори вопреки Іакову ни худаго, ни добра-
го. 25. *И такъ когда Лаванъ догналъ Іа-*
кова; и когда Іаковъ поставилъ шатеръ
свой на горѣ, а также и Лаванъ на горѣ
Галаадъ: 26. *тогда Лаванъ сказалъ Іако-*
ву: что ты сдѣлалъ? для чего ты ута-
ился отъ меня, и увелъ дочерей моихъ,
какъ будто взятыхъ въ плѣнъ оружіемъ?
27. *За чѣмъ ты убѣжалъ тайно, и украл-*
ся отъ меня, и не сказался мнѣ? Я от-
пустилъ бы тебя съ веселіемъ и съ пѣс-
нями, съ тимпаномъ и съ гуслями. 28.
Ты не позволилъ мнѣ даже поцѣловать
внуковъ моихъ и дочерей моихъ! Это не-
благоразумно ты сдѣлалъ. 29. *Есть въ*
рукѣ моей крѣпость, сдѣлать тебѣ зло

Богъ отца вашего вчера говорилъ ко
нѣ, и сказалъ: берегись, не говори вопре-
Іакову ни худаго, ни добраго. 30. Но
ке пусть бы ушелъ ты, потому что ты
терпѣливо захотѣлъ быть въ домѣ от-
твоего: за чемъ ты укралъ боговъ мо-
въ? 31. Іаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лава-
: я ушелъ потому, что боялся; ибо я
азалъ самъ въ себѣ: не отнялъ бы ты
меня дочерей своихъ. 32. Боговъ же тво-
ъ естьли у кого найдешь; тотъ да не
детъ живъ. При сродникахъ нашихъ уз-
вай свое въ томъ, что у меня есть, и
ли себѣ. А того не зналъ Іаковъ, что
хиль украла ихъ. 33. И такъ Лаванъ
дилъ въ шатеръ Іакова, и въ шатеръ
и, и въ шатеръ двухъ рабынь; но не на-
лъ ничего. И вышедши изъ шатра Ліи,
шелъ въ шатеръ Рахили. 34. Между
мъ Рахиль взяла идолы, и положила
ъ подъ верблюжье сѣдло, и сѣла на нихъ.
обыскалъ Лаванъ весь шатеръ; но не на-
лъ. 35. Она же сказала отцу своему:
не прогнѣвается господинъ мой, видя,
о я не могу встать предъ тобою; ибо
меня обыкновенное женское. Такимъ об-
зомъ онъ искалъ, но не нашелъ идоловъ.
. Тогда Іаковъ осердился, и вступилъ
споръ съ Лаваномъ. И началъ Іаковъ
ворить, и сказалъ Лавану: какая вина

моя, какой грѣхъ мой, что ты преслѣдуешь меня? 37. Ты осмотрѣлъ у меня всѣ вещи; что нашелъ ты изъ всѣхъ вещей твоего дома? положи здѣсь передъ сродниками твоими, и передъ сродниками моими; пусть они разсудятъ обоихъ насъ. 38. Двадцать лѣтъ я у тебя; овцы твои и козы твои не выкидывали; овновъ стада твоего я не ѣлъ. 39. Растерзаннаго звѣремъ я не носилъ тебѣ; это была моя бѣда; ты съ меня взыскивалъ, днемъ ли что пропадало, ночью ли пропадало. 40. Я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи; и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ. 41. Таковы мои двадцать лѣтъ въ домѣ твоемъ. Я служилъ тебѣ четырнадцать лѣтъ за двухъ дочерей твоихъ, и шесть лѣтъ за скотъ твой; а ты десять разъ перемѣнялъ награду мою. 42. Естьли бы не былъ со мною Богъ отца моего, Богъ Авраама и Страхъ Исаака: ты бы теперь отпустилъ меня ни съ чемъ. Богъ увидѣлъ бѣдствіе мое, и трудъ рукъ моихъ; и вступился за меня вчера. 43. Лаванъ сказалъ въ отвѣтъ Іакову: дочери, дочери мои; дѣти, дѣти мои; скотъ, скотъ мой; и все что ты видишь, это мое; что же я сдѣлаю теперь съ дочерями моими, и съ дѣтьми, которыя рождены ими? 44. И такъ сдѣлаемъ теперь завѣтъ, ты и я; и это

будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. [При семъ Іаковъ сказалъ ему: вотъ съ нами нѣтъ никого; смотри, Богъ свидѣтель между мною и тобою.] 45. *И взялъ Іаковъ камень, и поставилъ его столпомъ.* 46. *И сказалъ Іаковъ братьямъ своимъ: соберите камней. Они собрали камней, и сдѣлали холмъ; и ѣли тамъ на холмѣ.* 47. *И назвалъ его Лаванъ: Іегар-Сагадуѳа; а Іаковъ назвалъ его Галаадомъ.* 48. *Ибо Лаванъ сказалъ: этотъ холмъ свидѣтель между мною и между тобою сего дня; по сему* и Іаковъ *нарекъ ему имя: Галаадъ;* 49. также: *Мицфа, отъ того, что* Лаванъ *сказалъ: да надзираетъ Іегова надо мною и надъ тобою; ибо мы скроемся другъ отъ друга.* 50. *Естьли ты будешь худо поступать съ дочерями моими, или естьли возмешь женъ сверхъ дочерей моихъ: человѣка нѣтъ между нами: смотри, Богъ свидѣтель между мною и между тобою.* 51. *И еще сказалъ Лаванъ Іакову: вотъ холмъ, и вотъ столпъ, который я поставилъ между мною и тобою!* 52. *Этотъ холмъ свидѣтель, и этотъ столпъ свидѣтель, что ни я не перейду къ тебѣ за этотъ холмъ, ни ты перейдешь ко мнѣ за этотъ холмъ, и за этотъ столпъ, со злымъ* намѣреніемъ. 53. *Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да судятъ*

насъ; Богъ отца ихъ. Тогда Іаковъ поклялся Страхомъ отца своего Исаака; 54. и заклалъ Іаковъ жертву на горѣ, и позвалъ братьевъ своихъ ѣсть хлѣба; и они ѣли хлѣбъ, и ночевали на горѣ. 55. Ставъ по утру, Лаванъ поцѣловалъ внуковъ своихъ и дочерей своихъ, и благословилъ ихъ, потомъ пошелъ, и возвратился въ свое мѣсто.

Богъ пришелъ къ Лавану Сирійцу въ сновидѣніи нощномъ. Сдѣланное Лавану откровеніе, взятое въ отношеніи къ Іакову, подаетъ доказательство того, что Богъ всегда находитъ средства къ безопасности праведныхъ, и не гнушается Самъ ходатайствовать за нихъ даже у недостойныхъ: разсматриваемое же въ отношеніи къ самому Лавану, который съ познаніемъ истиннаго Бога соединялъ идолослуженіе, служитъ урокомъ, чтобъ имѣющіе видѣнія не почитали ихъ вѣрнымъ знакомъ духовной чистоты своей, но со смиреніемъ принимали оныя какъ даръ, который долженъ быть обращенъ въ служеніе Богу.

Не говори вопреки Іакову ни худаго, ни добраго. То есть ни ласками, ни угрозами, не старайся возвратить его.

Что ты сдѣлалъ? и проч. Безпорядокъ и напряженность сей рѣчи выражаютъ вспыльчивость.

Съ пѣснями. Конечно такъ совершались

церемоніальныя прощанія, подобно какъ и торжественныя встрѣчи. 1 Цар. XVIII. 7.

Съ тимпаномъ. По Еврейски: תוף *тофъ*, имя подражающее звуку Тимпана. Женщины употребляли сей инструментъ, сопровождая звуки *ликовствіямъ* или пляскою. Исх. XV. 20. 1 Цар. XVIII. 6. Іер. XXXI. 4.

Съ гуслями, כנור. Сей инструментъ описываетъ Флавій, Antiq. L. VII. c. 10. *ἡ κινύρα δέκα χορδαῖς ἐξημμένη τύπτεται πλήκτρῳ·*

За чемъ ты укралъ боговъ моихъ? Сею жалобою Лаванъ какъ будто съ намѣренія изображаетъ нелѣпость идолопоклонства: ибо какіе это боги, которые могутъ быть украдены; и за претерпѣнное насиліе должны ожидать справедливости отъ своего чтителя, вмѣсто того, чтобы охранять его самаго?

Дабы понять, какъ сія нелѣпость не была примѣчаема, должно примѣтить, что тонкіе почитатели идоловъ приписывали имъ Божество не по естеству, а по причастію невидимаго Божества, которое какъ думали, соединялось съ ними посредствомъ посвященія *).

---

*) У Арнобія, Lib. VI. adv. Gent. На обличеніе въ служеніи бездушнымъ вещамъ, язычники Христіанамъ отвѣтствуютъ: Erras et laberis, nam neque nos aera, neque auri argentique

Іаковъ сказалъ въ отвѣтъ Лавану: и пр. Не возмущаясь гнѣвомъ Лавана, и произшедшимъ отъ сего безпорядкомъ рѣчи, Іаковъ находитъ въ ней два обвиненія, въ бѣгствѣ и татьбѣ: и отвѣтствуетъ на первое открытіемъ причины своего бѣгства, 31. а на второе предложеніемъ обыска, 32.

Да не будетъ живъ. Іаковъ произноситъ сіе опредѣленіе по праву главы семейства. См. Б. XXXVIII. 24. Или, можетъ быть, какъ думаютъ Раввины, слова: *да не будетъ живъ,* заключаютъ въ себѣ не опредѣленіе смерти, но токмо заклятіе.

Богъ отца моего, Богъ Авраама, и Страхъ Исаака. Страхъ Исаака есть Богъ, Которому служитъ Исаакъ, и Который, по словамъ Исаіи, долженъ *быть нашимъ страхомъ и трепетомъ,* Ис. VIII. 12, 13. Разность двухъ наименованій: *Богъ Авраама,* и, *Страхъ Исаака,* можетъ быть изъясняема тѣмъ, что Авраамъ уже неотъемлемо стяжалъ своего Бога, соединясь съ Нимъ въ вѣчности; а Исаакъ, находясь еще въ мірѣ, долженъ былъ, какъ и другіе, *со стра-*

---

materias, neque alias, quibus signa confiunt, eas esse per se Deos, et religiosa decernimus numina. Sed eos in his colimus, eosque venerамur, quos dedicatio infert sacra, et fabrilibus efficit inhabitare simulacris.

юмъ и трепетомъ свое спасеніе содѣлы-ать. Фил. II. 12.

И это будетъ свидѣтельствомъ между мною и тобою. То есть: да будутъ обря-ы сего завѣта непреложнымъ знаменіемъ ашего мира. Ибо, по свойству Еврейскаго зыка, *свидѣтельствомъ* называется не юлько посредствующее, но и прямое изъ-вленіе истины. Такъ откровенія и за-оны Божіи означаются именемъ *свидѣ-ельствъ* или *свидѣній Божіихъ.* Пс. XLIX. . CXVIII. 14.

Іегар-Сагадуѳа. Сирско-Халдейское имя. начитъ: *Холмъ свидѣтельства.*

Галаадъ, или *Галедъ.* Еврейское имя. начитъ: *Холмъ свидѣтель.*

Мицфа происходитъ отъ Еврейскаго сло-а צפה *цафа*, которое означаетъ дѣйствіе тража, поставленнаго на высотѣ, для на-люденія происходящаго въ окрестностяхъ предупрежденія нечаянностей, Иса. XXI. . 11. По подобію сего, имя *назирателей* и *стражей* приписывается Пророкамъ, са. LVI. 10. Іез. III. 17. и дѣйствіе *на-иранія* Богу, яко всевидящему Промысли-елю и Судіи, Пс. LXV. 7. Прит. XV. 3.

Имя *Мицфа*, по произношенію Седмиде-яти, *Массифа* или *Масфа*, досталось по-лѣ городу колѣна Гадова, Іис. XI. 3. 8. XIII.

26. Суд. XI. 11. 29. а имя *Галаадъ* цѣлой странѣ. Суд. X. 17, 18.

Естьли ты будешь худо поступать съ дочерями моими, или естьли возмешь женъ сверхъ дочерей моихъ. Прерванная, по свойству языка, рѣчь умоленія или заклинанія. См. Б. XXI. 23.

Богъ Авраамовъ, и Богъ Нахоровъ, да судятъ насъ; Богъ отца ихъ. Примѣтно, что Лаванъ отъ Бога Авраамова отличаетъ *Бога Нахорова*; ибо Іаковъ не клянется тою же клятвою, но своею особенною. Извѣстно также изъ другаго мѣста С. Писанія, Іис. XXIV. 2. что въ домѣ *Ѳарры и Нахора было служеніе Богамъ инымъ.* Не понималъ ли Лаванъ подъ именами *Бога Авраамова и Бога Нахорова* два особенныя Божества, или Ангеловъ двухъ домовъ, а подъ именемъ *Бога отца ихъ* единаго Бога верховнаго?—Трудно вообразить, чтобы грубый язычникъ имѣлъ откровеніе отъ истиннаго Бога: а Лаванъ имѣлъ оное.

Жертву. Жертва сія была благодарственная за избавленіе отъ опасности и пріобрѣтеніе мира. Таковая жертва сопровождалась священнымъ пиршествомъ, къ которому приглашались сродники и друзья. См. 1 Цар. IX. 12. сл.

9) ОТКРОВЕНІЕ ОБОДРЯЮЩЕЕ.

XXXII. 1. *А Іаковъ продолжалъ путь свой. И встрѣтили его Ангелы Божіи.* 2. *Іаковъ, увидя ихъ, сказалъ: это ополченіе Божіе; и нарекъ имя мѣсту тому: Маханаимъ.*

Еврейскій толкователь (Salomon Iarchi) говоритъ, что видѣнные Іаковомъ Ангелы были Ангелы хранители страны Халдейской, которые невредима сопроводили его до предѣловъ своей области, и Ангелы хранители земли Ханаанской, которые какъбы принимали его отъ оныхъ въ свое охраненіе. Толкователи Христіанскіе, не входя въ изслѣдованіе о чинѣ Ангеловъ, говорятъ о намѣреніи посольства ихъ; и полагаютъ, что явленіе ихъ предвѣщало Іакову безопасное возвращеніе въ землю Ханаанскую, подобно какъ прежде видѣніемъ лѣствицы и Ангеловъ предвозвѣщено Богомъ охраняемое странствованіе. Въ самомъ дѣлѣ, приближаясь къ землѣ Ханаанской, онъ начиналъ опасаться Исава толь давно ищущаго смерти его, и, по самому предреченію отца, мечемъ жить осужденнаго: и такъ весьма благовременно было явленіе Ангеловъ въ видѣ ополченія сопутствующаго, или расположеннаго станомъ воинства, въ знаменіе того, что безоружный на земли, огра-

ждается небесными силами. Кажется, сіе самое явленіе описалъ и изъяснилъ Давидъ, Пс. XXXIII. 8.

Маханаимъ, по точнѣйшему преложенію значитъ: *два ополченія*, или *сугубое ополченіе*. *Ополченіемъ* (מחנה) Евреи называютъ какъ сонмъ путешествующихъ, со всѣмъ принадлежащимъ къ нему, такъ и сонмъ воинственный, расположившійся на мѣстѣ. Б. XXXII. 7, 8. Исх. XIV. 20. Что принадлежитъ до Ангеловъ, вѣроятно, что ихъ ополченіе имѣло образъ охранительнаго для Іакова воинства. Что же касается до наименованія *двухъ ополченій*, нѣкоторые относятъ его токмо къ Ангеламъ, такъ какъбы они явились въ двухъ раздѣленныхъ сонмахъ, а нѣкоторые думаютъ, что *два ополченія* означаютъ ополченіе Ангеловъ и ополченіе Іакова.

Имя *Маханаимъ*, или *Манаимъ*, въ послѣдствіи времени было именемъ города. Іис. XXI. 38. 2 Цар. II. 8.

---

10) ОПАСЕНІЕ.

XXXII. 3. *Потомъ Іаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ къ брату своему Исаву въ землю Сеиръ, въ область Эдомъ;* 4. *и*

далъ имъ приказаніе, говоря: скажите господину моему Исаву: вотъ что говоритъ рабъ твой Іаковъ: я жилъ у Лавана, и прожилъ донынѣ; 5. и есть у меня волы и ослы и мѣлкій скотъ, и рабы и рабыни; и я послалъ извѣстить о себѣ господина моего, да обрѣту благоволеніе предъ очами твоими. 6. Вѣстники, возвратясь къ Іакову, сказали: мы ходили къ брату твоему Исаву; онъ идетъ на встрѣчу тебѣ, и съ нимъ четыре ста человѣкъ. 7. Тогда Іаковъ очень испугался, и былъ въ затрудненіи; и потому раздѣлилъ людей бывшихъ съ нимъ, и скотъ мѣлкій и крупный и верблюдовъ, на два ополченія, 8. сказавъ: естьли Исавъ нападетъ на одно ополченіе, и побьетъ его; то остальное ополченіе можетъ спастись. 9. И сказалъ Іаковъ: Богъ отца моего Авраама, и Богъ отца моего Исаака, Іегова, Который сказалъ мнѣ: возвратись въ землю твою, на родину твою, и Я буду благотворить тебѣ! 10. малъ я предъ всѣми милостями Твоими, и предъ всею истиною, которую Ты сотворилъ рабу Твоему; ибо я съ посохомъ моимъ перешелъ этотъ Іорданъ; а теперь у меня два ополченія. 11. Избавь меня отъ руки брата моего, отъ руки Исава; ибо я боюсь, чтобы онъ, пришедши, не убилъ и матери послѣ дѣтей. 12. Ибо

Ты сказалъ: благотворя облаготворю тебя, и дамъ тебѣ потомство, какъ песокъ морскій, котораго не сочтешь отъ множества. 13. И ночевалъ тутъ Іаковъ въ слѣдующую ночь. И взялъ изъ того, что было у него подъ руками, въ даръ Исаву, брату своему, 14. двѣсти козъ, двадцать козловъ, двѣсти овецъ, двадцать овновъ, 15. верблюдовъ дойныхъ съ молодыми тридцать, сорокъ коровъ, десять воловъ, двадцать ослицъ, десять ословъ, 16. и далъ въ руки рабамъ своимъ, каждое стадо особо, и сказалъ рабамъ своимъ: подите передо мною, и оставляйте разстояніе отъ стада до стада. 17. И далъ приказаніе первому, говоря: когда братъ мой Исавъ встрѣтится тебѣ, и спроситъ тебя, говоря: чей ты? и куда идешь? и чье это передъ тобою? 18. тогда ты скажи: это раба твоего Іакова; это даръ посланный господину моему Исаву; вотъ, онъ и самъ за нами. 19. Тоже приказалъ онъ и второму, и третьему, и всѣмъ, которые шли за стадами, говоря: такія слова скажите Исаву, когда увидите его; 20. При томъ скажите: вотъ, и рабъ твой Іаковъ за нами. Ибо онъ сказалъ самъ въ себѣ: умилостивлю лице его дарами, которые пойдутъ передо мною; и потомъ увижу лице его; можетъ быть и приметъ онъ лице

мое. 21. Такимъ образомъ дары пошли передъ нимъ; а онъ ту ночь ночевалъ въ стану своемъ. 22. И всталъ въ ту ночь, и, взявъ двухъ женъ своихъ, и двухъ рабынь своихъ, и одиннадцать сыновъ своихъ, переправился черезъ бродъ на Іавокъ; 23. и когда, взявъ ихъ переправилъ черезъ потокъ, переправилъ также и все, что у него было.

Іаковъ послалъ предъ собою вѣстниковъ: Пословъ посылаетъ, не прешедши еще Іордана: дабы тѣмъ болѣе показать уваженія Исаву, и дабы, благовременно узнавъ его расположеніе, предварить нечаянную опасность.

Есть у меня волы, и пр. Возвѣщая Исаву о своемъ богатствѣ, Іаковъ даетъ ему разумѣть, что не пришелъ препираться съ нимъ о наслѣдствѣ.

И былъ въ затрудненіи. То есть: опасность казалась неизбѣжною: поелику опасно было, какъ ввѣриться Исаву, котораго встрѣча имѣла грозный видъ по многолюдству, такъ равно и показать ему недовѣріе, которое могло вновь раздражить его.

Остальное ополченіе можетъ спастись: Спасенія или избавленія втораго ополченія надѣется Іаковъ, или потому, что изсѣченіемъ перваго можетъ утолено быть мщеніе Исава; или потому, что, въ случаѣ не-

*

чаяннаго нападенія на первое, второе будетъ имѣть время спастися бѣгствомъ.

Богъ отца моего Авраама, и пр. Молитва Іакова начинается такими словами, которыя служатъ указаніемъ на прежнія откровенія и обѣтованія ему данныя. Быт. XXVIII. 13. XXXI. 3. 13. Посему въ молитвенномъ призываніи его заключается и сіе чувствованіе упованія: „Ты Господи, Который обѣщалъ мнѣ подъ кровомъ Твоимъ безопасное и странствованіе и возвращеніе въ землю рожденія, Ты самъ даруешъ мнѣ право соединить волю мою съ Твоею волею, и просить Тебя о томъ, что Ты мнѣ предуставилъ.“ — Души преданныя Богу, просятъ себѣ не того, чего желаютъ сами, но что дознаютъ угоднымъ Богу. —

Малъ я предъ всѣми милостями, и пр. По нынѣшнему образу изъясненія: „Ты столько великъ милостію въ обѣтованіяхъ, и вѣрностію въ ихъ исполненіи, что я нахожу себя предъ Тобою недостойнымъ, малымъ, ничтожнымъ, едва примѣчаю себя, теряюсь въ Твоемъ величіи.“

Чтобы онъ, пришедши, не убилъ матери послѣ дѣтей. Родъ пословицы, которою изображается жесточайшее кровопролитіе. Ос. X. 14. Ибо тотъ, кто убиваетъ родителей, принудивъ ихъ прежде видѣть страданія своихъ дѣтей, вопервыхъ оскорбляетъ

вященнѣйшее чувствованіе любви соединяющей родителей и дѣтей, вкоторыхъ стребляетъ цѣлый родъ. Примѣръ такова-о безчеловѣчія видѣть можно въ Исторіи Іаккавеевъ. 2 Мак. VII. Законъ Моисеевъ апрещаетъ подобную жестокость даже въ тношеніи къ безсловеснымъ. Втор. XXII. 5, 7. По соображенію сего можно судить, акъ мыслилъ Іаковъ о Исавѣ, и въ какомъ ылъ опасеніи.

Умилостивлю лице его дарами, и пр. аковъ зналъ, что возбужденный гнѣвъ укроцается смиреніемъ, дарами и медленіемъ: и сѣ сіи средства употребилъ, чтобы пріорѣсть сердце Исава. См. Прит. XXI. 14.

Іавокъ. Потокъ, который былъ сѣвернымъ предѣломъ земли Аммонитской. Чис. XXI. 24. Втор. II. 37. III. 16.

---

11) БОРЬБА СЪ БОГОМЪ.

XXXII. 24. *И остался Іаковъ одинъ. Тогда нѣкто боролся съ нимъ, доколѣ не взошла заря;* 25. *и, когда увидѣлъ, что не одолѣваетъ его, тронулъ составъ стегна его, такъ что повредился составъ стегна у Іакова во время борьбы съ нимъ.* 26. *Потомъ онъ сказалъ: пусти меня; ибо взошла заря.* Іаковъ *отвѣтствовалъ: не пущу*

тебя, естьли не благословишь меня. 27. *Тогда онъ спросилъ его: какъ тебѣ имя? Сей отвѣтствовалъ: Іаковъ.* 28. *Онъ сказалъ: отнынѣ имя тебѣ будетъ не Іаковъ, но Исраиль; ибо ты боролся съ Богомъ; по сему естьли и съ человѣками* боротться *будешь, одолѣешь.* 29. *Спросилъ и Іаковъ, говоря: скажи имя Твое. Но онъ сказалъ: на что ты спрашиваешь о имени Моемъ? И благословилъ его тамъ.* 30. *И нарекъ Іаковъ имя мѣсту тому: Пеніэлъ; ибо,* говорилъ онъ, *я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу, и спаслася душа моя.* 31. *Вышедши изъ Пеніэла, онъ увидѣлъ восходящее солнце; и онъ хромалъ стегномъ своимъ.* 32. *Отъ сего и донынѣ сыны Исраилевы не ѣдятъ жилы, которая у состава стегна, по тому что* боровшійся *тронулъ жилу при составѣ стегна у Іакова.*

И остался Іаковъ одинъ. Или для того, чтобы послѣднему явиться предъ лице Исава, или для молитвы.

Тогда нѣкто боролся съ нимъ, и пр. Сіе дѣйствіе борьбы нѣкоторые почитаютъ токмо сновидѣніемъ Іакова: поелику невѣроятнымъ кажется то, что онъ, будучи одинъ, ночью, неизвѣстнаго принялъ мышцами, а не мечемъ или лукомъ; поелику онъ не былъ уже въ возрастѣ крѣпости тѣлесной, имѣя около ста лѣтъ отъ рожде-

нія; поелику Моисей не показываетъ, къ чему бы служила борьба; и наконецъ поелику борьба человѣка съ Ангеломъ кажется странностію, особенно тогда, какъ Ангелы посланы были охранять сего человѣка, а не нападать на него. Но сіи недоумѣнія или ничтожны въ себѣ самихъ, или могутъ быть противоположены сновидѣнію также, какъ и дѣйствительному событію. Моисей описываетъ не сновидѣніе, а событіе: и дѣлаемое нѣкоторыми сравненіе сего повѣствованія съ повѣствованіемъ о супружествѣ Осіи, I. 2. сл. ни къ чему не служитъ потому, что и въ семъ послѣднемъ случаѣ не съ большею основательностію превращаютъ событіе въ сновидѣніе.

Лицу бравшемуся съ Іаковомъ даются имена: *мужъ* (нѣкто), *Богъ*, *Ангелъ*, 24. 28. 30. Ос. XII. 3, 4. Подъ сими наименованіями находятъ, или думаютъ находить: а) нѣкоторые изъ древнихъ (Proc. in h. l.) злаго духа, облеченнаго зракомъ Исава, — нелѣпость, которая безъ труда обличается изъ наименованій противоборца, и прошенія отъ него благословенія; б) Р. Саломонъ — Ангела хранителя Исавова; в) Оригенъ — Ангела, который вспомоществовалъ Іакову въ борьбѣ противъ злаго духа L. III. περὶ ἀρχῶν. г) писатель нѣкоторой древней Еврейской книги, приводимый Оригеномъ,

Tom. I. in Ioh. et hom. II. in Num. — Ангела Урiила, который съ Ангеломъ Исраилемъ вошедшимъ въ Іакова препирался, дабы самому соединиться съ лицемъ сего Патрiарха; д) Августинъ, De civ. Dei L. XVI. c. 39. et Quaes. in Gen. CIV. — Ангела, какъ и вообще въ видѣнiяхъ Ветхаго Завѣта; е) Іустинъ, Dial. cum Triph. Климентъ, Paedag. L. I. Тертуллiанъ, Contra Praxeam. Аѳанасiй, De Trin. L. IV et V. Златоустъ, Orat. Cont. Arian. III. Иларiй, In Act. Apost. C. VII. Ѳеодоритъ, In Gen. Quaes. XCII. — Сына Божiя. Сiе послѣднее мнѣнiе подтверждается тѣмъ, что лице Сына Божiя есть единое, въ которомъ съ именемъ *Бога* наиприличнѣйшимъ образомъ соединяется имя *Ангела*. См. Мал. III. 1. Напрасно противополагаютъ, что принятiе образа человѣческаго для борьбы съ человѣкомъ унизительно для Божества: Премудрость Божiя не унижается же, когда исповѣдуетъ сама, что она нѣкогда *играла на земномъ кругѣ, и забавы ея* были *съ сынами человѣческими*, Притч. VIII. 31. Понятiе о состоянiи уничиженiя въ вочеловѣченiи Сына Божiя (Фил. II. 7.) также не исключаетъ предварительныхъ явленiй Его въ образѣ человѣка, которыя и относятся къ вочеловѣченiю въ предопредѣленiи.

Какъ могло статься то, что Богъ въ об-

разѣ человѣка вступилъ въ борьбу съ человѣкомъ, сіе можетъ быть изъяснено изъ древнихъ восточныхъ обычаевъ: поелику Богъ, дабы вразумительнѣе бесѣдовать съ человѣкомъ, снисходитъ до примѣненія къ обыкновеніямъ его. Примѣтно, что борьба на востокѣ, подобно какъ въ послѣдствіи времени у Грековъ, была въ употребленіи, какъ дружественное упражненіе для испытанія и упражненія тѣлесныхъ силъ. См. Б. XLIII. 18. Въ обыкновеніи также были изобразительныя (символическія) дѣйствія, которыя для выраженія мыслей и чувствованій соединяемы были съ словами такъ, что дѣйствія сообщали силу словамъ, а слова ясность дѣйствіямъ. 3 Цар. XXII. 11. 4 Цар. XIII. 18. Іер. XXVII. 2, 3. 7. Іез. IV. V. Такимъ образомъ дѣйствіе борьбы употреблено для того, чтобы дать большій вѣсъ и силу словамъ обѣщанія: *естьли и съ человѣками* бороться будешь; *одолѣешь*.

Борьба Божія, по видимому, долженствовала происходить въ духѣ: но борьба Іакова, сопровождавшаяся хроманіемъ, кажется дѣйствіемъ тѣлеснымъ. Дабы взаимно согласить сіи понятія, должно признать начало дѣйствія въ духѣ, а въ тѣлѣ слѣдствіе.

Увидѣлъ, что не одолѣваетъ его. Сіи слова описываютъ состояніе противоборца такъ, какъ оно представлено было для Іа-

кова. Явившійся показалъ видъ, что не можетъ преодолѣть Іакова, дабы чрезъ сіе дать борьбѣ то значеніе, которое въ ней было преднамѣреваемо.

Тронулъ составъ стегна его, и пр. Сіе для того,

а) чтобъ Іаковъ призналъ борьбу не за мечтаніе и призракъ, но за истинное явленіе и дѣйствіе;

б) для того, чтобъ узналъ въ своемъ противоборцѣ Всемощнаго;

в) для того, чтобы непобѣдимость приписалъ не своей силѣ, но вышней помощи;

г) для того, чтобы въ хроманіи оставить памятникъ сей благосердой брани.

Пусти меня; ибо взошла заря. Слова сіи допускаютъ различныя изложенія.

а) „Оставь меня: я хощу быть ощутимъ, но невидимъ.“

б) „Оставь меня: ибо заря, призываетъ тебя къ твоему ополченію и къ продолженію путешествія.“

в) „Оставь меня: дабы съ наступленіемъ дня не обнаружить недостойнымъ или слабымъ видѣнія, для нихъ невмѣстительнаго.“

Не пущу тебя, естьли не благословишь меня. Можетъ быть, по обычаю борьбы, наградою побѣдителя было благословеніе: или, вѣроятнѣе, Іаковъ началъ просить благословенія потому, что узналъ уже от-

части своего противоборца, и ялся за него всею силою вѣры. Почему Осія говоритъ, что Іаковъ послѣ того, какъ *въ крѣпости своей боролся съ Богомъ, и боролся противъ Ангела, и одолѣлъ, — плакалъ и молилъ Его,* XII. 3, 4.

Исраиль. Имя сіе значитъ *Богоборца.*

Ты боролся съ Богомъ, и пр. Теперь открывается и намѣреніе и знаменованіе Божественной борьбы. Она долженствовала внушить Іакову, что какъ онъ *боролся съ Богомъ,* то *одолѣетъ человѣковъ. Бороться съ Богомъ* есть тоже, что, по выраженію Апостола, *подвизаться съ Богомъ* (ἀγωνίζεσθαι πρὸς τὸν Θεὸν) *въ молитвахъ,* Рим. XV. 30. объимать Его вѣрою и любовію и, соединеніемъ своей воли съ Его волею, привлекать къ себѣ Его благодатную силу и благословеніе. *Одолѣвать человѣковъ* есть пребывать неколеблемымъ враждою или навѣтами, и *побѣждать благимъ злое,* Рим. XII. 21. И такъ таинственная борьба Іакова въ отношеніи къ нему въ особенности есть утѣшительное предвѣстіе безопасности со стороны Исава: вообще же есть изображеніе молитвы въ ея силѣ.

Скажи имя Твое. Конечно Іаковъ доселѣ думалъ, что Божество явилось ему въ лицѣ Ангела; и вопросилъ о имени его, или для того, чтобы послѣ употреблять

сіе имя въ призываніи Бога, или для того, чтобы отвѣтствовать на благословеніе, или для того, чтобъ имя явившагося дать мѣсту явленія.

На что ты спрашиваешь о имени Моемъ? Ты не можешь благословить Меня новымъ именемъ, какъ Я тебя.

И благословилъ его тамъ. Быть можетъ, что здѣсь слѣдовало новое благословеніе, изъ котораго Іаковъ яснѣе узналъ явившагося: но повѣствователь онаго не открылъ сообразно съ тѣмъ, что и явившійся не хотѣлъ открыть своего имени. Откровенія Ветхаго Завѣта продолжались до зари токмо; еще было время сѣней и гаданій; надобно было токмо сквозь туманъ и облака принимать свѣтъ приближавшагося Солнца правды, въ ожиданіи дня озаряющаго.

Пеніэлъ, или *Фануилъ.* Значитъ: *лице Божіе.* Въ послѣдствіи времени Фануилъ былъ укрѣпленный городъ. Суд. VIII. 8. 17.

Ибо я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу. По восточному обычаю, не многіе приближенные, и весьма рѣдкіе кромѣ ихъ, могли видѣть царя близко, и смотрѣть ему въ лице. 3 Цар. X. 8. Изъ него должны быть объясняемы выраженія: *Ангелъ лица Божія,* Иса. LXIII. 9. *Ангелы всегда видящіе лице Отца небеснаго,* Матѳ. XVIII. 10. и на-

стоящее: *видѣть Бога лицемъ къ лицу.* Іаковъ едвали могъ собственно видѣть лице явившагося, который удалился съ зарею. Онъ прославляетъ ту милость, что Богъ обращался съ нимъ, какъ съ ближнимъ, другомъ и какъ бы равнымъ.

И спаслася душа моя. Отъ опасности быть пожерту величіемъ присутствія Божія, или отъ опасности со стороны Исава? —

Не ядятъ. Не по закону, а по обыкновенію. См. Суд. XI. 39, 40.

Обряды сего рода особенно нужны были тогда, когда не были въ употребленіи вѣрнѣйшія средства предавать потомству происшествія—письмо и печатаніе.

---

12) СВИДАНІЕ ІАКОВА СЪ ИСАВОМЪ.

XXXIII. 1. *И возвелъ Іаковъ очи свои, и увидѣлъ, что идетъ Исавъ, и съ нимъ четыреста человѣкъ. Тогда онъ раздѣлилъ дѣтей между Ліею, Рахилью и двумя служанками.* 2. *И поставилъ служанокъ и дѣтей ихъ впереди, Лію и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Іосифа позади.* 3. *А самъ пошелъ передъ ними, и поклонился*

до земли семь разъ, подходя къ брату своему. 4. Исавъ побѣжалъ ему на встрѣчу, обнялъ его, палъ ему на выю, и поцѣловалъ его, между тѣмъ какъ оба плакали. 5. И возведши очи свои, увидѣлъ женъ и дѣтей, и спросилъ: кто это у тебя? Іаковъ отвѣчалъ: дѣти, которыхъ Богъ даровалъ рабу твоему. 6. И подошли служанки, сами, и дѣти ихъ, и поклонились. 7. Потомъ подошла Лія, и дѣти ея, и поклонились. Накснецъ подошли Іосифъ и Рахиль, и поклонились. 8. Еще спросилъ: что значитъ у тебя все это множество, съ которымъ я встрѣтился? Іаковъ отвѣтствовалъ: дабы мнѣ обрѣсти благоволеніе въ очахъ господина моего. 9. На сіе Исавъ сказалъ: у меня много, братъ мой; пусть твое останется у тебя. 10. Но Іаковъ сказалъ: нѣтъ, сдѣлай милость, естьли я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ твоихъ, прими даръ мой отъ руки моей; ибо я увидѣлъ лице твое, какбы кто увидѣлъ лице Божіе, и ты принялъ меня милостиво. 11. Прими благословеніе мое, которое представлено тебѣ; потому что Богъ даровалъ мнѣ, и есть у меня много. И принудилъ его; и онъ взялъ. 12. Потомъ Исавъ сказалъ: отправимся и пойдемъ; и я пойду передъ тобою. 13. Іаковъ отвѣтствовалъ ему: господинъ мой видитъ, что дѣ-

у меня юны, а скотъ мѣлкій и круп-
, съ молокомъ: естьли погнать одинъ
; то помретъ весь скотъ. 14. *Пусть*
одинъ мой пойдетъ особо впереди раба
го; а я пойду по тихоньку, какъ пой-
ъ скотъ, и какъ пойдутъ дѣти; и при-
къ господину моему въ Сеиръ. 15. *Исавъ*
алъ: такъ я оставлю съ тобою нѣ-
лько изъ людей, которые со мною. Іа-
отвѣтствовалъ: на что это? толь-
бы я обрѣлъ благоволеніе въ очахъ гос-
ина моего. 16. *Такимъ образомъ Исавъ*
ратился въ тотъ же день путемъ сво-
въ Сеиръ.

поставилъ служанокъ, и пр. Паче
ъ Рахиль соблюдается отъ опасности,
только какъ возлюбленная, но и какъ
зая, по намѣренію Іакова, супруга.

поклонился до земли семь разъ. Много-
нымъ поклоненіемъ Іаковъ изъявляетъ
униженіе предъ Исавомъ (см. 1 Цар.
41.): и тѣмъ увѣряетъ, что не домо-
іся преимуществъ первороднаго (см.
XXVII. 29).

прашиваютъ: искренно ли оказывалъ
въ почтеніе Исаву, у котораго прежде
ль усильно старался восхитить пер-
ство? отвѣтъ: онъ желалъ получить
ное и дѣйственное благословеніе оте-
ое, и, когда получилъ оное, какъ сокро-

вище духовное и внутреннее, искренно могъ жертвовать всѣми выгодами и преимуществами внѣшними.

Ибо я увидѣлъ лице твое, какъ бы кто увидѣлъ лице Божіе; и ты принялъ меня милостиво. Образъ Божества или Ангела въ описаніи лицъ можетъ означать или доброе и благодѣтельное свойство (2 Цар. XIX. 27.), или нѣчто такое, что возбуждаетъ благоговѣніе и страхъ (Суд. XIII. 6.). Посему словамъ Іакова можно давать двоякій разумъ:

а) Ты встрѣтилъ меня столь свѣтлымъ взоромъ, какбы нѣкое вышнее благодѣтельное существо; ты милостиво принялъ меня; доверши сіе принятіемъ даровъ моихъ.

б) Иначе: я такъ страшился предстать предъ тебя, какъ страшился бы воззрѣть на лице Владыки, Ангела, или Бога; но ты ободрилъ меня твоимъ благоволеніемъ; да запечатлѣется миръ нашъ дарами моими.

Пріими благословеніе мое. Благословеніе иногда значитъ *дары.* 1 Цар. XXV. 27. XXX. 26.

Приду къ господину моему въ Сеиръ. Конечно Исавъ приглашалъ Іакова въ свою страну, и сей нѣкоторымъ образомъ обязанъ былъ отвѣтствовать на его встрѣчу, посѣщеніемъ. Но исполнилъ ли Іаковъ свое обѣщаніе когда либо, или былъ удержанъ

отъ сего какими либо препятствіями, Моисей умалчиваетъ.

---

13) ВСТУПЛЕНІЕ ВЪ ЗЕМЛЮ ХАНААНСКУЮ.

XXXIII. 17. *А Іаковъ пошелъ въ Сюковъ, и построилъ себѣ жилище, и принадлежащимъ* къ дому его *поставилъ шатры. Отъ сего дано имя мѣсту: Сюковъ.* 18. *Наконецъ Іаковъ, возвращаясь изъ Падан-Арама, въ мирѣ пришелъ въ городъ Сихемъ, который* находится *въ землѣ Хананской, и расположился противъ города.* 19. *Часть же земли, на которой онъ поставилъ шатеръ свой, онъ купилъ изъ рукъ Эммора, отца Сихемова, за сто монетъ.* 20. *И поставилъ тамъ жертвенникъ; и назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ.*

Жилище. Буквально съ Еврейскаго: *домъ.* Но по состоянію, въ которомъ находился Іаковъ, не вѣроятно, чтобы то было твердое и неподвижное зданіе, какое нынѣ обыкновенно разумѣютъ подъ именемъ дома.

Принадлежащимъ къ дому его. То есть: семейству, пастухамъ и прочимъ рабамъ. Сіе означаетъ здѣсь слово מקנה, а не *скотъ,* который на востокѣ всегда держатъ подъ открытымъ небомъ.

Сюковъ. Значитъ: *шатры.* Городъ. См. Іис. XIII. 27. Изъ имени *Сюковъ* сдѣлалось въ послѣдствіи времени: *Скиѳополь.*

Въ мирѣ (שלם см. XXXIV. 21.) *пришелъ въ городъ Симехъ.* То есть: прибылъ благополучно, не потревоженъ сонмищемъ Исава; или: здравъ отъ болѣзни полученной во время борьбы съ Богомъ; или вообще: здравъ и невредимъ возвратился въ землю Хананскую такъ, какъ просилъ Бога, отходя изъ нея. Семдесять перевели: *пришелъ въ Салимъ, городъ Сикимскій.* Но городъ, въ который теперь приходитъ Іаковъ, вездѣ называется *Сихемомъ,* и нигдѣ *Салимомъ.* См. Б. XXXV. 4. XXXVII. 12. Салимъ, упоминаемый у Іоанна, III. 23. лежалъ далеко отъ Сихема.

За сто монетъ. Слово קשיטה *Кесита* употреблено, кромѣ сего, въ двухъ только мѣстахъ Св. книгъ: Іис. XXIV. 32. Іов. XLII. 11. Въ текстахъ Седмидесяти, Халдейскомъ, Сирскомъ, Арабскомъ, Акилы, Симмаха, Ѳеодотіона и Вулгаты, ему соотвѣтствуютъ слова: *агнецъ* или *агница.* Новѣйшіе противополагаютъ сему: а) что во множествѣ мѣстъ Св. книгъ гдѣ безъ сомнѣнія говорится объ *овцахъ,* слово *кесита* никогда не употребляется; б) что Писатели Талмуда и всѣ почти толкователи Еврейскіе принимаютъ оное за названіе мо-

нетъ; в) что во времена Іакова купля производилась уже не мѣною, а нѣкоторымъ родомъ, хотя несовершенно обработанной, монеты. Быт. XXIII. 16. XLII. 25. XLVII. 16. г) что даръ Іову отъ братій по *одной агницѣ* былъ бы очень скудный и безъ мужескаго пола не полный; д) что на Сирскомъ קוסטרא *костро*, и на Арабскомъ קסטרון *кастаронъ*, значатъ *монетика*, и соотвѣтствуютъ слову *кесита*, или же сіе можетъ произведено быть отъ Еврейскаго קשט *истина*.

И назвалъ его: Богъ крѣпкій Богъ Израилевъ. То есть: Олтарь посвященный Богу, всемощному, Богу содѣлавшему Іакова Израилемъ, и отъ Израиля покланяемому. См. подобное имя Исх. XVII. 15.

Разсматривая нѣкоторыя приключенія Іакова въ Месопотаміи, Блаженный Августинъ *) замѣчаетъ, что С. Писаніе не входилобы въ толь мѣлкія, по видимому, подробности, естьли бы не заключалось въ въ никъ нѣчто великое и таинственное, соотвѣтственно общему правилу вѣры от-

*) Contra Faust. L. XXII. c. 52. 56. Scriptura Sacra non vtique desideria muliercularum nobis pro magno insinuare curaret, nisi aliquid in eis magnum quaerere commoneret.

крытому Апостоломъ Павломъ, по кото-рому всю Исторію Отцевъ Ветхаго Завѣта составляютъ *образы.* 1 Кор. X. 6. 11.

Къ уразумѣнію таинства, заключающагося въ Исторіи путешествія Іаковлева прокладаетъ путь тотъ же Апостолъ, когда Автремъ странствованіямъ Патріарховъ, Авраама, Исаака и Іакова совокупно даетъ одно знаменованіе—странствованія къ отечеству небесному. Евр. XI. 9—16.

Главная разность между странствованіемъ Авраама и странствованіемъ Іакова состоитъ въ томъ, что первое начинается отъ зѐмли Халдейской и Месопотаміи, а оканчивается въ землѣ обѣтованной; напротивъ послѣднее начинается отъ земли обѣтованной, продолжается въ Месопотаміи, но также имѣетъ цѣлію обѣтованную землю. И такъ естьли странствованіе Авраама знаменуетъ шествіе отъ состоянія природы къ состоянію благодати, отъ рода земнаго къ рожденію небесному, отъ плотскаго союза съ міромъ къ духовному общенію съ Богомъ: то странствованію Іакова соотвѣтствуетъ хожденіе сына благодати между сынами природы, человѣка духовнаго и внутренняго въ области міра и плоти, куда онъ по необходимости долженъ исходить, не теряя впрочемъ изъ виду отечества небеснаго.

Іаковъ, угрожаемый Исавомъ, уединенъ и нищь исходитъ изъ земли обѣтованной, дабы внѣ ея неутомимымъ трудомъ пріобрѣтать и плоды обѣтованія и безопасность отъ раздраженнаго брата: подобно сему обновляемый во Христѣ человѣкъ, во внутренности боримый человѣкомъ ветхимъ, желающимъ удержать свое первенство, да исходитъ во внѣшнюю жизнь трудническую; преданіемъ своея плоти постоянному подвигу онъ приведетъ себя въ безопасность отъ страстей и похотей воюющихъ на душу и угрожающихъ ей духовною смертію, и терпѣніемъ стяжетъ сокровище упованія.

Іаковъ исходитъ изъ земли обѣтованія въ ветхое отечество предковъ своихъ для преходящаго подвига, но не возвращается въ оное для пребыванія: такъ искренно единожды отрѣшившійся отъ міра, исходитъ въ него своею дѣятельностію, но не возвращается пристрастіемъ.

Сонъ Іакова въ Веѳилѣ, по изъясненію Григорія Великаго, Moral. L. V. c. 22. есть образъ даруемаго Богомъ мира, въ которомъ душа, упраздняясь отъ смятенія страстей, почіетъ такъ, что можетъ сказать съ оною невѣстою: „*я сплю, а сердце мое бдитъ*, Пѣс. V. 2. Я сплю внѣ, и все земное меня окружающее вмѣняю за призракъ и мечту; но бодрствую внутрь, и берегусь,

чтобы не воздремать предъ лицемъ Божіимъ." *Положить камень въ возглавіе*, продолжаетъ тотъ же Учитель, значитъ утвердиться во Христѣ. Между тѣмъ, какъ полагающіе главу на земли блуждаютъ въ темныхъ и суетныхъ мечтаніяхъ, утвержденный во Христѣ *полагаетъ*, какъ говоритъ Пророкъ, *въ сердцѣ своемъ восхожденія*, Пс. LXXXIII. 6. или степени добродѣтелей, по которымъ его помыслы и чувствованія непрестанно восходятъ въ любви Божественной, и непрестанно нисходятъ въ смиреніи.

Іаковъ встрѣтился съ Рахилью на томъ же мѣстѣ, гдѣ прежде рабъ Авраамовъ съ Ревеккою: но Ревекка подала рабу воду, а Рахиль получила ее отъ Іакова. Разность сія соотвѣтствуетъ тому, что Ревекка и Іаковъ имѣли въ себѣ *даръ Божій, воду живую*, Іоа. IV. 10. ибо имѣли въ себѣ Христа, долженствовавшаго родиться отъ нихъ; и потому могли отверзать источникъ благодати и другимъ жаждущимъ правды и спасенія.

Въ Ліи, болѣзненной очами, страждущей среди самыхъ благословеній супружества, коея самое имя означаетъ трудъ или *утружденіе, тѣлесное* или *душевное*, представлены трудности духовной жизни, или словомъ, крестъ: въ Рахили доброзрачной и

возлюбленной изображены сладости внутренняго состоянія, какъ то, теплая молитва, созерцаніе, восхищенія, видѣнія. И сіе можно разсматривать частію въ самыхъ лицахъ Ліи и Рахили, частію въ отношеніи ихъ къ Іакову.

Обрученіе и супружество иногда изражаетъ союзъ духовнаго человѣка съ духовными качествами, на пр. съ премудростію, Прит. VII. 4. Прем. VIII. 2. Посему Лія и Рахиль въ супружествѣ Іакова изобразуютъ собою крестъ и услажденія духовныя, поколику онѣ совокупно или чредою посѣщаютъ человѣка духовнаго въ мірѣ, и съ нимъ сочетаваются въ сердцѣ и любви его.

Іаковъ предпочитаетъ Ліи Рахиль; и за нее соглашается быть рабомъ въ домѣ Лавана: такъ человѣкъ еще не искусившійся предпочитаетъ Кресту сладости духовныя, и тогда токмо находитъ легкими подвиги и самоуничиженіе, когда имѣетъ въ виду сію награду. Но Лія есть старшая сестра Рахили: и Крестъ въ духовномъ возрастѣ выше услажденій созерцанія.

Вмѣсто Рахили пристрастно вожделѣнной, Іаковъ получаетъ Лію: такъ благодатное Провидѣніе подвергаетъ искушаемаго человѣка горестной, но спасительной нечаянности. Когда онъ чрезмѣрно прилѣпляется ко внутреннимъ услажденіямъ, ища

въ нихъ не Бога, но себя: онѣ вземлются непримѣтно, и Крестъ является на ихъ мѣстѣ.

Іаковъ думалъ, что сочетался съ Рахилью: но *настало утро, и оказалось, что это Лія.* Такъ въ день озаренія ума, по большой части, любятъ Рахиль,—ищутъ духовныхъ утѣшеній: въ нощи преданной Богу вѣры не отвергаютъ Креста, успокоиваются съ нимъ, и даже не узнаютъ его.

Лія не красна, но многодачна: Рахиль доброзрачна, но неплодна. Крестъ горекъ, но питаетъ душу, и обогащаетъ ее плодами духовными: услажденіе приходитъ, и преходитъ, оставляя токмо чувствованіе лишенія.

Чтобъ имѣть плодъ, Рахиль прибѣгаетъ къ помощи рабыни. Такъ душа безплодная въ услажденіяхъ созерцанія обращается ко внѣшнимъ служебнымъ дѣламъ любви, чтобы наполнить свое чувствованіе лишенія.

Но наконецъ и Рахиль раждаетъ Іосифа. И нѣжныя души въ концѣ своего теченія приносятъ плодъ во святыню: сладостный, но не столь обильный, какъ тѣ, которыя болѣе ведутся Крестнымъ путемъ.

Впрочемъ Рахиль не прежде плодоносна, какъ почувствовавъ нужду въ Ліи, примирясь съ нею, и пожертвовавъ ей своимъ преимуществомъ. Такъ и созерцательная

жизнь приносит плодъ не иначе, какъ познавъ цѣну Креста, и вступивъ съ нимъ въ союзъ въ готовности пожертвовать ему своими сладостями.

Чѣмъ болѣе Іаковъ служитъ Лавану, тѣмъ болѣе страждетъ отъ его корыстолюбія и зависти. Такъ и человѣкъ Божій благодѣтельствующій міру.

Десять кратъ Лаванъ измѣняетъ и похищаетъ награду Іакова: но столько же кратъ Богъ Самъ воздаетъ ему. Такъ видимыя потери въ мірѣ невидимо возвращаются въ Богѣ, естьли Ему единому, какъ Іаковъ, поручаемъ мы правду нашу.

Но единое рѣшительное средство безопасности Іакова отъ Лавана есть бѣгство. Такъ и отъ міра.

Однако Іаковъ не прежде совсѣмъ оставляетъ Лавана, какъ по внушенію отъ Бога. Такъ и тѣ, которые не суть отъ міра, суть въ мірѣ, доколѣ не узрятъ мановенія Божія, повелѣвающаго совершенно расторгнуть всѣ узы его.

Рахиль и Лія послѣдуютъ Іакову въ бѣгствѣ отъ Лавана и возвращеніи въ страну обѣтованія. Такъ и дѣйствуя въ мірѣ, и удаляясь отъ него, и исходя во внѣшнее, и возвращаясь во внутреннее, человѣкъ всегда имѣетъ близъ себя и скорби Креста и сладости Созерцанія; или еще ближе во

время бѣгства и удаленія. Ибо должно опасаться, чтобы Лаванъ не разлучилъ Іакова и отъ Ліи и отъ Рахили: то есть, міръ препятствуетъ и плодамъ Креста и утѣшеніямъ Созерцанія.

Лаванъ преслѣдуетъ Іакова, и раздражается на него за похищеніе своихъ идоловъ. Такъ и міръ гонитъ своихъ бѣглецовъ за похищеніе своихъ идоловъ, — за боготворимыя въ немъ страсти, которыя оные низлагаютъ и попираютъ.

Іаковъ обезоруживаетъ Лавана тѣмъ, что сей не обрѣтаетъ у него своихъ идоловъ. Такъ бѣгущій отъ міра безопасенъ отъ козней его своимъ безстрастіемъ.

Простясь съ Лаваномъ, Іаковъ видитъ Ангеловъ. Оставившій міръ вступаетъ въ союзъ съ міромъ вышнимъ.

Приближаясь къ отечеству, Іаковъ страшится, какъ опаснѣйшаго врага, своего брата: но своею осторожностію, молитвою, пожертвованіями, смиреніемъ, и прозорливымъ отъ общенія его уклоненіемъ, безъ брани остается его побѣдителемъ. Таковыми же оружіями, особенно крѣпкою, до изнеможенія плоти, молитвою духа, внутренно возмогаетъ человѣкъ новый надъ ветхимъ, и непоколебимо утверждается во благодати и обѣтованіи.

НЕЩАСТІЕ ДИНЫ И ОТМЩЕНІЕ.

Б. XXXIV.

1. *Нѣкогда Дина, дочь Ліи, которую она родила Іакову, вышла посмотрѣть дочерей земли той.* 2. *Увидѣлъ ее Сихемъ, сынъ Эммора, Хиввея, князя земли той, и, взявъ ее, былъ съ нею, и сдѣлалъ ей насиліе.* 3. *И прилѣпилась душа его къ Динѣ дочери Іаковлевой, и онъ полюбилъ отроковицу, и говорилъ по сердцу отроковицы.* 4. *И просилъ Сихемъ Эммора, отца своего, говоря: возми мнѣ эту дѣвицу въ жену.* 5. *Между тѣмъ Іаковъ услышалъ, что онъ осквернилъ Дину, дочь его; но какъ сыновья его были со скотомъ его въ полѣ; то Іаковъ молчалъ, пока не пришли*

они. 6. И пришелъ Эмморъ, отецъ Сихемовъ къ Іакову, говорить съ нимъ. 7. Сыновья же Іаковлевы, услышавъ, пришли съ поля; и они огорчились, и сильно воспылали гнѣвомъ, *потому что онъ безумно поступилъ противъ Израиля, бывъ съ дочерью Іакова, и не дѣлаютъ такъ. 8. Эмморъ началъ говорить имъ, и сказалъ: Сихемъ, сынъ мой, прилѣпился душею къ дочери вашей; дайте ее въ жену ему. 9. Породнитесь съ нами; отдавайте за насъ дочерей вашихъ, и нашихъ дочерей берите за себя. 10. Съ нами и живите; земля будетъ вамъ открыта;* селитесь *на ней, переходите съ мѣста на мѣсто, пріобрѣтайте ее во владѣніе. 11. Сихемъ также сказалъ отцу ея и братьямъ ея: да обрѣту благоволеніе въ очахъ вашихъ; и я дамъ, чего ни потребуете отъ меня. 12. Назначьте самое большое вѣно и дары, я дамъ, что положите на меня: только дайте мнѣ дѣвицу въ жену. 13. Тогда сыновья Іакова отвѣчали Сихему и Эммору отцу его съ хитростію, и сдѣлали* на нихъ *умыселъ, за то, что осквернили Дину, сестру ихъ; 14. и сказали имъ: не можемъ того сдѣлать, что бы выдать сестру нашу за человѣка, который не обрѣзанъ; ибо это у насъ безчестно. 15. Впрочемъ мы согласимся съ вами на семъ условіи, есть-*

ли вы сдѣлаетесь подобными намъ въ томъ, чтобы и у васъ весь мужескій полъ былъ обрѣзанъ. 16. Тогда будемъ отдавать за васъ дочерей нашихъ, и брать за себя вашихъ дочерей, и будемъ жить съ вами, и составимъ одинъ народъ. 17. А естьли не послушаетесь насъ въ томъ, что бы обрѣзаться; то мы возмемъ сестру свою, и удалимся. 18. Эмморъ доволенъ былъ словами ихъ, и Сихемъ, сынъ его, былъ доволенъ. 19. Юноша не отлагалъ исполненія сего дѣла; потому что полюбилъ дочь Іаковлеву. Притомже онъ болѣе всѣхъ уважаемъ былъ въ дому отца своего. 20. И такъ Эмморъ и сынъ его Сихемъ пришли къ воротамъ города своего, и начали говорить жителямъ города своего, и сказали: 21. сіи люди миролюбно расположены къ намъ; пусть они живутъ на этой землѣ, и производятъ на ней промыслы; земля же, видите, пространна во всѣ стороны передъ ними. Станемъ брать дочерей ихъ себѣ въ жены, и нашихъ дочерей выдавать за нихъ. 22. Только сіи люди соглашаются жить съ нами и быть однимъ народомъ на томъ условіи, что бы и у насъ обрѣзанъ былъ весь мужескій полъ, какъ они обрѣзаны. 23. Не намъ ли достанутся стада ихъ, и имѣніе ихъ, и весь скотъ ихъ? Только

согласимся съ ними, что бы они жили у насъ. 24. И послушались Эммора и сына его Сихема всѣ выходящіе изъ воротъ города его; и всякой выходящій изъ воротъ города его, мужескаго пола, былъ обрѣзанъ. 25. Но на третій день, когда они были въ болѣзни, два сына Іаковлевы Симеонъ и Левій, братья Дины, взяли каждый свой мечь, напали нечаянно на городъ, и перебили весь мужескій полъ; 26. и самаго Эммора и Сихема сына его убили остріемъ меча; и, взявъ Дину изъ дома Сихемова, вышли. 27. Сыновья Іакова пришли на убитыхъ, и разграбили городъ, за то что осквернили сестру ихъ. 28. Они взяли мѣлкій и крупный скотъ ихъ, и ословъ ихъ, и что ни было въ городѣ, и что ни было въ полѣ, 29. и все богатство ихъ; и всѣхъ дѣтей ихъ и женъ ихъ взяли въ плѣнъ, и ограбили, также и все, что было въ домахъ. 30. Тутъ Іаковъ сказалъ Симеону и Левію: вы разстроили меня, сдѣлавъ меня ненавистнымъ между жителями этой земли, между Хананеями и Ферезеями. Со мною малое число людей; соберутся противъ меня, поразятъ меня, и истребленъ буду я и домъ мой. 31. Но они сказали: не ужели *оставить было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею?*

Приключеніе Дины въ Сихемѣ и отмщеніе за нее, которое совершили Симеонъ и Левій, суть такія произшествія, которыхъ, можетъ быть, нѣкоторые желалибы совсѣмъ не видѣть въ Священной Исторіи. Но Духъ Божій, управлявшій ея Писателемъ, не судилъ сихъ повѣствованій недостойными себя.

Въ связи Исторіи онѣ служатъ необходимымъ объясненіемъ, толико важнаго въ ней, послѣдняго пророчества Іаковлева, въ которомъ заключается судьба всего избраннаго племени. См. XLIX. 5, 6, 7.

Онѣ научаютъ насъ терпѣнію въ самыхъ тяжкихъ внѣшнихъ искушеніяхъ и бѣдствіяхъ, отъ которыхъ и живущіе подъ особеннымъ покровомъ Провидѣнія, какъ Іаковъ, не безопасны.

И говорилъ по сердцу отроковицы. Должно думать, что утѣшалъ обѣщаніемъ правильнаго супружества.

Іаковъ молчалъ, пока не пришли они. Старецъ не могъ ничего предпринять одинъ: и, кажется, обычай времени возлагалъ на братьевъ попеченіе о сестрахъ.

Переходите съ мѣста на мѣсто. Сіе нужно было для обширнаго скотоводства.

Сдѣлали на нихъ умыселъ. Сіе значеніе слова דבר, единственно приличное въ семъ

мѣстѣ, подтверждается примѣромъ 2 Пар. XXII. 10.

Земля же, видите, пространна во всѣ стороны. Съ Еврейскаго буквально: *пространна обѣими руками.* См. Пс. CIII. 25.

И послушались Эммора и пр. Столь скорое принятіе иноплеменнаго обычая, дабы не казалось невѣроятнымъ, нужно взять въ разсмотрѣніе малолюдство Сихемлянъ, ихъ приверженность къ своему князю, и представлявшуюся имъ надежду силы и богатства.

На третій день. Абен-Езра замѣчаетъ, что болѣзнь обрѣзанія обыкновенно сильнѣйшимъ образомъ чувствуется на третій день.

Два сына Іаковлевы Симеонъ и Левій, и пр. Два сына Іакова, преимущественно предъ прочими, входятъ въ дѣла Дины, какъ единоутробные и отчасти, какъ старшіе: но симъ не изключается помощь рабовъ необходимая въ ихъ предпріятіи.

Не ужели оставить было, чтобы поступали съ сестрою нашею, какъ съ блудницею? Не смотря на сіе оправданіе Іаковъ строжайшимъ образомъ осудилъ поступокъ Симеона и Левія, въ послѣднія минуты своей жизни.

Для полнаго о семъ сужденія должно поставить оскорбителей противу мсти-

шелей, и разсмотрѣть какъ вины, такъ извиненія.

Преступленіе Сихема сугубо тяжко, какъ по существу своему, такъ еще и по тому, что, будучи оскорбленіемъ сосѣдственнаго независимаго народа, подвергало Сихемлянъ опасности войны.

Дина, невинная въ преступленіи Сихема, наказана онымъ за любопытство и легкомысліе.

Эмморъ и Сихемляне, которые вмѣсто того, чтобы тщательно сохранять святость гостепріимства, думали воспользоваться его нарушеніемъ для умноженія своего богатства, и на преступленіи основать союзъ двухъ народовъ, недостойны были сего союза.

Симеонъ и Левій, праведно раздраженные за преступленіе, имѣли на своей сторонѣ право войны противъ Сихемлянъ; но не приняли во уваженіе слѣдующихъ обстоятельствъ:

1) что великодушіе и человѣколюбіе требовало удержаться кровопролитія, когда покорность виновныхъ, дары и бракъ довольно могли загладить безчестіе нанесенное Динѣ.

2) что они суть возмутители, естьли употребили право войны безъ воли главы племени.

3) что нарушеніе даннаго слова не можетъ входить въ дѣйствія правосудія.

4) что, употребивъ священный обрядъ обрѣзанія орудіемъ убійства, они дѣлаютъ оскорбленіе завѣту Божію.

5) что въ опустошеніи цѣлаго города смѣшивались съ виновными невинные.

Изъ сего замѣшательства человѣческихъ дѣлъ Промыслъ, Коего дѣла никогда не приводятся въ замѣшательство, извлекъ то послѣдствіе, что всѣ виновные наказаны, а избранное племя сохранено отъ смѣшенія съ язычниками.

БОГОСЛУЖЕНІЕ И БОГОЯВЛЕНІЕ ВЪ ВЕѲИЛѢ.

Б. XXXV. 1–15.

1. *Тогда Богъ сказалъ Іакову: встань
поди въ Веѳиль, и живи тамъ; и поставь
тамъ жертвенникъ Богу, явившемуся те-
бѣ, когда ты бѣжалъ отъ лица Исава бра-
та твоего. 2. По сему Іаковъ сказалъ до-
му своему и всѣмъ бывшимъ съ нимъ:
бросьте боговъ чужихъ, находящихся у
васъ, и очиститесь, и перемѣните одежды
ваши, 3. и вставъ пойдемъ въ Веѳиль; тамъ
поставлю я жертвенникъ Богу, Который
услышалъ меня въ день скорби моей, и
былъ со мною въ пути, въ который я хо-
дилъ. 4. И отдали Іакову всѣхъ боговъ чу-
жихъ, бывшихъ въ рукахъ ихъ, и серги,
бывшія въ ушахъ у нихъ; и закопалъ ихъ
Іаковъ подъ теревинѳомъ, который близъ
Сихема. [И оставилъ ихъ безвѣстными*



даже до нынѣшняго дня.] 5. *Потомъ они*
отправились. И былъ страхъ Божій на
окрестныхъ городахъ, и не преслѣдовали
сыновъ Іаковлевыхъ. 6. *Такимъ образомъ*
Іаковъ пришелъ въ Лузу, иначе Вевиль, въ
землѣ Ханаанской, самъ, и всѣ люди быв-
шіе съ нимъ; 7. *и создалъ тамъ жертвен-*
никъ, и назвалъ сіе мѣсто: Эл-Вевиль; ибо
тутъ явился ему Богъ, когда онъ бѣжалъ
отъ лица брата своего. 8. *Въ сіе время*
умерла Девора, кормилица Ревеккина, и
погребена ниже Вевиля подъ дубомъ, ко-
торый и назвалъ Іаковъ *Дубомъ плача.*
9. *Потомъ опять явился Богъ Іакову по*
возвращеніи его изъ Падан-Арама; и бла-
гословилъ его. 10. *И сказалъ ему Богъ:*
ты называешься Іаковомъ. Отнынѣ ты не
будешь называться Іаковомъ, но будетъ
имя тебѣ: Исраиль. Такимъ образомъ на-
рекъ ему имя: Исраиль. 11. *Притомъ*
Богъ сказалъ ему: Я Богъ всемогущій.
Расти и умножайся. Народъ и сонмъ на-
родовъ произойдетъ отъ тебя, и цари вы-
дутъ изъ чреслъ твоихъ. 12. *Землю, ко-*
торую Я далъ Авраалиу и Исааку, Я дамъ
тебѣ, и потомству твоему по тебѣ дамъ
землю сію. 13. *И возшелъ отъ него Богъ,*
отъ мѣста, на которомъ говорилъ ему.
14. *И поставилъ Іаковъ столпъ на мѣстѣ,*
на которомъ говорилъ ему Богъ, *столпъ*

каменный; и возлилъ на него возліяніе, и лилъ на него елей. 15. *И нарекъ Іаковъ имя мѣсту, на которомъ Богъ говорилъ ему: Веѳиль.*

Послѣдованіе сего сказанія за предъидущимъ въ порядкѣ предметовъ и времени открывается изъ стиха 5.

Встань, поди въ Веѳиль. По сличенію предъидущихъ и послѣдующихъ произшествій, три были причины, по которымъ Іаковъ воззванъ къ сему путешествію: 1) огорченіе и опасность, въ которыхъ онъ былъ по кровопролитіи Сихемскомъ; 2) исполненіе обѣта, даннаго Богу при отшествіи въ Месопотамію; и 3) возобновленіе обѣтованія Божія, въ награду за выдержанныя искушенія и въ укрѣпленіе противу новыхъ.

Поставь тамъ жертвенникъ Богу. Въ первый разъ, естьли изключить жертвоприношеніе Исаака, Богъ является въ С. Исторіи требующимъ жертвенника. Не потому ли требуетъ, что Іаковъ, обѣщавъ десятину, ожидалъ какого-либо внушенія или наставленія о томъ, какъ исполнить сей обѣтъ?

Боговъ чужихъ. Разумѣются здѣсь во первыхъ идолы похищенные у Лавана Рахилью, Б. XXXI. 19. во вторыхъ, — такъ какъ рѣчь Іакова обращена ко всему *дому*

его и *всѣмъ бывшимъ съ нимъ*,—идолы рабовъ пріобрѣщенныхъ въ Месопошаміи. Иные шолковашели прибавляюшъ еще идолы взяшые въ Сихемѣ.

Примѣръ Іакова можешъ служишь къ очищенію поняшія прославляемой въ новѣйшія времена *терпимости* вѣръ. Правда, что *любовь долготерпитъ, не раздражается*, 1 Кор. XIII. 4. Но она не исключаешъ и *снѣдающей ревности по домѣ Божіемъ*, Іоа. II. 17. Терпимосшь ложныхъ Богослуженій не должна бышь соединена съ оскорбленіемъ и вредомъ исшиннаго. Слова Хрісшовы: *всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ человѣками, исповѣдаю и Я предъ Отцемъ моимъ, сущимъ на небесахъ*, Маш. X. 32. ошносяшся не къ мученикамъ шолько вѣры, но и къ ея покровишелямъ.

И очиститесь. Еврейское слово טהר означаешъ очищеніе въ особенносши водою. См. Чис. XXXI. 23, 24.

Нѣкошорые шолковашели спрашиваюшъ: не ошъ язычниковъ ли Евреи заимсшвовали обряды внѣшней чисшошы въ Богослуженіи?—Ихъ можно спросишь взаимно: не ошъ язычниковъ ли шакже Евреи заимсшвовали дѣйсшвія внѣшней чисшошы въ домашней жизни?—

Догадка (Grot. in Mat. C. III.), что упошребленіе въ Богослуженіи омовенія, осо-

бенно уставлено въ память потопа, какъ очистительнаго дѣйствія всемірнаго, имѣетъ въ себѣ нѣчто сообразное съ духомъ священной древности.

Серги. Здѣсь должно разумѣть не простое украшеніе употребляемое женскимъ поломъ, но такое, которое служило нѣкоторымъ родомъ талисмана *), и которое Б. Августинъ называетъ idolorum philacteria, *хранилищами идоловъ.*

Подъ теревинѳомъ. Терпентинное дерево, по долговѣчности, способно для примѣты мѣстъ. Мѣсто сіе послѣ уважаемо было Израильтянами. Іис. XXIV. 26. Суд. IX. 6.

И оставилъ ихъ безвѣстными даже до нынѣшняго дня. Сихъ словъ нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Самаританскомъ текстѣ.

Страхъ Божій. Не страхъ благоговѣнія и покоренія воздаваемый вѣдомому Богу, но страхъ насланный отъ Бога. См. Исх. XXIII. 27. Іаковъ за кровопролитіе Сихемское могъ опасаться общаго противъ себя возстанія племенъ Хананейскихъ: Промыслъ хранившій Іакова содѣлалъ то, что чув-

---

*) Aug. Ep. CCXLV. Execranda autem superstitio ligaturatum, in quibus etiam inaures virorum in summis ex una parte auriculis suspensæ deputantur, non ad placendum hominibus, sed ad serviendum dæmonibus adhibetur.

ствованіе негодованія на него побѣждено въ нихъ было мнѣніемъ о его правотѣ и силѣ. См. 1 Цар. XIV. 15.

Эл-Веѳиль. Значитъ: *Богъ Веѳиля.* Такъ назвалъ себя прежде самъ Богъ, явясь Іакову, XXXI. 13. Кажется, сіе новое имя не должно быть смѣшиваемо съ прежнимъ именемъ *Веѳиля.* Однимъ означено неопредѣленно мѣсто Богоявленія, другимъ олтарь на мѣстѣ Богоявленія.

Умерла Девора. Изъ дома ли Исаака пришла она къ Іакову, или послѣдовала за нимъ изъ дома Лавана, — разъисканіе тщетное.

Подъ дубомъ. Гробы подъ лѣсомъ, кажется, были избранные гробы: преимущество ихъ составляли тишина мѣста, безопасность отъ непостоянства потомковъ, и естественный памятникъ. 1 Пар. X. 12.

Дубомъ плача. Имя сіе доказываетъ, что Іаковъ по уваженію къ родительницѣ своей, или лично къ Деворѣ, или по обычаю *), погребеніе сдѣлалъ великолѣпное.

Извѣстность сего имени во времена Моисея, можетъ быть, причиною того, что онъ написалъ о смерти Деворы.

Потомъ опять явился Богъ, и пр. Сіе

---

*) Августинъ contra Iouin. между непріятностями жизни супружеской полагаетъ и сію: honoranda nutrix ejus (uxoris) et gerula.

откровеніе напрасно полагають нѣкоторые прежде обитанія Іакова при Сихемѣ. Слова: *опять*, и, *по возвращеніи*, отличають токмо оное отъ перваго откровенія въ Веѳилѣ, почти сходнаго со вторымъ по содержанію. Время сего послѣдняго само собою видно изъ порядка повѣствованія Моисеева.

Имя твое, и пр. Богъ повторяетъ переименованіе Іакова, можетъ быть, потому, что сей по смиренію доселѣ не употреблялъ и не открывалъ новаго своего имени.

Народъ и сонмъ народовъ. То есть: народъ Еврейскій раздѣленный на многія колѣна.

Землю, которую Я далъ Аврааму и Исааку, Я дамъ тебѣ. Сіе есть новое объясненіе обѣтованія: ибо Исавъ съ своимъ потомствомъ изъ него уже исключается.

И возлилъ на него возліяніе. Во времена закона для сего употреблялось вино, (Чис. XV. 5.) знаменіе радости духовной.

Веѳиль. Повтореніе наименованія мѣста соотвѣтствуетъ повторенію откровенія.

Въ обрядовомъ Богослуженіи Іакова нѣкоторые представляютъ себѣ образъ служенія Богу духомъ. Идолы страстей дол-

жны быть отвержены и погребены навсегда; пожеланія ветхаго человѣка отложены, какъ нечистая одежда; и духъ сокрушенный принесенъ въ жертву Богу. Тогда Онъ самъ явится благословить раба Своего; и содѣлаетъ его способнымъ служить Себѣ въ непоколебимой твердости вѣры, въ помазаніи мира и радости духовной.

НѢКОТОРЫЕ ПРОИЗШЕСТВІЯ СЕМЕЙСТВЕННЫЯ И РОДЪ ІАКОВА.

Б. XXXV. 16–29.

16. *Потомъ отправились изъ Веѳиля. И
когда оставалась хавраѳа пути до Еф-
раѳы; Рахиль родила, имѣвъ тяжелые ро-
ды.* 17. *Когда же она страдала въ ро-
дахъ своихъ: повивальная баба сказала
ей: не бойся; ибо это еще у тебя сынъ.*
18. *Тогда она, испуская духъ (ибо умира-
ла) нарекла ему имя: Бен-они. Но отецъ
его назвалъ его Веніаминомъ.* 19. *Такимъ
образомъ Рахиль умерла, и погребена на
дорогѣ къ Ефраѳѣ, которая есть Виѳлеемъ.*
20. *Іаковъ поставилъ надъ гробомъ ея па-
мятникъ. Это* есть извѣстный *до сего
дня памятникъ гроба Рахилина.* 21. *По-*

томъ Іаковъ пошелъ далѣе, и поставилъ шатеръ свой за башнею Едеръ. 22. *Во время пребыванія Израиля въ сей странѣ случилось, что Рувимъ пошелъ, и спалъ съ Валлою, наложницею отца своего. Израиль услышалъ о томъ, [и принялъ то съ огорченіемъ]. Сыновъ же у Іакова было двенадцать.* 23. *Сыновья Ліи: первенецъ Іаковлевъ Рувимъ, по немъ Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ и Завулонъ.* 24. *Сыновья Рахили: Іосифъ и Веніаминъ.* 25. *Сыновья Валлы, служанки Рахилиной: Данъ и Нефѳалимъ.* 26. *Сыновья Зелфы, служанки Ліиной: Гадъ и Асиръ. Сіи суть сыновья Іакова, родившіеся ему въ Падан-Арамѣ.* 27. *И пришелъ Іаковъ къ Исааку, отцу своему, въ Мамре, въ Киріаѳ-Арбу; иначе Хевронъ, гдѣ пришельствовали Авраамъ и Исаакъ.* 28. *И было дней жизни Исааковой сто восемьдесять лѣтъ.* 29. *Тогда Исаакъ испустилъ духъ, и умеръ, и присоединился къ народу своему, будучи старъ и насыщенъ жизнію; и погребли его сыновья его Исавъ и Іаковъ.*

Хавраѳа. כברת имя мѣры разстоянія неизвѣстной, см. Б. XLVIII. 7. 4 Цар. V. 19. Естьли въ первомъ изъ сихъ мѣстъ у Семидесяти Толковниковъ *κατὰ τὸν ἱππόδρομον* есть объясненіе слова *хавраѳа*; то можно догадываться, не есть ли это извѣстная

въ Аравіи мѣра: *конскій бѣгъ*, которая близко подходитъ къ Французкой милѣ.

Бен-они значитъ: *сынъ скорби моей.*

Веніаминъ значитъ: или, *сынъ десницы*, то есть, крѣпости, или, *сынъ полудня*, то есть, рожденный въ странѣ полуденной; или, *сынъ дней*, то есть, старости. Б. XLIV. 20.

Едеръ. Имя сіе значитъ *стадо.*

Башня стада есть башня, съ высоты которой смотрятъ за стадомъ пасущимся въ окрестности. Мѣсто сего имени находилось близь Іерусалима. Мих. IV. 8. Но, по Іонаѳану, другое было близь Виѳлеема.

Рувимъ пошелъ, и пр. Сіе повѣствуется въ предвареніе того, что Іаковъ лишилъ Рувима преимущественнаго благословенія долженствовавшаго принадлежать первенцу. Б. XLIX. 3, 4.

И принялъ то съ огорченіемъ. Слова перевода Седмидесяти, которыхъ нѣтъ въ Еврейскомъ и Самаританскомъ текстахъ. Но и Мазореты признаютъ Еврейскій текстъ въ семъ мѣстѣ неполнымъ.

Сыновъ же у Іакова было двенадцать. Совокупное изчисленіе сыновъ Іакова есть родъ заключенія къ повѣствованію о его приключеніяхъ, котораго историческая цѣль



полнотѣ повѣствованій о Исаакѣ и Іаковѣ: дабы въ остальной части книги дать главное мѣсто и возможную непрерывность исторіи Іосифа.

РОДОСЛОВІЕ ИСАВА.

Б. XXXVI.

Какъ въ откровеніи низпосланномъ отъ Бога Ревеккѣ, и въ благословеніи данномъ отъ Исаака Іакову предсказана между прочимъ судьба Исава, Б. XXV. 23. XXVII. 29, 40. то, дабы облегчить наблюденіе за событіемъ сего предсказанія, Моисей къ Исторіи Іакова прибавляетъ краткое сказаніе о потомствѣ Исава, показывая его племени родоначальниковъ, правителей, и мѣсто пребыванія.

Сказаніе можетъ быть раздѣлено на три части:

1) Изчисленіе сыновъ Исава и начальниковъ колѣнъ въ его потомствѣ, 1 — 19.

2) Родословіе Сеира, жившаго въ землѣ Идумейской прежде Исава, присовокупленное для показанія различія и взаимныхъ от-

ношеній родовъ отчасти смѣшанныхъ мѣстопребываніемъ и родствомъ, 20—30.

3) Изчисленіе царей и еще нѣсколькихъ старѣйшинъ Идумейскихъ, о которомъ сомнѣваются, Моисеемъ ли оно писано, или внесено въ его книгу кѣмъ-либо другимъ вошедшимъ въ его намѣреніе, 31—43.

---

1) ДѢТИ И ПЛЕМЕНА ОТЪ ИСАВА.

XXXVI. 1. *Вотъ родъ Исава, иначе Эдома.* 2. *Исавъ взялъ женъ изъ дочерей Хананейскихъ, Аду, дочь Элона Хеттея, Аоливаму дочь Аны, дочь Цивеона Хиввея,* 3. *и Васемаву, дочь Измаила, сестру Неваіова.* 4. *Ада родила Исаву Элифаза. Васемава родила Реуэла.* 5. *Аоливама родила Іеуша, Іалама и Кораха. Сіи суть сыновья Исава родившіеся ему въ землѣ Ханаанской.* 6. *И взялъ Исавъ женъ своихъ, и сыновъ своихъ, и дочерей своихъ, и всѣхъ людей дома своего, и стада свои, и весь крупный скотъ свой, и все имѣніе свое, которое онъ пріобрѣлъ въ землѣ Ханаанской, и пошелъ въ* другую *землю отъ лица Іакова брата своего.* 7. *Ибо имѣніе ихъ было такъ велико, что они не могли жить вмѣстѣ, и земля странствованія ихъ не вмѣщала ихъ, по причинѣ стадъ ихъ.* 8.

лалиъ, старѣйшина Корахъ. Сіи старѣйшины Аоливамы, дочери Аны, жены Исава.
19. *Вотъ сыны Исава, и вотъ старѣйшины ихъ. Это Эдомъ.*

И пошелъ въ другую *землю отъ лица Іакова брата своего.* Сіе сказаніе о переселеніи Исава можетъ показаться сомнительнымъ потому, что онъ еще прежде пришествія Іаковлева въ землю Ханаанскую жилъ уже въ Сеирѣ. Б. XXXII. 3. Но недоумѣніе прекращается тѣмъ, что хотя Исавъ, для спокойствія дома отеческаго, и по выгодамъ скотоводства, рано вышелъ за предѣлы земли Ханаанской, и избралъ Сеиръ главнымъ мѣстомъ своего пребыванія, однако сіе пребываніе онъ могъ почитать случайнымъ токмо и временнымъ дотолѣ, доколѣ живъ былъ Исаакъ: но по смерти отца, вмѣстѣ съ окончательнымъ раздѣломъ наслѣдія, долженствовалъ между братьями послѣдовать и рѣшительный разборъ мѣстъ обитанія. Должно думать, что завѣщаніе Исаака утвердило Іакова на землѣ Ханаанской: Исавъ же только не противоборствовалъ сему.

И поселился Исавъ на горѣ Сеиръ. Сіе соединено было съ изгнаніемъ прежнихъ жителей. Втор. II. 12. Исавъ уже начинаетъ *жить мечемъ своимъ.* Б. XXVII. 40.

Ѳимна. Въ Еврейскомъ текстѣ первой

Аканъ. 28. *Сіи сыны Дишана: Уцъ и Аранъ.*
29. *Сіи суть старѣйшины Хорреевъ: старѣйшина Лотанъ, старѣйшина Шовалъ, старѣйшина Цивеонъ, старѣйшина Ана,*
30. *старѣйшина Дишонъ, старѣйшина Эцеръ, старѣйшина Дишанъ. Вотъ старѣйшины Хорреевъ, по начальствамъ племенъ ихъ въ землѣ Сеиръ.*

Ѳимна. Можетъ быть, та самая, которая была наложницею Элифаза, 12.

Теплыя воды. את הימים. Въ переводахъ Седмидесяти, Акилы, Симмаха, Ѳеодотіона, сіе слово Еврейское удержано безъ перевода. Іеронимъ, Trad. Hebr. по различнымъ своего времени мнѣніямъ, даетъ ему три значенія: а) *мски* или *мулы*, б) *моря* или *озера*, и в) *теплыя воды.*

Послѣднее значеніе приняли толковникъ Сирскій и Вулгата. Іеронимъ подтверждаетъ оное изъ Финикійскаго языка, Ѳеодоритъ, Quaest. in Gen. XCII. изъ Сирскаго, а между новѣйшими Михаэлисъ изъ Арабскаго, in Supplem. Знатнѣйшія въ сей странѣ теплыя воды суть Каллирройскія, на восточной сторонѣ мертваго моря.

Сіи сыны Аны: Дишонъ. Не должно почитать поврежденіемъ текста, что послѣ словъ: *сіи сыны*, находится одно только имя сына. Сіе есть дѣйствіе простоты

слога. Писатель, многократно писавъ: *сіи сыны*, написалъ такъ и здѣсь; и не позаботился, что послѣдующее не отвѣчаетъ сему Грамматически.

---

3) ДИНАСТІИ ИДУМЕЙСКІЯ.

31. *Сіи суть цари царствовавшіе въ землѣ Эдомъ, прежде царствованія царей у сыновъ Израилевыхъ.* 32. *Бела царствовалъ надъ Эдомомъ въ городѣ, которому имя: Динеава.* 33. *Бела умеръ, и царствовалъ по немъ Іоавъ, сынъ Зераха, изъ Боцры.* 34. *Умеръ Іоавъ, и царствовалъ по немъ Хюшамъ, изъ земли Теманитянъ.* 35. *Умеръ Хюшамъ, и царствовалъ по немъ Гададъ, сынъ Бедадовъ, который поразилъ Мадіанитянъ на полѣ Моава: имя городу его Авивъ.* 36. *Умеръ Гададъ, и царствовалъ по немъ Самла изъ Масреки.* 37. *Умеръ Самла, и царствовалъ по немъ Шаулъ, изъ Рехововa, что при рѣкѣ.* 38. *Умеръ Шаулъ, и царствовалъ по немъ Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ.* 39. *Умеръ Баал-Хананъ, сынъ Ахборовъ, и царствовалъ по немъ Гадаръ, [сынъ Варадовъ]; имя городу его Пау; имя женѣ его Меетавеель, дочь Матреда, дочь Ме-Загава.* 40. *Вотъ имена старѣйшинъ Исавовыхъ,*

по племенамъ ихъ, по мѣстамъ, носящимъ имена ихъ: старѣйшина Тимна, старѣйшина Алва, старѣйшина Iетевъ, 41. старѣйшина Аоливама, старѣйшина Эла, старѣйшина Пинонъ, 42. старѣйшина Кеназъ, старѣйшина Теманъ, старѣйшина Мивцаръ, 43. старѣйшина Магдiэлъ, старѣйшина Ирамъ. Вотъ старѣйшины Идумейскiе, по ихъ поселенiямъ, въ землѣ обладанiя ихъ. Вотъ Исавъ, отецъ Идумеевъ.

Нѣкоторые утверждаютъ, что сей список правителей Идумейскихъ не могъ быть написанъ въ сей книгѣ рукою Моисея. Мнѣнiе сiе основывается на двухъ причинахъ.

а) Моисей не могъ говорить *о царяхъ у сыновъ Израилевыхъ*, которые начались чрезъ нѣсколько столѣтiй послѣ него.

б) Не вѣроятно, чтобы народъ Идумейскiй, который своимъ произхожденiемъ современенъ Израильскому, до временъ Моисея успѣлъ, перешедши отъ состоянiя Патрiархальнаго къ правленiю Старѣйшихъ, и отъ сего къ единовластительству, имѣть уже восемь Царей, и потомъ (См. 1 Пар. I. 51.) опять нѣсколько старѣйшинъ.

Но первая причина, по разсужденiю другихъ, ослабляется тѣмъ, что Моисей могъ говорить о будущихъ царяхъ у сыновъ Израилевыхъ по предварительному вѣденiю изъ откровенiя даннаго Израилю, Б. XXXV. 11. и

по сему отношенію слова его могуть имѣть слѣдующій смыслъ: „сіи суть цари Идумейскіе, которые начались и продолжались уже нѣсколько времени, прежде нежели произошли цари въ потомствѣ Израиля, какъ то ему было обѣщано.“

И вторая причина оказывается не довольно твердою, естьли принять въ разсужденіе, что цари Идумейскіе, какъ показываетъ списокъ, всѣ были разныхъ поколѣній; и царствовали въ разныхъ мѣстахъ; и слѣдственно выбираемы были изъ старѣйшинъ разныхъ племенъ Идумейскаго народа, а потому не могло быть ни одного изъ нихъ, который бы взошелъ на престолъ въ молодыхъ лѣтахъ. Такимъ образомъ все преемство, представляющееся въ спискѣ Моисеевомъ, могло совершиться менѣе, нежели въ теченіи цѣлой его жизни, продолжавшейся сто двадцать лѣтъ. Достойно примѣчанія, что о царѣ послѣднемъ въ спискѣ, сообщено нѣсколько болѣе подробностей, нежели о предшествовавшихъ; а о смерти его не сказано, хотя то сказано о всѣхъ прочихъ. Сіе подаетъ мысль, не онъ ли царствовалъ въ то время, когда *Моисей посылалъ пословъ изъ Кадеша къ царю Эдомскому*? Числ. XX. 14.

Отнюдь не предосудительно для цѣлости и чистоты писаній Моисеевыхъ предпола-

гаешь и шо, что его сказаніе о пошомсшвѣ Исава пополнено послѣ него, подобно какъ книга Вшорозаконія пополнена описаніемъ его кончины: но изъ предъидущаго видно, что въ насшоящемъ случаѣ нѣшъ еще необходимой пошребносши въ сей догадкѣ.

Дингава. По произношенію Седмидесяши: *Деннава.* Мѣсшо сего имени было еще во времена Іеронима. L. H.

Изъ Боцры. Славный городъ Идумейскій. Иса. XXXIV. 6.

Изъ Рехобова, что при рѣкѣ. Такъ назывался сей городъ для различія ошъ *Рехобоѳира.* См. Б. X. 11. Лежалъ при Евфрашѣ.

Гадаръ. По книгѣ Паралипоменонъ: *Гададъ.* Подобныя разносши всшрѣчаюшся и въ произношеніи нѣкошорыхъ другихъ именъ сего списка.

ДОМАШНЕЕ НЕЩАСТІЕ ІОСИФА.

Быт. XXXVII.

---

1. *Іаковъ же жилъ въ землѣ странст-
вованія отца своего, въ землѣ Ханаан-
ской.* 2. *Вотъ* приключенія *рода Іаковлева.
Іосифъ, сынъ семнадцати лѣтъ, пасъ вмѣ-
стѣ съ братьями своими скотъ. Онъ на-
ходился, какъ отрокъ, при сыновьяхъ Вал-
лы и при сыновьяхъ Зелфы, женъ отца
своего. И довелъ Іосифъ худый о нихъ
слухъ до отца ихъ.* 3. *Израиль любилъ
Іосифа* преимущественно *предъ всѣми сы-
новьями своими, потому что онъ былъ у
него сынъ старости; и сдѣлалъ ему раз-
ноцвѣтную одежду.* 4. *Когда братья его
увидѣли, что отецъ его любитъ его* преиму-
щественно *предъ всѣми братьями его: то
они возненавидѣли его, и не могли гово-*

рить съ нимъ мирно. 5. Однажды видѣлъ Іосифъ сонъ, и расказалъ братьямъ своимъ: и они возненавидѣли его еще болѣе. 6. Ибо онъ сказалъ имъ: послушайте, какой видѣлъ я сонъ. 7. Мнѣ видѣлось, что мы вязали снопы посреди поля; и вотъ, мой снопъ всталъ, и сталъ прямо; и вотъ, ваши снопы окружили его, и поклонились моему снопу. 8. На сіе братья его сказали ему: не уже ли подлинно ты будешь царствовать надъ нами? не уже ли подлинно будешь владѣть нами? и возненавидѣли его еще болѣе за сны его, и за слова его. 9. Но онъ еще видѣлъ другой сонъ и расказалъ его братьямъ своимъ, говоря: вотъ, я видѣлъ еще сонъ; мнѣ видѣлось, что солнце, и луна, и одиннадцать звѣздъ поклонились мнѣ. 10. Когда онъ расказалъ сіе отцу своему и братьямъ своимъ; тогда отецъ его укорилъ его, и сказалъ ему: что это за сонъ, который ты видѣлъ? не уже ли подлинно я, и твоя мать, и твои братья придемъ поклониться тебѣ до земли? 11. Впрочемъ братья его завидовали ему: а отецъ сохранилъ слово сіе. 12. Нѣкогда братья его пошли въ Сихемъ, пасти скотъ отца своего. 13. Тогда Израиль сказалъ Іосифу: ты знаешь, что братья твои пасутъ въ Сихемѣ? поди, я пошлю тебя къ нимъ. Онъ отвѣчалъ

ему: вотъ я. 14. Іаковъ *сказалъ ему: поди же, посмотри, здоровы ли братья твои, и здоровъ ли скотъ, и принеси мнѣ вѣсть. Такимъ образомъ послалъ его изъ долины Хевронской; и онъ пришелъ въ Сихемъ.* 15. *Тутъ нашелъ его нѣкто ходящаго по полю, и спросилъ его тотъ человѣкъ, говоря: чего ты ищешь?* 16. *Онъ сказалъ: я ищу братьевъ моихъ; скажи мнѣ, гдѣ они пасутъ?* 17. *И сказалъ тотъ человѣкъ: они ушли отсюда; ибо я слышалъ, какъ они говорили: пойдемъ въ Доѳанъ. И пошелъ Іосифъ за братьями своими, и нашелъ ихъ въ Доѳанѣ.* 18. *Они, увидя его издали, прежде нежели онъ подошелъ къ нимъ, стали умышлять противъ него, чтобы убить его.* 19. *И сказали другъ другу: вотъ идетъ этотъ сновидѣцъ.* 20. *Пойдемъ теперь, убьемъ его, и бросимъ въ какой нибудь пустой колодезь, и скажемъ, что лютый звѣрь съѣлъ его; тогда посмотримъ, что будетъ изъ его сновъ.* 21. *Но Рувимъ, услышавъ* сіе, *избавилъ его отъ рукъ ихъ, сказавъ: не станемъ убивать его до смерти.* 22. *И сказалъ имъ Рувимъ: не проливайте крови; опустите его въ этотъ пустой колодезь, который въ пустынѣ, а рукъ не налагайте на него.* Сіе говорилъ онъ *для того, что бы избавить его отъ рукъ ихъ, и возвратить его къ отцу его.*

23. Такимъ образомъ когда Іосифъ пришелъ къ братьямъ своимъ: тогда они сняли съ Іосифа одежду, одежду разноцвѣтную, которая была на немъ; 24. и взявъ его опустили въ колодезь; колодезь же тотъ былъ пустъ, и воды въ немъ не было. 25. Потомъ они сѣли ѣсть хлѣбъ. И возведши очи свои видятъ, что идетъ изъ Галаада караванъ Измаильтянъ, у которыхъ верблюды навьючены стираксою, бальсамомъ и ладаномъ, и которые везутъ это въ Египетъ. 26. Тогда Іуда сказалъ братьямъ своимъ: что намъ пользы убивать брата нашего, и скрывать кровь его? 27. Пойдемъ, продадимъ его Измаильтянамъ; а рукъ нашихъ не наложимъ на него; ибо это братъ нашъ единокровный. Братья его послушались: 28. и, когда проходили купцы Мидіанитскіе, взявъ вытащили Іосифа изъ колодезя, и продали Іосифа Измаильтянамъ за двадцать сиклей серебра; а они отвели Іосифа въ Египетъ. 29. Рувимъ же пришелъ опять къ колодезю; и вотъ, нѣтъ Іосифа въ колодезѣ. Тогда онъ разодралъ одежды свои, 30. и возвратился къ братьямъ своимъ, и сказалъ: отрока нѣтъ; а я, куда я дѣнусь? 31. И взяли одежду Іосифа, и, заколовъ козла, вымарали одежду кровью; 32. и послали разноцвѣтную одежду, и доставили отцу

своему, и сказали: мы это нашли; узнавай, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ.
33. *Онъ узналъ ее, и сказалъ: это одежда сына моего; лютый звѣрь съѣлъ его; точно растерзанъ Іосифъ.* 34. *И разодралъ Іаковъ на себѣ одежды; и возложилъ вретище на чресла свои; и оплакивалъ сына своего многіе дни.* 35. *Собрались было всѣ сыновья его, и всѣ дочери его, чтобы утѣшить его; но онъ отвергъ утѣшеніе, и сказалъ: съ печалію пойду къ сыну моему въ Шеолъ. Такъ оплакивалъ его отецъ его.*
36. *Между тѣмъ Меданиты продали его въ Египтѣ Фотифару, евнуху Фараонову, начальнику тѣлохранителей.*

Изъ двенадцати сыновъ Іаковлевыхъ Іосифъ занимаетъ въ повѣствованіи Моисея главное мѣсто. Приключенія его важны какъ въ особенности потому, что ими объясняется преселеніе Евреевъ во Египетъ, такъ вообще потому, что въ нихъ открывается непрестанное дѣйствіе Промысла на судьбу человѣка среди труднѣйшихъ замѣшательствъ всегда премудрое и точное, среди тягчайшихъ нещастій благодѣтельное и спасительное.

Входя теперь въ Исторію сего Патріарха, и начиная ее отъ приключенія, которое заключаетъ въ себѣ узелъ влекущій многія другія приключенія цѣлаго дома Іа-

ковлева, повѣствователь прежде всего полагаетъ 1) общее вступленіе въ Исторію сыновъ Іаковлевыхъ, 1, 2. Потомъ показываются: 2) время, когда начинаются приключенія Іосифа, 2. 3) причины ненависти, которую имѣли къ нему его братья, 2—11. 4) обстоятельства перваго его нещастія, 12—28. 5) погрѣшительное мнѣніе Іакова и сѣтованіе о его смерти, 29—35. 6) вступленіе Іосифа въ Египетъ, 36.

Вотъ приключенія *рода Іаковлева.* Слова сія нѣкоторые приличнымъ находятъ соединить со сдѣланнымъ выше изчисленіемъ сыновъ Іаковлевыхъ, XXXV. 26. Но нѣтъ нужды заниматься столь произвольною догадкою, когда оныя могутъ быть приняты за общее вступленіе къ послѣдующимъ сказаніямъ въ такомъ разумѣ: „теперь будемъ говорить о родѣ или сынахъ Іакова, и о ихъ приключеніяхъ, и начнемъ съ Іосифа.“

Сынъ семнадцати лѣтъ. То есть: будучи семнадцати лѣтъ отъ рожденія.

Съ сыновьями Валлы и съ сыновьями Зелфы. Сыновьямъ Ліи, можетъ быть, Іосифъ былъ уже непріятенъ потому одному, что былъ первенецъ супруги возлюбленной.

И довелъ Іосифъ худой о нихъ слухъ до отца ихъ. Можетъ быть, *Іосифъ* сдѣлалъ сіе по простотѣ отроческой. А мо

жетъ быть, Іаковъ и поручалъ ему нѣкоторое наблюденіе за сыновьями рабынь.

Сынъ старости. Въ переводахъ Арабскомъ и Халдейскомъ: *сынъ мудрый и благоразумный.* Но Еврейское выраженіе безъ сомнѣнія, значитъ сына рожденнаго подъ старость отцу.

Разноцвѣтную одежду. Восточные уважали испещренныя одежды. См. Суд. V. 30. 2 Царс. XIII. 18.

И не могли говорить съ нимъ мирно. Поелику слово: *миръ*, употребляется у Евреевъ во всѣхъ обыкновенныхъ привѣтствіяхъ: (см. Быт. XXIX. 6. 1 Цар. XXV. 6.) то слова сіи могутъ имѣть такой разумъ, что братья Іосифа не хотѣли даже привѣтствовать его при свиданіяхъ. *Не могли,* сказано потому, что обладаемые страстію въ самомъ дѣлѣ чувствуютъ себя какъ бы не въ силахъ дѣлать то, чего долго и упорно не хотѣли.

Солнце и луна и одиннадцать звѣздъ поклонились мнѣ. Поклоненіе солнца и звѣздъ трудно представить. Можетъ быть, сіе было низхожденіе ихъ съ высоты къ ногамъ Іосифа.

Мать. Поелику Рахили въ сіе время уже не было въ живыхъ: то сіе слово нѣкоторые относятъ къ Ліи, яко старшей супругѣ Іакова, а нѣкоторые къ Валлѣ, почитая

ее питательницею Іосифа. Но можно также относить оныя и къ Рахили; и тогда рѣчь Іакова будетъ изображать невозможность того, чтобы сонъ Іосифовъ исполнился. „Не уже ли я, и умершая уже мать твоя тебѣ поклонимся?„

Событіе сновъ Іосифа въ переселеніи Евреевъ во Египетъ во время его тамъ владычества извѣстно. Сомнительно и здѣсь токмо то, какую его мать значитъ Луна? Ибо и Лія скончалась въ землѣ Ханаанской, Быт. XLIX. 31. и о другихъ супругахъ Іакова сказаніе о преселеніи не упоминаетъ, Б. XLVI. 26. Но естьли Лія скончалась не задолго до преселенія: то она, вмѣстѣ съ Іаковомъ, поклонилась уже Іосифу чрезъ сыновъ своихъ, когда они просили у него хлѣба. Б. XLIII. 28.

Отецъ его сохранилъ слово сіе. То есть: хотя Іаковъ и укорилъ Іосифа за его сонъ для успокоенія братьевъ его: но самъ тщательно наблюдалъ, не Богъ ли открываетъ чрезъ него будущее. См. Дан. VII. 28. Лук. II. 19. 51.

Поди же посмотри, здоровы ли, и пр. Нѣкоторые толкователи думаютъ, что Іаковъ доселѣ еще заботился о безопасности своихъ сыновъ потому, что кровопролитіе Сихемское сдѣлало ихъ ненавистными Хананеямъ.

Въ Доѳанѣ. Мѣсто, по сказанію Іеронима, in L. H. лежавшее не въ дальнемъ разстояніи отъ Сихема къ Сѣверу.

Сновидецъ. Еврейское выраженіе: *владыка сновъ*, болѣе знаменательно и болѣе укоризненно для Іосифа. Въ немъ, какъ думаетъ Абарбенелъ, заключается мысль братьевъ, что Іосифъ выдумалъ сны свои.

Стираксою. Еврейское נכאת Акила переводитъ στύρακα. Бохартъ Hieroz. p. II. L. IV, c. 12. доказалъ, что Сирія *стираксою* изобиловала.

Бальсамомъ. Сокъ изъ дерева сего же имени. Такъ צרי изъясняетъ Р. Симеонъ.

Ладаномъ. То значитъ Еврейское לט *лотъ*, на Коптскомъ λουτον, на Халдейскомъ לטום *лтоумъ*, на Арабскомъ לדאן *ладанонъ*. Это есть также древесный сокъ, который козлы, когда ѣдятъ кустарникъ, уносятъ на бородахъ, и который потомъ съ нихъ счесываютъ и собираютъ. См. Dioscorid. Mat. Med. L. I. c. 128. Herodot. L. III. Plin. Hist. Nat. L. XII. c. 37.

Мидіанитскіе. Тѣ, которые выше названы Измаильтянами, теперь называются Мидіанитянами. Сіе смѣшеніе именъ объясняется тѣмъ, что первое есть болѣе извѣстное и общее имя народа, а другое — частное названіе племени подчиненнаго. См. Суд. VIII. 22. 24. 26.

За двадцать сиклей *серебра*. Въ законѣ Моисеевомъ за убіеннаго нечаянно раба повелѣно было взыскивать по 30 сребренниковъ: а Іосифъ проданъ только за 20. Такъ мало нѣкогда стоилъ Спаситель Израильтянъ и Египтянъ!

Куда я дѣнусь? Рувимъ паче прочихъ сокрушается о Іосифѣ, какъ старшій изъ братьевъ, и потому обязанный пещися о всѣхъ прочихъ. Но скорбь его не есть еще чистое разкаяніе, а только страхъ гнѣва отеческаго; почему и сопровождается не признаніемъ предъ Іаковомъ, а обманомъ.

Съ печалію пойду къ сыну моему въ Шеолъ. שאול знаменуетъ: а) глубокое подземное и мрачное мѣсто, Втор. XXXII. 22, Іов. XXVI. 6. Иса. XIV. 11. Іон. II. 2, 3, б) гробъ, Пс. CXL. 7. Иса. XIV. 15. в) въ отличеніе отъ словъ בור *боръ*, קבר *кеберъ*, и קבורה *кебура*, — состояніе умершихъ. Сіе значеніе по необходимости должно имѣть мѣсто въ пророчествѣ Исаіи о Царѣ Вавилонскомъ, который представляется нисходящимъ въ *шеолъ*, XIV. 9. сл. и въ тоже время лишеннымъ гроба, 18, 19.

Въ словахъ Іакова схожденіемъ къ сыну въ *шеолъ*, подобно какъ въ Исторіи Авраама *присоединеніемъ къ народу своему*, Б. XXV. 8. указуется общее состояніе по смерти. Подобныя выраженія въ одномъ и

шомъ же разумѣ совокупляюшся у Іезекіиля XXVI. 20.

Евнуху. Здѣсь имя сіе значишъ царедворца, или вельможу, каковыми на Востокѣ часто были Евнухи.

Начальнику тѣлохранителей. По Іерониму: *начальнику воиновъ.* Онъ думаешъ, что и *Архимагиръ* у Седмидесяши шолковниковъ шоже значишъ, шакъ какъ *μαγαρέυειν* можешъ значишь: *убивать.* Флавій въ Исшоріи Даніила II. 14. *τῷ τὴν ἐπὶ τῶν σωματοφυλάκων τοῦ βασιλέως ἀρχὴν πεπιστευμένῳ.*

Въ приключеніяхъ Іосифа есшь шакія сходсшва съ сосшояніемъ уничиженія и прославленія Іисуса Хрісша, что многіе принимающъ оныя за образъ сихъ сосшояній.

Іосифъ первенецъ Рахили возлюбленныя: Іисусъ первенецъ Маріи *Благодатныя.* Лук. I. 28.

Іосифъ сынъ любимый Іаковомъ паче всѣхъ сыновъ его Б. XXXVII. 3. Іисусъ сынъ Божій *возлюбленный, въ коемъ все благоволеніе* Бога Ошца. Мат. III. 17.

Іосифъ посылаешся къ брашьямъ своимъ и овцамъ Іакова, Б. XXXVII. 14. Іисусъ *къ овцамъ погибшимъ дому Израилева.* Мат. XV. 24.

Іосифъ приходитъ къ своимъ братьямъ, и находитъ въ нихъ враговъ своихъ: Іисусъ *пришелъ къ своимъ, но свои Его не приняли.* Іоа. I. 11.

Отъ зависти подвергается бѣдствію Іосифъ: *изъ зависти предается* Іисусъ. Мат. XXVII. 18.

Іосифъ продается иноплеменникамъ: Іисусъ также продается за тридцать сребренниковъ, Мат. XXVI. 15. и предается язычникамъ, Мат. XX. 19.

Кромѣ сего въ приключеніяхъ Іосифа можно находить вообще образъ души избранной Богомъ и по предустановленію ведомой къ великому назначенію.

Какъ Іосифъ, души предуставленныя отъ юности носятъ на себѣ знаменія особенной любви Божіей, имѣютъ нѣкія предвѣстія и предчувствія своего назначенія, и не скрываютъ ихъ; чрезъ сіе возбуждаютъ зависть въ собратіяхъ, и такимъ образомъ повергаются въ огненное испытаніе, которое долженствуетъ ихъ очистить и утвердить.

ПРИКЛЮЧЕНІЕ ІУДЫ И ѲАМАРИ.

Б. XXXVIII.

---

1. *Въ то время случилось, что Іуда,*
отошедши отъ братьевъ своихъ, поставилъ
шатеръ свой въ сосѣдствѣ одного Одолла-
митянина, которому имя: Хира. 2. *Тамъ*
увидѣлъ Іуда дочь одного Хананея, кото-
рому имя: Шуа; и взялъ ее за себя, и во-
шелъ къ ней. 3. *Она зачала, и родила сы-*
на; и онъ нарекъ ему имя: Иръ. 4. *И за-*
чала опять, и родила сына; и нарекла
ему имя: Авнанъ. 5. *Потомъ и еще роди-*
ла сына; и нарекла ему имя: Силомъ.
Онъ былъ въ Хезивѣ, когда она родила се-
го. 6. *И взялъ Іуда за Ира, первенца сво-*
его, жену, именемъ Ѳамарь. 7. *Но какъ*
Иръ, первенецъ Іудинъ, былъ золъ предъ

очами Іеговы: то Іегова убилъ его. 8. Тогда Іуда сказалъ Авнану: войди къ женѣ брата твоего, заступи у ней мѣсто супруга, и возстанови потомство брату твоему. 9. Авнанъ зналъ, что потомство будетъ не ему; и потому, когда входилъ къ женѣ брата своего, погублялъ сѣмя, пролитіемъ на землю, что бы не дать потомства брату своему. 10. Но то, что онъ дѣлалъ, зло было предъ очами Іеговы: по чему Онъ убилъ и сего. 11. Тогда Іуда сказалъ Ѳамари, невѣсткѣ своей: оставайся вдовою въ домѣ отца твоего, пока подростетъ сынъ мой Силомъ. Ибо онъ сказалъ [въ умѣ своемъ]: не умеръ бы и этотъ, подобно братьямъ его. Такимъ образомъ Ѳамарь пошла, и осталась въ домѣ отца своего. 12. По прошествіи немалаго времени умерла дочь Шуи, жена Іудина. Іуда, утѣшившись, пошелъ въ Ѳимну къ стригущимъ скотъ его, самъ, и Хира другъ его, Одолламитянинъ. 13. И дали Ѳамари вѣсть, говоря: вотъ, свекоръ твой идетъ въ Ѳимну, стричь скотъ свой. 14. Тогда она сняла съ себя одежду вдовства своего, положила на себя покрывало, и, закрывшись, сѣла у воротъ Енаима, на дорогѣ въ Ѳимну. Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. 15. Іуда, увидя ее, почелъ ее за блудницу; по-

тому что она закрыла лице свое. 16.
Онъ поворотилъ къ ней съ дороги, и ска-
залъ: войду я къ тебѣ. Ибо не зналъ, что
это невѣстка его. Она сказала: что ты
дашь мнѣ за то, что войдешь ко мнѣ?
17. Онъ отвѣчалъ: я пришлю тебѣ козла
изъ стада. Она сказала: дашь ли ты мнѣ
залогъ, пока пришлешь? 18. Онъ сказалъ:
какой дать тебѣ залогъ? Она отвѣчала:
печать твою, и перевязь твою, и трость
твою, которая въ рукѣ твоей. Онъ далъ
ей сіе, и вошелъ къ ней; и она зачала отъ
него. 19. И вставъ, пошла, сняла съ се-
бя покрывало свое, и одѣлась въ одежду
вдовства своего. 20. Іуда же послалъ коз-
ла рукою друга своего Одолламитянина,
чтобы возвратить залогъ изъ руки жен-
щины; но онъ не нашелъ ея. 21. И спро-
силъ жителей того мѣста, говоря: гдѣ
блудница, которая была въ Енаимѣ при
дорогѣ? Но они отвѣчали; здѣсь не было
блудницы. 22. И такъ онъ возвратился
къ Іудѣ, и сказалъ: я не нашелъ ея; и да-
же сказали жители мѣста того: здѣсь не
было блудницы. 23. На сіе Іуда сказалъ:
пусть она возметъ себѣ, что бы не стали
надъ нами смѣяться; вотъ, я посылалъ это-
го козла; но ты не нашелъ ея. 24. Прошло
ло около трехъ мѣсяцовъ, и дали вѣсть
Іудѣ, говоря: Ѳамарь, невѣстка твоя, со-

блудила, и вотъ, она беременна отъ блуда. Іуда сказалъ: выведите ее, и пусть сожгутъ ее. 25. Но когда повели ее; тогда она послала сказать свекру своему: я беременна отъ того, чьи этѣ вещи. *И сказала: узнавай, чья это печать, и перевязь, и трость. 26. Іуда узналъ, и сказалъ: она правѣе меня, потому что я не далъ ея Силому, сыну моему. Потомъ онъ не познавалъ ея болѣе. 27. Когда настало время родить ей; оказалось, что въ утробѣ ея были близнецы. 28. И случилось во время родовъ ея, что показалась рука [одного]; тогда повивальная бабка, взявъ, навязала ему на руку червленую нить, сказавъ: этотъ вышелъ первый. 29. Но случилось, что онъ возвратилъ руку свою; и вотъ, вышелъ братъ его. Тогда она сказала: какъ ты вырвался? на тебѣ* вина, что ты *вырвался. Отъ сего наречено ему имя: Фаресъ. 30. Потомъ вышелъ братъ его съ червленою нитью на рукѣ. И наречено ему имя: Зара.*

Сказаніе о супружествѣ и кровосмѣшеніи Іуды необходимо въ Исторіи Патріарховъ потому, что приключенія супружества объясняютъ произхожденіе кровосмѣшенія, плодъ же кровосмѣшенія, Фаресъ, имѣетъ мѣсто въ родословіи обѣтованнаго сѣмени. Матѳ. I. 3.

А дабы съ чистотою и святостію, которыми долженствуетъ отличаться рожденіе Мессіи, не казалось не сообразнымъ то, что въ продолженіе рода его входятъ явные грѣшники и даже самыя грѣхопаденія; должно примѣтить: 1) что рожденіе отъ грѣшниковъ составляетъ не чуждую, но естественную черту въ томъ *видѣ раба*, въ томъ *подобіи и образѣ человѣка*, въ которые *истощилъ* Фил. II. 7. себя Спаситель міра; и 2) что понесшему на себѣ грѣхи всего міра, и не возгнушавшемуся родиться отъ Адама Богоотступника, не тяжко было родиться и отъ Іуды кровосмѣсника.

Въ то время случилось, и пр. Сіе время, съ которымъ повѣствователь хочетъ соединить бракъ Іуды, по теченію повѣствованія, есть время начавшагося плѣна Іосифова. Соображеніе сіе подтверждается также возрастомъ Іуды, который родясь четвертымъ во второе седмилѣтіе Іакова въ Месопотаміи, Б. XXIX. 34, 35. и слѣдовательно менѣе нежели четырмя годами прежде рожденія Іосифа, Б. XXX. 25. въ началѣ нещастія сего послѣдняго Б. XXXVII. 2. имѣлъ около двадцати лѣтъ отъ рожденія. Судя по примѣрамъ Исаака, Іакова, Исава, нельзя думать, чтобъ Іуда могъ вступить въ бракъ ранѣе сего времени.

Но поелику время отъ начала нещастія Іосифа до переселенія Евреевъ во Египетъ составляетъ не болѣе 23 лѣтъ: (Б. XXXVII. 2. 36. XLI. 46, 47. XLV. 6.) то какимъ образомъ вмѣститъ въ сіе пространство времени все повѣствуемое здѣсь о Іудѣ и его домѣ даже до рожденія Эсрома и Іемуила, сыновъ Фаресовыхъ, поставленныхъ въ спискѣ входящихъ во Египетъ, Б. XLVI. 12.? На сіе недоумѣніе отвѣтствовать можно тѣмъ, что 1) или Эсромъ и Іемуилъ внесены въ списокъ переселенія не по времени рожденія ихъ, но какъ возстановители сѣмени Ира и Авнана; или 2) что сей списокъ и самое дѣйствіе, или еще не рѣшительное состояніе переселенія простирается по разуму повѣствователя до смерти Іакова, послѣдовавшей чрезъ 17 лѣтъ отъ начала переселенія. См. Б. XLVI. 7. L. 22. Приключенія же Іуды въ теченіе 23 лѣтъ, до вступленія во Египетъ, должны оканчиваться, какъ и дѣйствительно въ сказаніи Моисея оканчиваются, рожденіемъ Фареса и Зары.

Одолламитянина. Городъ *Одолламъ* въ послѣдствіи времени принадлежалъ къ колѣну Іудину. Інс. XV. 1. 35.

Одного Хананея. Нѣкоторые догадываются, что Моисей упоминаетъ о племени, изъ котораго Іуда взялъ себѣ супругу, да-

бы шѣмъ осудишь его супружество. — Въ чемъ бы ни состояла вина сего супружества: его нещастія показывають, что оно не было благословенно.

Въ Хезивѣ. Вѣроятно, что *Хезивъ* есть тоже, что *Ахзивъ,* Іис. XV. 44.

Золъ предъ очами Іеговы. Но почему такъ думали люди? — Вѣроятно, по сображенію явныхъ его беззаконій съ нещастною въ цвѣтущія лѣта кончиною, въ которой ясно показался судъ Божій.

Іегова убилъ его. Родъ смерти не показывается. И сіе даетъ разумѣть, что смерть безвременная, и смерть бездѣтнаго, вообще почиталась казнію отъ Бога.

Возстанови потомство брату твоему. Сей обычай, коего начало теряется въ древности, утвержденъ и ограниченъ закономъ чрезъ Моисея. Втор. XXV. 5. 10.

Пока подростетъ сынъ мой Силомъ. Или это есть одинъ предлогъ отказа; или въ самомъ дѣлѣ Іуда лучше надѣялся сохранить третьяго сына своего, естьли онъ вступитъ въ супружество въ возрастѣ болѣе зрѣломъ. Первое кажется справедливѣе, по признанію самаго Іуды, 26.

Пошелъ въ Ѳимну къ стригущимъ и пр. Время стриженія овецъ было у древнихъ временемъ веселія и дружескихъ пиршествъ, См. 2 Цар. XIII. 23. — Городъ Ѳимна на-

ходился въ предѣлахъ колѣна Іудина. Іис. XV. 57.

У воротъ Енаима. Это, можетъ быть, то же мѣсто, что *Енамъ.* Іис. XV. 34.

Достопримѣчательно, что всѣ мѣста, упоминаемыя въ сихъ приключеніяхъ Іуды, по жребію достались въ послѣдствіи времени колѣну отъ него произшедшему.

Ибо видѣла, что Силомъ выросъ, однако она не дана ему въ жену. Въ сихъ словахъ Моисей не оправдываетъ совершенно Ѳамари, а только изъясняетъ, какое было ея первое намѣреніе, такъ какъ ей трудно было предвидѣть событіе. Можетъ быть, оное касалось болѣе Силома: но нечаянная встрѣча Іуды превратила оное, и расположила ее воспользоваться представившимся случаемъ возвратиться въ его домъ.

Печать. Обыкновеніе носить при себѣ печать Геродотъ, L. I. c. 195. находилъ у Вавилонянъ; и находятъ еще у восточныхъ народовъ путешественники.

Перевязь. То, на чемъ носили печать.

Гдѣ блудница. На Еврейскомъ поставлено здѣсь особливое имя: קרשה. По его произхожденію, и употребленію, Ос. IV. 14. оно долженствуетъ означать *посвященную* Астартѣ, или другому подобному божеству. Это была самая опасная хитрость отца лжи, что онъ умѣлъ не только предста-

вишь грѣхъ позволишельнымъ, но и освяшишь его.

Пусть она возметъ себѣ, и пр. Іуда желаешъ лучше лишишься своего залога, нежели дальнѣйшимъ его исканіемъ подвергнушь себя осмѣянію народа. Но вмѣсто шого, чтобы сшарашься не бышь смѣшнымъ въ глазахъ народа, не лучше ли бы еще позабошишься Іудѣ о шомъ, чтобы не бышь нечисшымъ предъ очами Бога и Ангеловъ? — Судя по благословенію, кошорое сверхъ чаянія возникло изъ пресшупленія Іуды, мы можемъ думашь, что онъ очисшилъ грѣхъ свой покаяніемъ, хошя слово Божіе болѣе показываешъ здѣсь наружныя произшесшвія, нежели ошкрываешъ шайны сердецъ.

И пусть сожгутъ ее. Въ законѣ Моисеевомъ обыкновенною казнію любодѣянія было побіеніе камнями, Вшор. XXII. 21—24. а сшрожайшею — сожженіе, Лев. XXI. 9. Такъ и Филисшимляне сожгли жену Сампсона за вступленіе въ иное супружесшво. Суд. XV. 6.

Пресшупленія сего рода шягчае наказываемы были въ женскомъ, нежели въ мужескомъ полѣ. Сей обычай оправдывашь можно шѣмъ, что прелюбодѣйсшвующая жена вносишъ въ родъ и наслѣдіе дома чуждое сѣмя; и зашмѣваешъ чисшошу произхожде-

нія племенъ только важную во время ожиданія обѣтованнаго сѣмени.

Власть, которою осуждаетъ Іуда невѣстку свою, есть власть начальника дома (*Эмира*), полномочная дотолѣ, доколѣ нѣкоторыя права ея не были перенесены на власть гражданскую.

Она праве меня. По свойству языка Еврейскаго (См. примѣръ: Іез. XVI. 51, 52.) не то сіе значитъ, чтобъ Іуда признавалъ Ѳамарь совершенно невинною, но что себя самаго находитъ онъ болѣе виновнымъ, нежели она.

Вина Іуды очевидна: 1) въ томъ, что онъ коварно лишилъ Ѳамарь супруга принадлежащаго ей по закону, или силу закона имѣющему обычаю, и такимъ образомъ содѣлался виною всѣхъ слѣдствій сего лишенія; и 2) въ томъ, что рѣшился на явное и никакими обстоятельствами неизвиняемое любодѣяніе.

Ѳамарь также не можетъ быть оправдана: 1) потому, что, сознавая себя привязанною закономъ къ сыну Іуды, она должна была видѣть въ совокупленіи съ самимъ Іудою прелюбодѣяніе и кровосмѣшеніе; и 2) потому, что лучше было ей за претерпѣваемую несправедливость ожидать возмездія отъ Промысла, нежели коварству противопоставлять коварство и беззако-

нію беззаконіе. Съ другой стороны, естьли преступленіе любодѣйства состоитъ въ нечистомъ *вожделѣніи*, Матѳ. V. 28. которое по всѣмъ признакамъ никакого въ поведеніи Ѳамари не имѣло участія; естьли она не имѣла инаго желанія, какъ исполнить свои обязанности по своему, хотя не довольно чистому, разумѣнію, и на сей единый конецъ, съ опасностію самой жизни, отважилась, оставивъ домъ отеческій, искать возвращенія въ иноплеменный родъ, въ семейство свекра, къ ней несправедливаго: то можно ли сдѣлать о ней строжайшій приговоръ, нежели какой далъ Іисусъ Хрістосъ о приведенной къ нему прелюбодѣицѣ: *кто изъ васъ безъ грѣха, пусть первый броситъ на нее камень* осужденія, Іо. VIII. 7. 11.

Потомъ онъ не позналъ ея болѣе. Іуда исповѣдуетъ чрезъ сіе законъ осуждающій кровосмѣшеніе.

Червленую нить. Она должна была служить примѣтою первенца.

Какъ ты вырвался? на тебѣ и пр. Вопрошеніемъ бабка изъявляетъ удивленіе соединенное съ неудовольствіемъ, о томъ, что второй сынъ упредилъ въ рожденіи перваго: а отвѣтомъ успокоиваетъ себя, слагая съ себя вину сего замѣшательства, за которое въ

послѣдствіи времени первенецъ могъ негодовать на нее.

Фаресъ. Значитъ: *исторженіе.*

Зара. Значитъ: *восходъ.* Причина имени можетъ быть та, что какъ солнце не вдругъ восходитъ, но предпосылаетъ отъ себя зарю: такъ Зара, въ своемъ рожденіи, прежде показалъ руку, и далъ навязать на нее червленую нить, но самъ вышелъ на свѣтъ уже послѣ своего брата.

Ириней, L. IV. c. 43. Златоустъ, In Gen. LXII. Августинъ, Contra Faus. L. XXII. c. 84, 85, 86. de Lat. rud. c. 19. Өеодоритъ, Quæs. XCVI. находятъ въ рожденіи Фареса и Зары изображеніе тайны Ветхаго и Новаго Завѣта. Нѣкоторые замѣчаютъ, что по отношенію къ сей тайнѣ имя Зары поставлено у Матөея и въ родословіи Іисуса Хріста, къ которому оно не принадлежитъ собственно. Мат. I. 3.

Рука и червлень Зары могутъ означать предварительное явленіе обѣтованій Новаго Завѣта въ Патріархахъ, тогда же запечатлѣнныхъ завѣтною кровію Іисуса Хріста. Гал. III. 16, 17. Фаресъ есть образъ Ветхаго Закона, который положилъ разстояніе между благодатными обѣтованіями и ихъ событіемъ. Рожденіемъ Зары прооб-





ИСКУШЕНІЯ И ВОЗВЫШЕНІЕ ІОСИФА ВЪ ЕГИПТѢ.

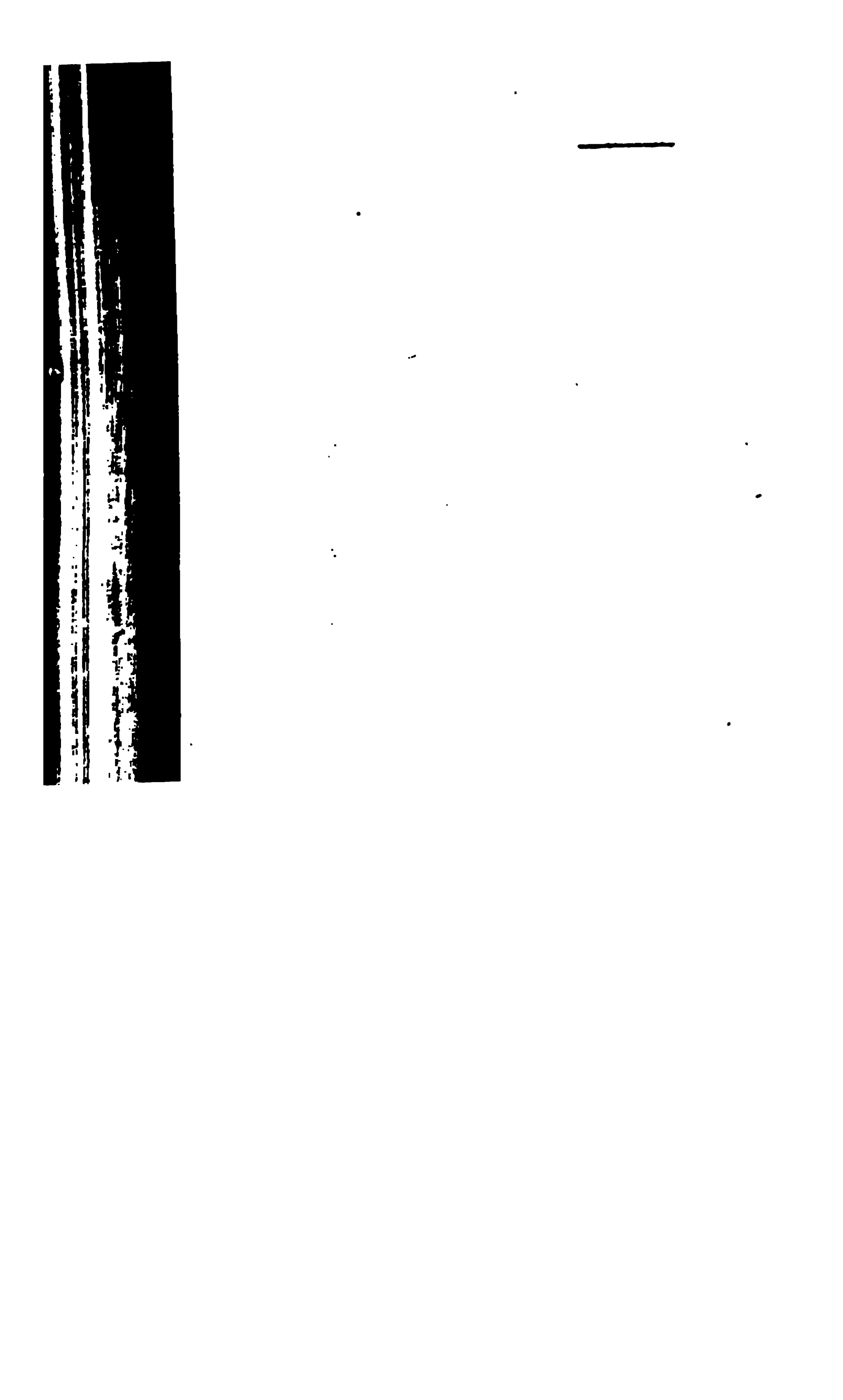
Б. XXXIX – XLI.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Іосифова сокращена такъ: *Патріархи, позавидовавъ Іосифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ,* Дѣя. VII. 9.

Богъ былъ со Іосифомъ сперва *провидѣніемъ о немъ,* потомъ *провидѣніемъ чрезъ него.*

Провидѣніе о Іосифѣ открывается въ разнообразныхъ искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ уготованъ въ орудіе благодѣтельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Іосифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильтянъ.

*



ИСКУШЕНІЕ И ВОЗВЫШЕНІЕ ІОСИФА ВЪ ЕГИПТѢ.

Б. XXXIX — XLI.

Въ рѣчи первомученика Стефана Исторія плѣна Іосифова сокращена такъ: *Патріархи, позавидовавъ Іосифу, продали его въ Египетъ: но Богъ былъ съ нимъ,* Дѣя. VII. 9.

Богъ былъ со Іосифомъ сперва *провидѣніемъ о немъ,* потомъ *провидѣніемъ чрезъ него.*

Провидѣніе о Іосифѣ открывается въ разнообразныхъ искушеніяхъ, которыми онъ былъ испытанъ, очищенъ и умудренъ, и въ возвышеніи, которымъ уготованъ въ орудіе благодѣтельнаго Промысла: Провидѣніе чрезъ Іосифа—въ сохраненіи посредствомъ его Египтянъ и Израильтянъ.

*



побѣда надъ симъ искушеніемъ, 6-
кушеніе клеветою и невиннымъ
емъ, 14—20. и опять облегченіе (
данія, 21—23.

2) Крѣпкое искушеніе неблаго,
и отъятіемъ самой надежды избав.

3) Нечаянное возвышеніе, XLI.

4) Провидѣніе чрезъ Іосифа о
благословеніе дома Іосифова, 46—

---

1) ИСКУШЕНІЯ СОПРОВОЖД
УТѢШЕНІЯМИ.

XXXIX. 1. *Іосифа же отвели
петъ, и купилъ его изъ рукъ Изма
приведшихъ его туда, Египтянин
фаръ, евнухъ Фараоновъ, начальн
лохранителей.* 2. *И былъ Ісгова
фомъ: онъ былъ щастливъ въ дѣ.*

Iегова споспѣшествуетъ рукою его; 4. и
обрѣлъ Iосифъ благоволенiе въ очахъ его,
и служилъ ему. Онъ поставилъ его надъ
всемъ домомъ своимъ, и все, что имѣлъ,
отдалъ въ руки его. 5. И съ того време-
ни, какъ онъ поставилъ Iосифа въ домѣ
своемъ надъ всемъ; что имѣлъ, Iегова бла-
гословилъ домъ Египтянина ради Iосифа,
и было благословенiе Iеговы на всемъ, что
у него было въ домѣ и въ полѣ. 6. По се-
му онъ, все, что имѣлъ, оставилъ въ ру-
кахъ Iосифа; и не зналъ при немъ ничего,
кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Iосифъ же былъ
прекрасенъ лицемъ и прекрасенъ взоромъ.
7. И случилось послѣ сихъ произшествiй,
что обратила взоры на Iосифа жена го-
сподина его, и сказала: спи со мною. 8.
Но онъ отрекся, и сказалъ женѣ господи-
на своего: вотъ, господинъ мой не знаетъ
при мнѣ ничего въ домѣ, и все, что имѣетъ,
отдалъ въ мои руки; 9. нѣтъ большие ме-
ня въ этомъ домѣ; и онъ не возбранилъ
мнѣ ничего, кромѣ тебя, потому что ты
жена ему; какъ же сдѣлаю я сiе великое
зло, и согрѣшу предъ Богомъ? 10. Когда
такимъ образомъ она ежедневно говорила
Iосифу, а онъ не слушался ея, чтобы
спать съ нею, и быть съ нею: 11. то слу-
чилось въ одинъ день, что онъ вошелъ въ
домъ дѣлать дѣло свое, тогда какъ нико-

го изъ домашнихъ тутъ въ домѣ не было.
12. Тогда она взяла его за одежду, и сказала: лягь со мною. Но онъ, оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ, и вышелъ вонъ. 13. Она же, увидя, что онъ оставилъ одежду свою въ рукахъ ея, и побѣжалъ вонъ, 14. кликнула домашнихъ, и сказала имъ такъ: посмотрите, мужъ ввелъ къ намъ Еврея, чтобы онъ безчинствовалъ надъ нами. Онъ пришелъ ко мнѣ, чтобы спать со мною; но я закричала громкимъ голосомъ; 15. и онъ, услыша, что я подняла вопль и кричала, оставилъ у меня одежду свою, и побѣжалъ, и вышелъ вонъ. 16. По семъ она положила одежду его у себя до того времени, какъ господинъ его пришелъ въ домъ свой; 17. и пересказала ему тѣже слова, говоря: рабъ Еврей, котораго ты ввелъ къ намъ, приходилъ ко мнѣ, безчинствовать надъ мною; 18. но, когда я подняла вопль, и стала кричать, оставилъ у меня одежду свою, и убѣжалъ вонъ. 19. Когда господинъ его услышалъ слова жены своей, въ которыхъ она расказывала ему, говоря: такимъ образомъ поступилъ со мною рабъ твой: тогда онъ воспылалъ гнѣвомъ; 20. и взялъ Іосифа господинъ его, и отдалъ его въ домъ темничный, гдѣ содержатся царскіе узники. И былъ онъ тамъ въ до-

мѣ темничномъ. 21. Но Іегова былъ съ Іосифомъ; и простеръ къ нему милость, и даровалъ ему благоволеніе въ очахъ начальника темничнаго дома. 22. И далъ начальникъ темничнаго дома въ руки Іосифу всѣхъ узниковъ находившихся въ домѣ темничномъ; и что тамъ ни дѣлалось, все дѣлалось чрезъ него. 23. Начальникъ темничнаго дома и не смотрѣлъ ни за чѣмъ, что было у него въ рукахъ: потому что Іегова былъ съ нимъ, и споспѣшествовалъ ему въ томъ, что онъ дѣлалъ.

И былъ Іегова съ Іосифомъ. Богъ и съ каждымъ человѣкомъ, по своему вездѣприсутствію: но съ Іосифомъ былъ Онъ *очевидно,* являя перстъ Свой въ чудесномъ веденіи его къ высокому назначенію, *непосредственно,* вразумленіемъ и укрѣпленіемъ вспомоществуя самъ оставленному всякою земною помощію, *благодатно,* внутреннимъ благодатнымъ помазаніемъ, врачуя раны внѣшняго страданія.

И служилъ ему. То есть: служилъ лично Фотифару, въ его глазахъ, подъ непосредственными его повелѣніями.

Іегова благословилъ домъ Египтянина ради Іосифа. Іосифа можно почитать вмѣстѣ и началомъ и концемъ благословенія низпосланнаго на домъ Египтянина. Благодать, которою онъ былъ исполненъ, изливалась

въ его дѣла, сообщала имъ благопоспѣшное теченіе и обильный плодъ; касалась внѣшними своими дарами сердца Фотифарова; и все сіе обращала къ утѣшенію и укрѣпленію Іосифа въ его униженіи. — Такъ многоисходны и таинственны пути Провидѣнія! Такъ трудно находить истинный источникъ наружныхъ благословеній Божіихъ, и по нимъ судить о Божіемъ къ намъ благоволеніи! Такъ благо быть и страннопріимцемъ избранныхъ Божіихъ! Такъ наконецъ еще лучше и выше быть избраннымъ орудіемъ, нежели видимымъ только предметомъ Божія провидѣнія и благословенія! —

Кромѣ хлѣба, который ѣлъ. Сіе, какъ думаетъ Абен-Езра, не было поручено Іосифу по тому, что Египтяне съ Евреями въ пищѣ не сообщаются.

И сказалъ женѣ господина своего: и пр. Краткая слѣдующая рѣчь Іосифа исполнена мудрости. Зная, что порокъ скорѣе раздражается, нежели вразумляется открытымъ обличеніемъ: онъ скрываетъ обличеніе прелюбодѣянія въ простотѣ отреченія отъ него. Зная, что страсть удобнѣе принимаетъ впечатлѣнія другихъ страстей, нежели чистыя внушенія истины, онъ старается постепенно возвести ослѣпленную женщину отъ низкихъ къ высокимъ чувствованіямъ и отвечь ее отъ преступленія:

во первыхъ, мыслію о неблагодарности: *вотъ господинъ мой не знаетъ при мнѣ ничего въ домѣ,* и пр. потомъ, чувствованіемъ чести: *нѣтъ больше меня въ этомъ домѣ,* и пр. далѣе, напоминаніемъ обязанностей супружескихъ: *потому что ты жена ему;* наконецъ, страхомъ закона и святостію присутствія Божія: *какъ же сдѣлаю я сіе великое зло, и согрѣшу предъ Богомъ?*

Оставя одежду свою въ рукахъ ея, побѣжалъ. Чтобы спастись отъ дѣйствія преступленія, Іосифъ не заботился о томъ, что подаетъ случай обвинить себя въ преступленіи. Трудная и великая побѣда!—Когда должно избрать одно изъ двухъ: или казаться виновнымъ, чтобы не быть таковымъ, или быть, чтобы не казаться: можетъ быть, не многіе изберутъ,—но каждый долженъ избрать первое.

Кликнула домашнихъ, и пр. Мститъ ли только неистовая женщина за себя; или предваряетъ обличеніе себя отъ Іосифа?—

Отдалъ его въ домъ темничный. Какъ жизнь раба не дорого цѣнилась въ древности: то родъ наказанія Іосифа показываетъ, что господинъ его едва ли былъ убѣжденъ въ дѣйствительности его преступленія; но вѣроятно, жертвовалъ имъ, прихоти своей жены, и чести своего дома. Не отягчало ли креста Іосифова и сіе, что онъ долженъ

былъ страдать не только безъ вины, но и отъ того, кому извѣстна была его невинность и вѣрность?

---

2) НЕБЛАГОДАРНОСТЬ И ОТЪЯТІЕ НАДЕЖДЫ.

XL. 1. *Послѣ сихъ произшествій случилось, что виночерпій царя Египетскаго и хлѣбодаръ проступились предъ господиномъ своимъ царемъ Египетскимъ. 2. Фараонъ прогнѣвался на двухъ евнуховъ своихъ, на главнаго виночерпія, и на главнаго хлѣбодара; 3. и отдалъ ихъ подъ стражу въ домъ начальника тѣлохранителей, въ домъ темничный, въ тоже мѣсто, гдѣ заключенъ былъ Іосифъ. 4. Начальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Іосифа, и онъ служилъ имъ. Они пробыли подъ стражею годъ. 5. Однажды виночерпію и хлѣбодару царя Египетскаго, заключеннымъ въ домѣ темничномъ, видѣлись сны, каждому свой сонъ, обоимъ въ одну ночь, каждому сонъ особеннаго значенія. 6. По утру Іосифъ, войдя къ нимъ, посмотрѣлъ на нихъ, и вотъ, они въ смущеніи. 7. И такъ онъ спросилъ евнуховъ Фараоновыхъ, находившихся съ нимъ въ домѣ господина его подъ*

стражею, говоря: отъ чего у васъ сего дня такія мрачныя лица? 8. Они сказали ему: намъ видѣлись сны; а истолковать ихъ некому. Тогда Іосифъ сказалъ имъ: не отъ Бога ли истолкованія? Раскажите мнѣ. 9. И сталъ главный виночерпій расказывать Іосифу сонъ свой, и сказалъ ему: мнѣ видѣлось, будто виноградная лоза передо мною. 10. На лозѣ были три вѣтви. Она развилась, показался на ней цвѣтъ, выросли и созрѣли на ней ягоды. 11. У меня въ рукѣ была чаша Фараонова. Я взялъ ягодъ, выжалъ ихъ въ чашу Фараонову, и подалъ чашу въ руку Фараону. 12. Тогда Іосифъ сказалъ ему: вотъ истолкованіе: три вѣтви значатъ три дня. 13. Чрезъ три дня Фараонъ вознесетъ главу твою, и опять поставитъ тебя на мѣсто твое, и ты подашь чашу Фараонову въ руку его, по прежнему обыкновенію, какъ ты былъ у него виночерпіемъ. 14. Вспомни же меня, когда хорошо тебѣ будетъ; и скажи обо мнѣ Фараону, и выведи меня изъ этого дома. 15. Ибо я украденъ изъ земли Еврейской; а также и здѣсь ничего не сдѣлалъ, за что бы бросить меня въ пропасть. 16. Главный хлѣбодаръ увидѣлъ, что истолкованіе хорошо; и сказалъ Іосифу: а мнѣ видѣлось, будто на головѣ у меня три корзины рѣ-

щетчатыхъ. 17. *Въ верхней корзинѣ была всякая пища Фараонова хлѣбеннаго дѣла; и птицы клевали ее изъ корзины бывшей на головѣ моей.* 18. *Іосифъ отвѣтствовалъ, и сказалъ: вотъ истолкованіе: три корзины значатъ три дня.* 19. *Черезъ три дня Фараонъ сниметъ съ тебя голову; и повѣситъ тебя на деревѣ; и птицы будутъ клевать плоть твою поверхъ тебя.* 20. *На третій день, который былъ день рожденія Фараонова, сдѣлалъ онъ пиръ для всѣхъ служащихъ у него; и вознесъ голову главнаго виночерпія, и голову главнаго хлѣбодара, посреди служащихъ у него;* 21. *и поставилъ главнаго виночерпія на прежнее мѣсто, и онъ подалъ чашу въ руку Фараону;* 22. *а главнаго хлѣбодара повѣсилъ, такъ какъ истолковалъ имъ Іосифъ.* 23. *Однако главный виночерпій не вспомнилъ Іосифа, но забылъ его.*

Начальникъ тѣлохранителей опредѣлилъ къ нимъ Іосифа. Спрашиваютъ: Фотифара ли здѣсь должно разумѣть подъ именемъ начальника тѣлохранителей. И нѣкоторые отвѣтствуютъ отрицательно: потому что Іосифъ былъ подъ гнѣвомъ Фотифара; а сей начальникъ тѣлохранителей довѣряетъ ему. Но Іосифъ могъ имѣть довѣренность Фотифара и въ темницѣ: естьли не сильное подозрѣніе, или лучше, честь своего дома

заставляла Фотифара держать его въ заключеніи.

Годъ. Еврейское ימים (*дни*) не рѣдко значитъ *годъ*. См. 1 Цар. I. 3. 7. Исх. XIII. 10. Лев. XXV. 29. Суд. XVII. 10.

Не отъ Бога ли истолкованія? По сказанію Геродота, L. II. с. 83. Египтяне сами думали, что искусство волхвованія, или гаданія, не принадлежитъ ни одному изъ человѣковъ, но нѣкоторымъ Божествамъ. Сія мысль видна послѣ въ словахъ Фараона, XLI. 38. Халдеи также почитали сей даръ вдохновеніемъ, Дан. IV. 6. Іосифъ, примѣняясь ко мнѣнію собесѣдниковъ, въ тоже время пользуется случаемъ прославить истиннаго Бога Раздаятеля дарованій. 1 Кор. XII. 4.

Фараонъ вознесетъ главу твою. То есть: возвыситъ твое состояніе. Или: ты войдешь у Фараона въ поголовный пересмотръ. См. примѣры того же выраженія въ семъ значеніи: Исх. XXX. 12. Чис. I. 49. Можетъ быть, Фараонъ имѣлъ обыкновеніе предъ днемъ своего рожденія дѣлать пересмотръ служащихъ ему, дабы наградить вѣрныхъ, и простить нѣкоторыхъ виновныхъ.

Вспомни же меня, и пр. Въ одномъ словѣ, которое находится между сочиненіями Августина, (De temp. Serm. 82.) говорится, что Іосифъ изнемогъ вѣрою, когда вмѣсто

ожиданія помощи отъ Бога, ему присущаго, прибѣгнулъ, для избавленія себя отъ бѣдствія, къ пособію человѣческому, и что, въ наказаніе за сію невѣрность, Богъ попустилъ царедворцу забыть его. Но можетъ быть, Іосифъ просилъ его помощи не столько по собственной нетерпѣливости, сколько по случаю данному Провидѣніемъ: и можетъ быть, двулѣтнее послѣ того продолженіе заключенія было не наказаніе погрѣшности, но токмо исполненіе седмеричнаго искушенія и очищенія праведника, яко злата въ горнилѣ. — Притомъ должно замѣтить, что слова Іосифа исполнились, хотя иночерпій о томъ и не думалъ.

Украденъ. Приключеніе Іосифа съ братьями болѣе могло бы тронуть сердце царедворца: но великодушный страдалецъ не хочетъ обнаружить ихъ преступленія, хотя сіе и могло быть ему полезно.

Изъ земли Еврейской. Землею Еврейскою называется здѣсь не цѣлая Палестина, которая не могла такъ называться прежде Іисуса Навина; но часть ея, въ которой обитали Патріархи. Они пребывали наиболѣе около Хеврона, и кочевали отселѣ до Сихема.

Въ пропасть. Чтобы изобразить тяжкое состояніе заключенія, Іосифъ даетъ

лимя темницѣ отъ худшей части ея, — жилищъ подземныхъ.

Истолкованіе хорошо. Кажется, главный хлѣбодаръ не то думалъ, что истолкованіе сна вѣрно, ибо сіе открыться могло токмо изъ событія; но пріятнымъ предвѣщаніемъ главному виночерпію побужденъ былъ открыть Іосифу и свое сновидѣніе.

На головѣ. Геродотъ L. II. c. 35. сказываетъ, что у Египтянъ мужескій полъ обыкновенно тяжести носитъ на головѣ.

Три корзины рѣшетчатыхъ. חרי отъ חור *скважина.* Такъ изъяснялъ Онкелосъ. Тѣ которые חרי изъясняютъ о томъ, что находилось въ корзинахъ, обманываются: ибо только *въ верхней корзинѣ была всякая пища.*

Сниметъ съ тебя голову, и повѣситъ. Египтяне осужденныхъ сперва убивали, а потомъ вѣшали для поруганія.

---

3) НЕЧАЯННОЕ ВОЗВЫШЕНІЕ.

XLI. 1. *По прошествіи двухъ лѣтъ случилось, что Фараонъ видѣлъ во снѣ, будто онъ стоялъ у рѣки.* 2. *И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ хорошихъ видомъ, и тучныхъ плотію, и пасутся по*

травѣ. 3. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ изъ рѣки семь коровъ другихъ, худыхъ видомъ, и тощихъ плотію, и становятся подлѣ тѣхъ коровъ, на берегу рѣки. 4. Наконецъ коровы худыя видомъ и тощія плотію съѣли семь коровъ хорошихъ видомъ и тучныхъ. Тутъ Фараонъ проснулся. 5. Заснулъ опять, и въ другой разъ видѣлось ему, будто изъ одного стебля вышло семь колосьевъ тучныхъ и добрыхъ. 6. Но вотъ, послѣ нихъ выросло семь колосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. 7. Наконецъ тощіе колосья пожрали семь колосьевъ тучныхъ и полныхъ. Фараонъ проснулся, и видитъ, что это сонъ. 8. По утру, будучи въ смущеніи духа, послалъ онъ, и призвалъ всѣхъ Египетскихъ толкователей священныхъ писменъ, и всѣхъ тамошнихъ мудрецовъ, и расказалъ имъ Фараонъ сонъ свой: но не было ни кого, кто бы истолковалъ оный Фараону. 9. Тогда главный виночерпій сталъ говорить Фараону, и сказалъ: грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. 10. Фараонъ прогнѣвался на рабовъ своихъ, и отдалъ меня и главнаго хлѣбодара подъ стражу въ домъ начальника тѣлохранителей. 11. Тамъ видѣлись намъ сны въ одну ночь, каждому видѣлся сонъ особеннаго значенія. 12. Тамъ же былъ съ нами молодой Еврей, рабъ начальника тѣ-

лохранителей. Мы расказали ему сны наши, и онъ истолковалъ намъ, истолковалъ каждому соотвѣтственно съ его сновидѣніемъ. 13. И какъ онъ истолковалъ намъ, такъ и случилось: я поставленъ на прежнее мѣсто, а тотъ повѣшенъ. 14. По сему Фараонъ послалъ призвать Іосифа; и тотчасъ взяли его изъ темницы. Онъ остригся, и перемѣнилъ одежду свою, и предсталъ Фараону. 15. Фараонъ сказалъ Іосифу: мнѣ видѣлся сонъ, и нѣтъ никого, ктобы истолковалъ оный; а о тебѣ, я слышалъ, говорятъ, что ты, выслушавъ сонъ, истолкуешь его. 16. Іосифъ сказалъ въ отвѣтъ Фараону: это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. 17. И сказалъ Фараонъ Іосифу: мнѣ видѣлось, будто я стоялъ на берегу рѣки. 18. И вотъ, выходятъ изъ рѣки семь коровъ тучныхъ плотію и хорошихъ видомъ; и пасутся по травѣ. 19. Но вотъ, послѣ нихъ выходятъ семь коровъ другихъ, очень худыхъ на видъ и тощихъ плотію; я не видывалъ во всей землѣ Египетской такихъ худыхъ, какъ эти. 20. И съѣли тощія и худыя коровы семь прежнихъ коровъ тучныхъ. 21 Эти вошли къ тѣмъ въ утробу; но и не примѣтно было, что онѣ вошли въ утробу ихъ. Онѣ были также худы видомъ, какъ и сначала. Тутъ я проснулся. 22. Потомъ видѣлось

мнѣ въ сновидѣніи моемъ, будто изъ одного стебля выпло семь колосьевъ полныхъ и добрыхъ. 23. Но вотъ, послѣ нихъ выросло семь колосьевъ тонкихъ, тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. 24. Наконецъ тощіе колосья пожрали семь колосьевъ добрыхъ. Я расказалъ это знающимъ священныя писмена; но никто не истолковалъ мнѣ. 25. Тогда Іосифъ сказалъ Фараону: сонъ Фараоновъ одинъ. Богъ показалъ Фараону, что хощетъ творить. 26. Семь коровъ хорошихъ значатъ семь лѣтъ; и семь колосьевъ хорошихъ значатъ семь лѣтъ: это одинъ сонъ. 27. И семь коровъ тощихъ и худыхъ, вышедшихъ послѣ тѣхъ, значатъ семь лѣтъ; также и семь колосьевъ тощихъ и погорѣвшихъ отъ вѣтра. Будутъ семь лѣтъ голодныхъ. 28. Вотъ, къ чему сказалъ я Фараону, что Богъ показалъ Фараону, что хощетъ творить. 29. Вотъ, приходятъ семь лѣтъ, въ которые будетъ великое плодородіе во всей землѣ Египетской. 30. Послѣ нихъ настанутъ семь лѣтъ голода; и забудется всякое изобиліе въ землѣ Египетской, и истощитъ голодъ землю, 31. такъ что прежнее изобиліе, послѣ и не примѣтно будетъ по причинѣ голода сего; ибо онъ будетъ очень великъ. 32. Что же сонъ повторился Фараону дважды, это значитъ, что

событіе сіе предопредѣлено отъ Бога, и вскорѣ Богъ исполнитъ оное. 33. И такъ нынѣ же да усмотритъ Фараонъ мужа разумнаго и мудраго, и да поставитъ его надъ землею Египетскою. 34. Да повелитъ Фараонъ поставить надъ землею надзирателей, и собирать въ семь лѣтъ изобилія пятую часть хлѣба въ землѣ Египетской. 35. Пусть они соберутъ всякую пищу наступающихъ хорошихъ годовъ, и складутъ хлѣбъ подъ рукою Фараона, въ пищу по городамъ, и пусть берегутъ. 36. И будетъ сія пища въ запасъ для земли на семь лѣтъ голодныхъ, которые будутъ въ землѣ Египетской; дабы земля не была опустошена голодомъ. 37. Сія рѣчь понравилась Фараону, и всѣмъ рабамъ его. 38. И сказалъ Фараонъ рабамъ своимъ: найдемъ ли мы такого, какъ онъ, человѣка въ которомъ бы былъ духъ Божій? 39. Тогда Фараонъ сказалъ Іосифу: когда Богъ открылъ тебѣ все сіе, то нѣтъ разумнѣе и мудрѣе тебя. 40. Ты будешь надъ домомъ моимъ; и твоего слова держаться будетъ весь народъ мой; только престоломъ я буду больше тебя. 41. И сказалъ Фараонъ Іосифу: вотъ, я поставляю тебя надъ всею землею Египетскою. 42. И снялъ Фараонъ перстень свой съ руки своей, и надѣлъ его на руку Іосифу; одѣлъ

его въ виссонныя одежды; возложилъ на выю ему золотую цѣпь; 43. велѣлъ везти его на второй у себя колесницѣ, и провозглашать предъ нимъ: преклоните колѣна! Такимъ образомъ поставилъ его надъ всею землею Египетскою. 44. Наконецъ Фараонъ сказалъ Іосифу: я Фараонъ; безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою во всей землѣ Египетской. 45. И нарекъ Фараонъ Іосифу имя: Цафнаѳ-панеахъ; и далъ ему въ жену Асенаѳу, дочь Поти-фера, жреца Иліопольскаго. И пошелъ Іосифъ по землѣ Египетской. 46. Было же Іосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія, когда онъ предсталъ Фараону, царю Египетскому.

По прошествіи двухъ лѣтъ. Отъ заключенія Іосифа, или отъ освобожденія виночерпія? Послѣднее вѣроятнѣе, по ближайшему сихъ словъ отношенію къ предъидущимъ.

Изъ рѣки. Коровы, знаменующія лѣта плодородія и голода, представляются выходящими изъ рѣки потому, что плодородіе Египта зависѣло отъ Нила.

По травѣ. На Еврейскомъ: באחו. У Седмидесяти: ἐν τῷ ἄχι или ἄχει. Думаютъ, что сіе есть самое Еврейское слово, по Египетскому произношенію. Значитъ оно траву

растущую при берегахъ и въ мѣстахъ влажныхъ. См. Іов. VIII. 11.

Въ другой разъ видѣлось ему. Сонъ второй посылается для увѣренія въ Божественности перваго сна, 32. и частію для изъясненія его. Ибо значеніе *колосьевъ* простѣе, нежели *коровъ*.

Погорѣвшихъ отъ вѣтра. Разумѣется вѣтръ знойный, изсушающій. См. Іез. XVII. 10. Іон. IV. 8.

Толкователей священныхъ писменъ, и пр. Еврейское חרטמים, по вѣроятнѣйшему производству отъ Сирскаго חור *видѣлъ, истолковалъ* и טום *заключилъ, закрылъ,* значитъ *тайновидцевъ,* или *истолкователей таинъ.* Такъ Акила: κρυφιαστάς. Не безъ причины разумѣютъ подъ симъ средній разрядъ жрецовъ Египетскихъ, ἱερογραμματεῖς, толкователей священныхъ писменъ, однимъ словомъ Іероглифовъ. То значитъ, по истолкованію Исихія, и употребленное Седмидесятью толковниками слово ἐξηγητάς. Фараонъ имѣлъ особенную причину обратиться къ толкователямъ Іероглифовъ: ибо въ сновидѣніи его съ перваго взгляда примѣтенъ былъ характеръ Іероглифическій. Подъ именемъ *мудрецовъ,* разумѣются, можетъ быть, жрецы высшаго степени, προφῆται. Въ чемъ состояла ихъ мудрость, опредѣлить трудно потому между прочимъ, что вообще

Египтяне въ своемъ ученіи любили скрытность и тайну *).

Сонъ свой. Одинъ по значенію; хотя двоякій по образу и времени.

Не было никого, ктобы истолковалъ. Сонъ кажется яснымъ: но или наука снотолкованія не приведена еще была въ совершенство, доколѣ примѣръ Іосифа къ сему не возбудилъ мудрыхъ Египетскихъ, или Богъ ослѣпилъ ихъ для большаго вразумленія Фараона, для прославленія Своего промысла, для посрамленія тщетной мудрости человѣческой. См. Иса. XIX. 11, 12.

Грѣхъ мой воспоминаю я нынѣ. Или грѣхъ неблагодарности предъ Іосифомъ, или грѣхъ предъ Фараономъ.

Фараонъ прогнѣвался. Евреи говорятъ къ присутствующимъ такъ, какъ бы объ отсутствующихъ, въ изъявленіе почтенія.

Остригся. У Египтянъ было обыкнове-

---

*) Страбонъ, кн. XVII. о жрецахъ Египетскихъ: *Περιττοὺς γαρ ὄντας κατὰ τὴν ἐπιςήμην των ὐρανίων, μυςικοὺς δε καὶ δυσμεταδότους τω̃ χρόνω καὶ ταῖς θεραπείαις εξελιπάρησαν* (Платонъ и Евдоксъ), *ὥςε τινα τω̃ν θεωρημάτων ἱςορη̃σαι τα πολλὰ δὲ ἀπεκρύψαντο οι βαρβχροι.* Плутархъ въ книгѣ о Исидѣ и Озиридѣ: *πρὸ τω̃ν ιερω̃ν τὰς σφίγγας ἐπιεικω̃ς ἵςαντες, ὡς αἰνιγματώδη σοφίαν τη̃ς θεολογίας αὐτω̃ν ἐχύσης.*

ніе стричь и голову и бороду, кромѣ печальныхъ случаевъ. См. Herod. L. II. c. 36.

Это не мое; Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ. Въ тексшѣ Самаришанскомъ, Сирскомъ и у Седмидесяти рѣчь сія имѣетъ видъ отрицательный, а разумъ тотъже: *безъ Бога не дастся Фараону мирнаго отвѣта.*

То самое, что говоритъ здѣсь Іосифъ Фараону, нѣсколько подробнѣе Даніилъ излагаетъ Навуходоносору, II. 27, 28, 29. Они обличаютъ языческую мудрость, утверждая непрерѣкаемую самыми язычниками истину, что тайновидцы бываютъ не по наукѣ человѣческой, но по вдохновенію и откровенію отъ Бога: *Богъ дастъ отвѣтъ; есть Богъ на небеси открывающій тайны.* Они проповѣдуютъ Провидѣніе, которое дѣлаетъ явныя и тайныя, ясныя и темныя, естественныя и чудесныя внушенія великимъ и сильнымъ земли, для наставленія и блага не токмо ихъ, но и народовъ и потомства: *Богъ дастъ Фараону спасительный отвѣтъ; Онъ возвѣстилъ царю, что будетъ.*

И не примѣтно было. Обстоятельство нужное въ истолкованіи сна, упущенное въ первомъ повѣствованіи Фараона. Его значеніе то, что избытокъ семи лѣтъ плодо-

родныхъ, едва достаточенъ будетъ для семи лѣтъ голодныхъ.

Складутъ хлѣбъ подъ рукою Фараона. То есть: въ хранилища ему принадлежащія.

Перстень свой съ руки своей. Такъ Арmаксерксъ далъ перстень Мардохею. Есѳ. VIII. 2. Перстень у древнихъ былъ знаменіемъ не только нѣкотораго начальства, но иногда и верховной власти. Такъ Александръ предъ смертію подалъ свой перстень Пердиккѣ, и сіе принято было за знакъ унаслѣдованія. См. Curt. L. X. c. 5, 6.

Виссонныя одежды. По описанію Плинія, H. N. L. XIX. c. 1. и Поллукса, Onomast. L. VII. c. 17. онѣ дѣлались изъ мягкаго волокнистаго вещества, доставаемаго изъ орѣховъ одного растѣнія. — И нынѣ на Востокѣ государь даритъ одеждою въ знакъ особеннаго благоволенія, или при порученіи важной должности.

На второй у себя колесницѣ. То есть: на второй послѣ собственной.

Преклоните колѣна. Такъ толкуютъ слово אברך Акила, по свидѣтельству Іеронима, in Trad. Hebr. и Вулгата. Нѣкоторые новѣйшіе думаютъ, что оно значитъ: *отъ царя препоясанный*, или *облеченный.*

Я Фараонъ: безъ тебя никто не долженъ тронуться ни рукою ни ногою. То есть: я самодержавный царь; но тебѣ ввѣ-

ряю мою державу. **Или:** самодержавною властію царя повелѣваю, чтобы все находилось подъ твоими повелѣніями.

Цафнаѳ-панеахъ. Іеронимъ, in Trad. Hebr. переводитъ съ Египетскаго: *Спаситель міра:* признаваясь, что съ Еврейскаго можно перевести: *Обрѣтатель сокровенностей.* Сіе послѣднее значеніе приписываютъ имени צפנת פענח Златоустъ, Ѳеодоритъ и многіе новѣйшіе. (Отъ словъ צפן *сокрывать,* и до нынѣ у Арабовъ употребительнаго פען *отверзать.*) Другіе разлагаютъ оное на слова: *Сахпнутипа-енег-ихъ,* что значитъ: *Книжникъ Божественный Духа вѣчнаго.* Новое имя дано Іосифу или по тому, что его прежнее иностранное имя могло быть непріятно слуху народа; или для того, чтобы употребленіе Іосифомъ между Египтянами новаго имени было знаменіемъ его подчиненія Фараону. На сей послѣдній конецъ Египетскіе цари перемѣняли имена царямъ покоренныхъ народовъ. 2. Пар. XXXVI. 4.

Жреца Иліопольскаго. Вмѣсто Еврейскаго имени *Онъ* (און) у Седмидесяти и въ Вулгатѣ поставлено имя *Иліополя.* Кириллъ, въ толк. на Ос. говоритъ, что Египетское *Онъ* есть тоже, что Греческое *Иліосъ,* то есть *солнце.* Страбонъ, L. XVII. пишетъ, что въ древности сей городъ былъ

особеннымъ мѣстопребываніемъ Жрецовъ, Философовъ и Звѣздословов.

Было же Іосифу тридцать лѣтъ отъ рожденія. Повѣствованіе о искушеніяхъ Іосифа заключается указаніемъ времени соотвѣтственно тому, что и начато было подобнымъ указаніемъ, XXXVII. 2. Изъ сличенія того и другаго видно, что искушенія Іосифа продолжались 13 или около 14 лѣтъ.

---

4) ПРОВИДѢНІЕ ЧРЕЗЪ ІОСИФА О ЕГИПТѢ, и пр.

XLI. 46. *И вышелъ Іосифъ отъ лица Фараонова, и прошелъ по всей землѣ Египетской.* 47. *Земля же въ семь лѣтъ плодородія приносила* цѣлыми *снопами.* 48. *И такъ онъ собралъ всякую пищу семи лѣтъ, которые были* [*плодородны*] *въ землѣ Египетской, и положилъ пищу въ городахъ; съ* каждомъ *городѣ положилъ пищу полей окружающихъ его.* 49. *Такимъ образомъ Іосифъ собралъ хлѣбъ въ великомъ множествѣ, какъ песокъ морскій, такъ что перестали и считать, ибо счета не было.* 50. *Между тѣмъ, еще до наступленія голоднаго года, у Іосифа родились два сына, которыхъ родила ему Асенаѳа, дочь*

Поти-фера, жреца Иліопольскаго. 51. *И нарекъ Іосифъ имя первенцу: Манассія; потому что,* говорилъ онъ, *Богъ привелъ у меня въ забвеніе всѣ нещастія мои, и самый домъ отца моего.* 52. *А другому нарекъ имя: Эфраимъ; потому что,* говорилъ онъ, *Богъ сдѣлалъ меня плодовитымъ въ землѣ страданія моего.* 53. *И прошли семь лѣтъ плодородія, которое было въ землѣ Египетской;* 54. *и наступили семь лѣтъ голода, какъ сказалъ Іосифъ. И былъ голодъ во всѣхъ земляхъ; а во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ.* 55. *Потомъ и вся земля Египетская начала терпѣть голодъ, и народъ вопіять къ Фараону о хлѣбѣ. Тогда Фараонъ сказалъ всему Египту: подите къ Іосифу, и дѣлайте, что онъ вамъ скажетъ.* 56. *И какъ былъ голодъ по всей землѣ: то Іосифъ отворилъ всѣ хранилища, и сталъ продавать хлѣбъ Египту. Голодъ же усиливался во всей землѣ Египетской.* 57. *И изъ всѣхъ странъ приходили въ Египетъ, покупать хлѣбъ у Іосифа: ибо голодъ усилился по всей землѣ.*

• *И приносила земля въ семь лѣтъ изобилія, снопами.* Сему подобны, по свойству Еврейскаго языка составленныя, выраженія у Матѳея XIII. 23. и Марка IV. 8. 20. По симъ примѣрамъ настоящія слова Моисея истолковать можно такъ, что въ

теченіи семи лѣтъ изобилія земля приносила отъ одного зерна такое множество стеблей и колосьевъ, которое казалось цѣлымъ снопомъ. Сіе не покажется невѣроятнымъ тому, кто знаетъ плодородіе древняго Египта *).

Манассія. Значитъ: *приводящій въ забвеніе.*

Эфраимъ. Значитъ: *обильный плодъ,* или *обиліе дѣтей.*

Во всей землѣ Египетской былъ хлѣбъ. Потомъ и вся земля Египетская начала терпѣть голодъ. То есть: голодъ сперва сдѣлался ощутителенъ въ окружающихъ Египетъ странахъ, между тѣмъ какъ Егип-

---

*) Plin. L. XVIII. C. 10. Tritico nihil est fertilius, hoc ei natura tribuit, quoniam eo maxime alebat hominem; ut pote e modio, si sit aptum solum, quale in Byzacio Africæ campo, centum quinquaginta modiir eddantur. Misit ex eo loco diuo Augusto Procurator eius ex uno grano (vix credibile dictu) quadringenta paucis minus germina, extantque ea de re epistolæ. Misit et Neroni similiter CCCXL stipulas ex uno grano. Cum centesimo quidem et Leontini Siciliæ campi fundunt, aliique, et tota Bætica, et in primis Aegyptus.

тяне довольствовались еще останками семи плодородныхъ лѣтъ, сохранившимися въ ихъ домахъ: но потомъ недостатокъ хлѣба оказался и у Египтянъ во всей землѣ ихъ.

По всей землѣ. То есть: въ земляхъ прилежащихъ и наиболѣе извѣстныхъ Египту. Подобно сему *вся вселенная* у Евангелиста Луки, II. 1. значитъ Римскую Имперію.

По прообразованію примѣченному въ Исторіи Іосифа Отцами Церкви, страданія его во Египтѣ соотвѣтствуютъ страданіямъ Іисуса Хріста въ рукахъ язычниковъ, и освобожденіе и возвышеніе Іосифа — дѣйствію и состоянію превознесенія Іисусъ Хрістова.

Іосифъ осуждается, какъ невѣрный рабъ, хотя Фотифаръ чувствовалъ несправедливость принесенной на него жалобы: Іисусъ также осуждается какъ возмутительный рабъ Кесаря, хотя Пилатъ *ни какой вины не нашелъ въ Немъ.* Іоа. XVIII. 38.

Хотя время пребыванія Іосифова *въ темницѣ* точно не опредѣлено въ С. Писаніи; однако ясно указаны *три* года сего времени, Б. XL. 4. XLI. 1. Въ семъ есть нѣкоторое подобіе пребыванія Іисуса Хріста *въ сердцѣ земли,* Матѳ. XII. 4. или въ со-

стояніи смерти, которое, не въ строгой полнотѣ числа, называется *тридневнымъ*.

Іосифъ заключенный въ темницѣ возвѣщаетъ узникамъ, одному помилованіе, а другому конечное осужденіе. Іисусъ, еще на крестѣ возвѣстивъ одному изъ двухъ разбойниковъ спасеніе, потомъ, *сошедши проповѣдуетъ и сущимъ въ темницѣ духамъ*, 1. Петр. III. 19.

Вышедъ изъ темницы, Іосифъ поставляется надъ домомъ и цѣлымъ царствомъ Фараона; пріемлетъ отъ него новую одежду, царскую колесницу, почесть колѣнопреклоненія, имя тайноистолкователя, и вошедъ въ данныя ему права, содѣлывается Спасителемъ Египтянъ и Евреевъ. Іисусу, по востаніи отъ гроба, *дается всякая власть на небеси и на земли*, Матѳ. XXVIII. 18. смиренная одежда плоти его измѣняется въ прославленную; покорная ему Церковь быстро преноситъ Его имя отъ страны въ страну, *уподобляясь конямъ въ колесницахъ Фараоновыхъ*, Пѣс. I. 8. *Преклоняется предъ именемъ Его всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ*, Фил. II. 10. Въ Немъ открывается свѣтъ, въ Немъ утверждается взаимный союзъ, Имъ совершается спасеніе, Іудеевъ и язычниковъ.

Іосифъ, питая хлѣбомъ, *поработитъ* Фараону весь Египетъ, XLVII. 21. Іисусъ, питая словомъ живота, *покоритъ все* Отцу Своему. 1 Кор. XV. 28.

ПЕРЕСЕЛЕНІЕ ЕВРЕЕВЪ ВО ЕГИПЕТЪ.

Б. XLII.–XLVII. 27.

Переселеніе Евреевъ во Египетъ достопримѣчательно въ Исторіи народа Божія, какъ само по себѣ, такъ еще болѣе въ соображеніи съ послѣдовавшими за онымъ искушеніями и чудеснымъ возвращеніемъ въ землю обѣтованную. На вопросъ, какимъ образомъ народъ Божій допущенъ переселиться въ такую страну, гдѣ онъ столь много долженъ былъ пострадать, и откол ѣ столь трудно было его исхитить, Моисей отвѣтствуетъ въ настоящемъ сказаніи съ такими подробностями, которыя всюду показываютъ, и во всемъ оправдываютъ, Провидѣніе.

Части сказанія, впрочемъ управляемаго простымъ порядкомъ времени и естественнымъ союзомъ вещей, могутъ быть сіи:

1) Первое путешествіе сыновъ Іаковлевыхъ въ Египетъ, XLII. Здѣсь открывается первая причина переселенія, голодъ; и начинается судъ надъ братопродавцами.

2) Второе путешествіе, XLIII—XLV. Судъ надъ братьями Іосифа продолжается и заключается; онъ является избраннымъ отъ Бога спасителемъ Евреевъ; показывается вторая причина переселенія, — Іаковлево желаніе видѣть Іосифа.

3) Самое переселеніе, XLVI. 1—7. Здѣсь указуется третія причина переселенія, — соизволеніе и обѣтованіе Божіе.

4) Списокъ вошедшихъ во Египетъ, XLVI. 8—27. Онъ долженъ служить къ изъясненію Божія обѣтованія — *возрастить Іакова въ Египтѣ въ великій народъ*, XLVI. 3. — въ приложеніи онаго къ событію.

5) Подробности пришествія Евреевъ во Египетъ, XLVI. 28—XLVII. 12.

6) Отступленіе Повѣствователя о дѣйствіяхъ голода въ Египтѣ, XLVII. 13—26. Сею, по видимому посторонною, частію повѣствованія, вновь показывается необходимость переселенія; подтверждается, толико нужное къ достовѣрности сей Исторіи, понятіе о могуществѣ Іосифа; пред-

уготовляется понятіе о неблагодарности Египтянъ къ роду Іосифову.

7) Общее заключеніе сказанія, XLVII. 27.

---

1) ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ, и пр.

XLII. 1. *Когда Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ: то сказалъ Іаковъ сынамъ своимъ: что вы смотрите другъ на друга?* 2. *И сказалъ: вотъ, я слышалъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ; подите туда, и купите намъ оттуда; что бы намъ пропитаться, и не умереть.* 3. *По сему десять братьевъ Іосифовыхъ пошли въ Египетъ купить хлѣба.* 4. *А Веніамина брата Іосифова не послалъ Іаковъ съ братьями его; ибо сказалъ: не случилось бы съ нимъ бѣды.* 5. *Такимъ образомъ сыны Израилевы пришли покупать, въ числѣ прочихъ приходящихъ. Ибо въ землѣ Ханаанской былъ голодъ.* 6. *Іосифъ же былъ начальникомъ надъ землею Египетскою; онъ продавалъ хлѣбъ всему народу земли той. И такъ братья Іосифовы пришли, и поклонились ему лицемъ до земли.* 7. *Іосифъ, увидя братьевъ своихъ, узналъ ихъ: но показалъ себя незнающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово, и спросилъ ихъ: откуда вы пришли? Они сказа-*

ми: изъ земли Ханаанской, купить пищи.
8. Хотя же Іосифъ узналъ братьевъ своихъ: но они его не узнали. 9. Тутъ вспомнилъ Іосифъ сны, которые онъ видѣлъ о нихъ; и сказалъ имъ: вы соглядатаи; вы пришли смотрѣть наготу земли сей. 10. Они отвѣчали ему: нѣтъ, государь мой, рабы твои пришли купить пищи. 11. Мы всѣ дѣти одного человѣка; мы безъ хитрости; рабы твои никогда не были соглядатаями. 12. Но онъ сказалъ имъ: нѣтъ, вы пришли смотрѣть наготу земли сей.
13. Они сказали: насъ, рабовъ твоихъ двенадцать братьевъ; мы сыновья одного человѣка въ землѣ Ханаанской; и вотъ, меньшій теперь съ отцемъ, а одного не стало.
14. Тогда Іосифъ сказалъ имъ: точно такъ, какъ я сказалъ вамъ: вы соглядатаи.
15. Вотъ, какъ вы будете испытаны: клянусь здравіемъ Фараона, что вы не выдете отсюда, естьли не придетъ сюда меньшій братъ вашъ. 16. Пошлите одного изъ васъ, который бы привелъ брата вашего; между тѣмъ вы будете задержаны. Такъ откроется, правду ли вы говорите; и естьли нѣтъ, то клянусь здравіемъ Фараона, что вы соглядатаи. 17. И отдалъ ихъ подъ стражу на три дни. 18. Но на третій день Іосифъ сказалъ имъ: вотъ что сдѣлайте, и останетесь живы; [ибо] я

крылъ мѣшокъ свой, чтобы дать корму ослу своему; и увидѣлъ серебро свое; вотъ, оно въ самомъ отверзтіи мѣшка его. 28. И такъ онъ сказалъ прочимъ братьямъ: серебро мое возвращено; вотъ, оно въ мѣшкѣ у меня. Тогда вострепетало сердце ихъ, и они въ изумленіи говорили другъ другу: что это Богъ сотворилъ намъ? 29. Когда же пришли къ Іакову, отцу своему, въ землю Ханаанскую: то расказали ему все случившееся съ ними, говоря: начальствующій надъ тою землею обошелся съ нами сурово, и принялъ насъ за соглядатаевъ земли той. 31. Мы сказали ему, что мы безъ хитрости; что мы не бывали соглядатаями, 32. что мы братья; что насъ двенадцать сыновъ у отца нашего; что одного не стало, а меньшій теперь съ отцемъ нашимъ въ землѣ Ханаанской. 33. На сіе начальствующій надъ тою землею сказалъ намъ: вотъ, какъ узнаю я, не подозрительные ли вы люди. Оставьте у меня одного брата изъ васъ; а вы возмите на пропитаніе домовъ вашихъ, и подите; 34. и приведите ко мнѣ меньшаго брата вашего; тогда удостовѣрюсь я, что вы не соглядатаи, но люди благонамѣренные, отдамъ вамъ брата вашего, и вы можете торговать въ этой землѣ. 35. Когда же они стали выпорожнивать мѣшки свои;

оказалось, что у каждаго узелъ серебра его былъ въ мѣшкѣ его. Увидѣвъ узлы серебра своего, и они и отецъ ихъ ужаснулись. 36. Впрочемъ Іаковъ отецъ ихъ сказалъ имъ: вы лишили меня дѣтей. *Іосифа нѣтъ; Симеона нѣтъ; и Веніамина взять хотите! Все это на мою бѣду! 37. На сіе Рувимъ отвѣтствовалъ отцу своему, говоря: убей двухъ моихъ сыновъ, естьли я не приведу его къ тебѣ; отдай его на мои руки; я возвращу его къ тебѣ. 38. Но* Іаковъ *сказалъ: нейти сыну моему съ вами; по тому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Естьли бы случилось съ нимъ несчастіе на пути, въ который вы пойдете, то вы свели бы старость мою съ печалію въ Шеолъ.*

Что вы смотрите другъ на друга? То есть: для чего вы остаетесь въ безполезномъ недоумѣніи и бездѣйствіи?

Начальникъ. По Еврейски: שליט *шаллитъ.* Въ переводѣ Седмидесяти: *ἄρχων.* Еврейское имя имѣетъ одинъ корень съ Арабскимъ именемъ, *Султанъ*, и показываетъ полновластнаго обладателя. Екк. II. 19.

Онъ продавалъ хлѣбъ. Хлѣбъ продавался безъ сомнѣнія въ разныхъ мѣстахъ, и разными начальниками; только подъ главнымъ управленіемъ Іосифа. Но почему же братья

Іосифовы принуждены были доходить до самой столицы и самаго Іосифа? Потому конечно, что онъ себѣ одному предоставилъ разсматривать требованія иностранцевъ, дабы удовлетворять ихъ токмо по мѣрѣ крайней ихъ нужды и своихъ избытковъ.

Показалъ себя не знающимъ ихъ, и обошелся съ ними сурово. Поступокъ Іосифа, при первомъ взглядѣ, имѣетъ видъ предосудительнаго притворства и мщенія. Но чистоту его сердца и братскую любовь открываютъ слезы, проливаемыя имъ надъ сокрушеніемъ своихъ братьевь, 24. И такъ употребленная имъ хитрость безъ сомнѣнія имѣла добрыя побужденія, какъ то: а) возбудить угрожающимъ нещастіемъ совѣсть виновныхъ братьевъ къ признанію сдѣланнаго ими преступленія, и слѣдственно къ изглажденію онаго; б) получить, сколь нетерпѣливо желаемое, столь же скорое и безпритворное, извѣщеніе о участи отца и брата единоутробнаго; в) прежде открытія тайны привести въ совершенную безопасность Веніамина, противъ котораго зависть и злоба, обманутыя въ Іосифѣ, могли обратить свое оружіе.

Тутъ вспомнилъ Іосифъ сны. То есть: почувствовалъ внутренно, что они теперь сбываются, и призналъ въ семъ дѣло Божіе.

Вы соглядатаи. Съ воспоминаніемъ предъ-

идущихъ сновъ связуется здѣсь обвиненіе, совсѣмъ постороннее. Связь сія не въ томъ состоитъ, будто Іосифъ, воспоминая, какъ нѣкогда братья поругались снамъ его, желаетъ, по ихъ событіи, взаимно поругаться завистникамъ: но въ томъ, что признавъ теперь свои прежнія искушенія благодѣяніемъ Промысла, онъ получилъ въ тоже время тайное внушеніе поставить въ кратковременное искушеніе своихъ братьевъ для ихъ исправленія.

Вы пришли смотрѣть наготу земли сей. То есть: мѣста неукрѣпленныя ни природою, ни искуствомъ, и открытыя для нападенія непріятельскаго. Подозрѣніе благовидное; ибо самая опасная граница Египта была со стороны Палестины: и необходимое въ Іосифѣ для Египтянъ; ибо внезапное благоволеніе къ неизвѣстнымъ пришельцамъ, его самаго могло бы привести въ подозрѣніе у Египтянъ.

Мы безъ хитрости. То есть: мы люди не имѣющіе никакихъ скрытныхъ видовъ и враждебныхъ намѣреній.

Насъ, рабовъ твоихъ, двенадцать братьевъ, и пр. То есть: „мы не посланники какого-либо царства, или народа; мы принадлежимъ къ одному малочисленному племени. Какъ же можемъ мы быть опасны для Египта?“

А одного не стало. Выраженіе обоюдное, произшедшее, какъ кажется, отъ смущенной совѣсти. Сыны Іакова не хотятъ признаться, что братъ пострадалъ отъ нихъ, и не смѣютъ солгать, что онъ умеръ.

Точно такъ, какъ я сказалъ вамъ, и пр. То есть: „я сказалъ вамъ, что имѣю на васъ подозрѣніе: теперь это ясно откроется."

Клянусь *здравіемъ Фараона.* Въ клятвѣ именемъ Фараона нѣкоторые находятъ родъ идолопоклонства. Но и Евреи, даже лучшіе изъ Евреевъ, не чуждались употребленія въ клятвахъ именъ человѣческихъ, 1 Цар. XX. 3. XVII. 55. XXV. 26. 4 Цар. II. 2. 4. 6. Разумъ клятвы Іосифовой таковъ: „какъ вѣрно то, что Фараонъ здравъ, или, что я желаю, да здраствуетъ Фараонъ: также вѣрно и то, что вы не выдете отсюда, развѣ когда меньшій братъ вашъ придетъ сюда *)."

И отдалъ ихъ подъ стражу, на три дни. Для того, можетъ быть, чтобы дать

---

*) Подобно сему и древніе Христіане клялись языческими Кесарями. Tert. Apol. C. XXXII. Juramus, sicut non per genios Cæsarum, ita per salutem eorum, quæ est augustior omnibus geniis.

время избрать одного, который бы возвратился къ отцу и привелъ бы послѣдняго брата: ибо въ началѣ никто не вызвался на сіе горестное порученіе.

Я боюсь Бога. Сими словами Іосифъ довершаетъ торжество истины надъ совѣстями своихъ братьевъ, которое вскорѣ и дѣлается видимымъ, 21. Видя иноплеменнаго властителя, изъ страха Божія удерживающагося отъ жестокости противъ пришельцевъ неизвѣстныхъ и почитаемыхъ соглядатаями, съ какими угрызеніями долженствовали они вспомнить, боялись ли Бога тогда, когда ожесточились противъ своего брата, почитая его соглядатаемъ своихъ поступковъ!

Одинъ братъ изъ васъ да содержится въ домѣ заключенія вашего. Давъ почувствовать братьямъ силу строгаго суда, для достиженія своего намѣренія, Іосифъ смягчаетъ свое опредѣленіе, вѣроятно, для того, чтобы не причинить тяжкой печали отцу своему.

За то постигла насъ скорбь сія. Братья Іосифа щастливы тѣмъ, что и въ грѣховномъ состояніи сохранили увѣреніе о премудромъ и праведномъ Провидѣніи. Сіе увѣреніе становится теперь источникомъ ихъ покаянія, очищенія, и спасенія. Щастливъ,

кто умѣетъ по ихъ примѣру изъяснять свои нещастія.

Ибо между ими былъ переводчикъ. Хотя Еврейскій и Египетскій языки суть отрасли одного корня: однако не удивительно, что Египтяне имѣли нужду въ переводчикѣ для Евреевъ, подобно какъ во времена Царей простой народъ Іудейскій не могъ разумѣть Халдеевъ. 4 Цар. XVIII. 26.

Изъ настоящаго случая нѣкоторые выводятъ, что въ домѣ Іакова употреблялся языкъ Ханаанскій, а не Еврейскій; ибо говорятъ, откуда Еврейскій переводчикъ въ Египтѣ? Но удивительно ли сіе тогда, какъ Еврейскимъ языкомъ не далеко отъ Египта говорили уже многія и многолюдныя племена, кромѣ Іаковлева, какъ-то племена Измаила, Хеттуры, Исава? Естьли же и подлинно на Ханаанскомъ говорили сыны Іакова въ Египтѣ: можно ли заключить изъ сего, что въ ихъ домѣ не было собственнаго, Еврейскаго языка?

И взялъ изъ нихъ Симеона, и связалъ его передъ глазами ихъ. Іосифъ не касается Рувима, какъ менѣе виновнаго: на Симеона же слагаетъ всю тяжесть бѣдствія, конечно, какъ на виновнаго болѣе прочихъ. Будучи старшимъ послѣ первенца, Симеонъ могъ бы, соединясь съ симъ, удержать и прочихъ отъ преступленія: онъ сего не

сдѣлалъ. Судя по его свойствамъ, какія открываются изъ его поступка съ Сихемлянами, и изъ рѣшительнаго отзыва самаго Іакова, XLIX. 5—7. можно догадываться, не онъ ли былъ первою причиною нещастія Іосифова.

А серебро ихъ возвратить. Можетъ быть Іосифъ опасался, чтобы недостатокъ денегъ не затруднилъ втораго путешествія братьевъ своихъ во Египетъ.

Ослу своему. Естьли каждый изъ братьевъ имѣлъ съ собою не болѣе, какъ по одному ослу, который долженъ былъ нести и хлѣбъ, и путевой запасъ, и воду: то количество привезеннаго въ домъ хлѣба не могло быть велико. И такъ Египтяне ли не допускали продажи хлѣба въ великомъ числѣ; или Іаковъ еще не крайній имѣлъ въ немъ недостатокъ? или братья кромѣ ословъ *своихъ* собственно для себя имѣли еще ословъ, на которыхъ везли хлѣбъ въ домъ?—

Что это Богъ сотворилъ намъ? Сіе показываетъ, что и всѣ въ тоже время нашли серебро свое. XLIII. 21.

Увидѣвъ узлы серебра своего, и они, и отецъ ихъ ужаснулись. Сыны Іакова раздѣляютъ удивленіе и безпокойство съ отцемъ, не открывая ему, что примѣтили серебро еще на пути: дабы онъ не сказалъ,

для чего не возвратились во Египетъ, и не отдали онаго.

Все это на мою бѣду. Признавая себя одного нещастнымъ, Іаковъ чрезъ сіе самое упрекаетъ своихъ дѣтей, или по нѣкоторому подозрѣнію, или по предчувствію того, что они не просто нещастны, а виновны.

Убей двухъ сыновъ моихъ. Залогъ увѣренія неправильный: однако свидѣтельствующій о усердіи Рувима къ отцу своему.

Съ печалію. Доразумѣвается: непрерывною со времени потери Іосифа и безотрадною до конца.

---

2) ВТОРОЕ ПУТЕШЕСТВІЕ.

XLIII. 1. *Между тѣмъ голодъ усилился на землѣ.* 2. *И такъ когда они съѣли весь хлѣбъ привезенный изъ Египта: тогда отецъ ихъ сказалъ имъ: подите опять; купите намъ сколько нибудь пищи.* 3. *Іуда сказалъ ему въ отвѣтъ: тотъ человѣкъ [начальствующій въ землѣ той] рѣшительно сказалъ намъ: не увидите лица моего, естьли брата вашего не будетъ съ вами.* 4. *Естьли ты пошлешь съ нами брата нашего; то мы пойдемъ, и купимъ тебѣ пищи.* 5. *А естьли не пошлешь; то не пойдемъ; ибо тотъ человѣкъ сказалъ*

положенное въ отверстія мѣшковъ вашихъ возвратите руками вашими: можетъ быть, это ошибка. 13. Возмите и брата вашего, и вставъ подите опять къ тому человѣку. 14. Богъ же Всемогущій да дастъ вамъ милосердіе въ томъ человѣкѣ, чтобы онъ отпустилъ вамъ и оставшагося брата вашего и Веніамина. А мнѣ есть ли уже остаться бездѣтнымъ, то пусть останусь. 15. Тогда они взяли дары тѣ, и другое серебро взяли въ руки свои, также и Веніамина, встали, пришли въ Египетъ, и предстали предъ лице Іосифа. 16. Іосифъ, увидя между ими Веніамина, сказалъ управляющему домомъ своимъ: введи сихъ людей въ домъ, заколи изъ скота, и приготовь; потому что они будутъ обѣдать у меня въ полдень. 17. Онъ сдѣлалъ, какъ сказалъ Іосифъ, и ввелъ ихъ въ домъ Іосифовъ. 18. Но они испугались того, что ввели ихъ въ домъ Іосифовъ, и сказали: это за серебро возвращенное прежде въ мѣшки наши ведутъ насъ, чтобы придраться къ намъ, и напасть на насъ, и взять насъ въ рабство, иословъ нашихъ. 19. И такъ они приступили къ управляющему домомъ Іосифовымъ, и начали говорить ему у дверей дома, 20. и сказали: послушай, государь мой, мы приходили уже прежде покупать пищи. 21. И случилось,

что, пришедши на ночлегъ, и открывъ
мѣшки наши, мы увидѣли серебро въ от-
верстіи мѣшка у каждаго изъ насъ, се-
ребро наше, и столько же вѣсомъ; мы воз-
вращаемъ оное нашими руками. 22. А для
покупки пищи мы принесли другое сереб-
ро въ рукахъ нашихъ. Мы не знаемъ, кто
положилъ серебро наше въ мѣшки наши.
23. Онъ отвѣчалъ: будьте спокойны, небой-
тесь. Богъ вашъ и Богъ отца вашего далъ
вамъ сокровище въ мѣшкахъ вашихъ; се-
ребро ваше дошло до меня. Потомъ при-
велъ къ нимъ Симеона. 24. И ввелъ ихъ
въ домъ Іосифовъ, и далъ воды, и они омы-
ли ноги свои, и далъ корму осламъ ихъ.
25. Къ тому времени, какъ притти Іо-
сифу въ полдень, они приготовили дары;
ибо слышали, что тутъ будутъ обѣдать.
26. И когда пришелъ Іосифъ въ домъ: они
принесли къ нему въ домъ дары бывшіе въ
рукахъ ихъ, и поклонились ему до земли.
27. Онъ спросилъ ихъ о благосостояніи, и
сказалъ: здраствуетъ ли отецъ вашъ, ста-
рецъ, о которомъ вы сказывали? живъ ли
еще онъ? 28. Они отвѣчали: здраствуетъ
рабъ твой отецъ нашъ; онъ еще живъ.
[Онъ сказалъ: благословенъ человѣкъ сей
отъ Бога.] Они поклонились ему. 29. И
возведши очи свои, увидѣлъ Веніамина бра-
та своего, сына матери своей, и сказалъ:

это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы мнѣ сказывали? И сказалъ: милость Божія съ тобою, сынъ мой. 30. *Тутъ Іосифъ поспѣшно удалился; потому что воскипѣла любовь его къ брату его; онъ искалъ* мѣста *плакать, и, войдя во внутреннюю комнату, плакалъ тамъ.* 31. *Потомъ умывъ лице свое, вышелъ, и удержавшись сказалъ: предложите пищу.* 32. *И предложили ему особо, имъ особо, Египтянамъ обѣдающимъ съ нимъ также особо: ибо Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями; потому что Египтяне отвращаются отъ сего.* 33. *И были они посажены передъ нимъ старшій по старшинству своему, и младшій по приличію для младшаго; такъ что они дивились другъ другу.* 34. *И послалъ имъ части изъ того, что было передъ нимъ; а Веніамину далъ часть впятеро больше частей всѣхъ ихъ. И пили у него довольно.*

XLIV. 1. *Потомъ далъ онъ управляющему домомъ его приказаніе, говоря: наполни мѣшки ихъ хлѣбомъ, сколько они могутъ нести, а серебро каждаго положи въ отверзтіе мѣшка его.* 2. *Притомъ чашу мою, чашу серебреную, положи въ отверзтіе мѣшка у младшаго вмѣстѣ съ его серебромъ за хлѣбъ. Онъ исполнилъ сіе точно такъ, какъ Іосифъ приказывалъ*

3. По утру, когда разсвѣло, они отпущены, сами, и ослы ихъ. 4. Еще не далеко отошли они отъ города, какъ Іосифъ сказалъ управляющему домомъ своимъ: ступай, догоняй сихъ людей, и, когда догонишь, скажи имъ: для чего вы воздали зломъ за добро? [для чего украли у меня серебреную чашу?] 5. Не та ли это, изъ которой пьетъ господинъ мой? онъ конечно догадается объ ней. Худо это вы сдѣлали. 6. По сему онъ догналъ ихъ, и сказалъ имъ сіи самыя слова. 7. Они отвѣчали ему: для чего господинъ нашъ говоритъ такія слова? сохрани Богъ рабовъ твоихъ отъ такого дѣла, о какомъ ты говоришь. 8. Вотъ, серебро найденное нами въ отверзтіяхъ мѣшковъ нашихъ мы обратно принесли тебѣ изъ земли Ханаанской: какъ же намъ украсть изъ дома господина твоего серебро или золото? 9. У коего изъ рабовъ твоихъ найдется, тому смерть; и прочіе пусть будемъ рабами господину нашему. 10. Онъ сказалъ: хорошо, какъ вы сказали, такъ пусть и будетъ: у кого найдется, тотъ будетъ мнѣ рабъ, а прочіе будете правы. 11. Тогда они поспѣшно опустили мѣшки свои на землю, и открыли каждый свой мѣшокъ. 12. Онъ обыскалъ, начавъ со старшаго, и окончилъ младшимъ. Чаша нашлась въ

мѣшкѣ Веніаминовомъ. 13. Тутъ они разодрали одежды свои, и, возложивъ на ословъ своихъ бремена, возвратились въ городъ. 14. И пришли, Іуда и братья его, въ домъ Іосифа, который былъ еще дома, и пали предъ нимъ на землю. 15. Іосифъ сказалъ имъ: какъ это вы сдѣлали такое дѣло? не уже ли вы не знали, что такой человѣкъ, какъ я, конечно угадаетъ? 16. Іуда отвѣчалъ: что скажемъ мы господину нашему? что будемъ отвѣчать? чемъ оправдываться? Богъ нашелъ неправду рабовъ твоихъ; вотъ, мы рабы господину нашему, и мы, и тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша. 17. Но онъ сказалъ: сохрани Богъ, что бы я это сдѣлалъ; тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша, будетъ мнѣ рабъ, а вы подите благополучно къ отцу вашему. 18. Тогда Іуда приблизился къ нему, и сказалъ: сдѣлай милость, господинъ мой, позволь рабу твоему сказать слово во уши господина моего, и не прогнѣвайся на раба твоего; ибо ты тоже, что Фараонъ. 19. Ты, господинъ мой, спрашивалъ насъ рабовъ твоихъ, говоря: естьли у васъ отецъ или братъ? 20. Мы сказали господину нашему, что у насъ есть отецъ престарѣлый, и младшій братъ, сынъ старости, котораго братъ умеръ, который остался одинъ отъ матери сво-

*

ей, и котораго отецъ любитъ. 21. На сіе ты сказалъ рабамъ твоимъ: приведите его ко мнѣ; я посмотрю на него. 22. Мы отвѣтствовали господину нашему, что отрокъ не можетъ оставить отца своего, и что естьли онъ оставитъ отца своего, то сей умретъ. 23. Но ты сказалъ рабамъ твоимъ: естьли не придетъ съ вами меньшій братъ вашъ, то вы болѣе не увидите лица моего. 24. И такъ когда мы пришли къ рабу твоему, отцу нашему: то пересказали ему слова господина моего. 25. И когда нашъ отецъ сказалъ: подите опять, купите намъ нѣсколько пищи; 26. то мы отвѣчали: не льзя намъ итти; а естьли будетъ съ нами меньшій братъ нашъ, то пойдемъ; по тому что не льзя намъ видѣть лица того человѣка, естьли не будетъ съ нами меньшаго брата нашего. 27. На сіе рабъ твой, мой отецъ, сказалъ намъ: вы знаете, что жена моя родила мнѣ двухъ сыновъ. 28. Одинъ пошелъ отъ меня, и я заключилъ, что вѣрно онъ растерзанъ; и не вижу его до нынѣ. 29. Естьли и сего возмете отъ глазъ моихъ, и случится съ нимъ бѣда: то вы сведете старость мою съ горестію въ Шеолъ. 30. Теперь, естьли я пойду къ рабу твоему, моему отцу, и естьли не будетъ съ нами отрока, съ душею кото-

раго связана душа его: 31. *то онъ, какъ скоро увидитъ, что нѣтъ отрока, умретъ; и такимъ образомъ рабы твои сведутъ старость раба твоего, отца нашего, съ печалію въ Шеолъ.* 32. *Притомъ, я, рабъ твой взялъ отрока на поручительство отъ отца моего, сказавъ: естьли я не приведу его къ тебѣ, пусть останусь я виновнымъ во грѣхѣ противъ отца моего на всю жизнь.* 33. *И такъ позволь* мнѣ, *рабу твоему, вмѣсто отрока остаться въ рабствѣ у господина моего; а отрокъ пусть идетъ съ братьями своими.* 34. *Ибо какъ пойду я къ отцу моему, естьли отрока не будетъ со мною? не хочу видѣть бѣдствія, которое постигнетъ отца моего.*

XLV. 1. *Тогда Іосифъ не могъ болѣе удерживаться при всѣхъ стоявшихъ около него, и возкликнулъ: удалите отъ меня всѣхъ. И не предстоялъ ему никто, когда Іосифъ открывалъ себя братьямъ своимъ.* 2. *Онъ испустилъ вопль съ плачемъ, такъ что услышали Египтяне, и услышалъ домъ Фараоновъ.* 3. *И сказалъ Іосифъ братьямъ своимъ: я Іосифъ. Живъ ли еще отецъ мой? Но братья его не могли отвѣтствовать ему: потому что были въ смятеніи отъ присутствія его.* 4. *По сему Іосифъ сказалъ братьямъ своимъ: приближьтесь ко мнѣ. Они приближились. Онъ продолжалъ:*

я Іосифъ, братъ вашъ, котораго вы продали въ Египетъ. 5. Но уже не печальтесь, и не сѣтуйте о томъ, что вы продали меня сюда; потому что Богъ послалъ меня передъ вами для сохраненія вашей жизни. 6. Ибо теперь два года, какъ продолжается голодъ на землѣ: остается еще пять лѣтъ, въ которыя ни пахать, ни жать не будутъ. 7. Богъ послалъ меня передъ вами, чтобы положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. 8. Такимъ образомъ не вы послали меня сюда, но Богъ, Который и поставилъ меня отцемъ Фараону, господиномъ во всемъ домѣ его, и владыкою во всей землѣ Египетской. 9. Поспѣшайте, подите къ отцу моему, и скажите ему: такъ говоритъ сынъ твой Іосифъ: Богъ поставилъ меня господиномъ надъ всемъ Египтомъ; приди ко мнѣ, не медли. 10. Ты будешь жить въ землѣ Гесемъ [Аравійской]; и будешь не далеко отъ меня, ты, и сыны твои, и сыны сыновъ твоихъ, и мѣлкій и крупный скотъ твой, и все твое. 11. Тамъ, поелику будетъ еще пять лѣтъ голода, я прокормлю тебя, что бы не истощился ты, и домъ твой, и все твое. 12. И вотъ, очи ваши, и очи брата моего Веніамина видятъ, что это я говорю съ вами. 13. Скажите же отцу моему о всей славѣ моей въ Егип-

тѣ, и о всемъ, что вы видѣли; и поспѣшите привести отца моего сюда. 14. И палъ онъ на выю Веніамину брату своему, и плакалъ; также и Веніаминъ плакалъ на выѣ его. 15. И цѣловалъ всѣхъ братьевъ своихъ, и плакалъ обнимая ихъ. Потомъ говорили съ нимъ братья его. 16. Дошелъ въ домъ Фараона слухъ, что пришли братья Іосифовы; и сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. 17. И сказалъ Фараонъ Іосифу: скажи братьямъ твоимъ: вотъ что сдѣлайте: навьючьте ословъ вашихъ, и подите, возвратитесь въ землю Ханаанскую; 18. и возмите отца вашего и семейства ваши, и приходите ко мнѣ; я дамъ вамъ лучшія пажити въ землѣ Египетской, и вы будете вкушать тукъ земли. 19. При томъ повелѣвается вамъ сдѣлать и сіе: возмите себѣ изъ земли Египетской колесницъ для дѣтей вашихъ, и для женъ вашихъ, и отца вашего привезите, и приходите. 20. И да не пощадитъ око ваше сосудовъ вашихъ. Ибо лучшія пажити земли Египетской вамъ достанутся. 21. Такъ и сдѣлали сыны Израилевы. Іосифъ далъ имъ колесницы, какъ сказалъ Фараонъ, и путевый запасъ. 22. Онъ далъ каждому изъ нихъ перемѣну одеждъ; а Веніамину далъ три ста сиклей серебра, и пять перемѣнъ одеждъ. 23. Также и отцу своему послалъ десять ословъ

нымъ первенца Израилева. Ибо а) Рувимъ за опшважное свое обѣщанiе поставляетъ въ опасность жизни двухъ сыновъ своихъ невинныхъ и непричастныхъ его дѣлу; а Iуда себя самаго приноситъ въ жертву сыновней любви и благосостоянiю дома отеческаго; и б) въ несомнительный залогъ сыновней вѣрности, полагаетъ, вмѣсто жизни, отеческое благоволенiе, и слѣдственно цѣнитъ сiе благоволенiе дороже самой жизни.

Нѣсколько меду. Поелику медомъ пчелинымъ изобиловалъ и Египетъ: то думаютъ, что здѣсь разумѣется родъ меда вывариваемаго изъ виноградныхъ ягодъ.

Фисташковъ. То значитъ בטנים, какъ показываетъ Самаританскiй толковникъ, и какъ доказалъ Бохартъ, Geogr. S. P. II. L. I. c. 10. *).

А мнѣ естьли остаться бездѣтнымъ; то останусь. То есть: „Богу поручаю себя и потомство мое; естьли угодно Ему посѣтить меня новымъ несчастiемъ и лишить дѣтей, да будетъ по судьбамъ Его.“ См. подобное выраженiе: Есѳ. IV. 16.

---

*) Dioscorides L. I. c. 17. *Πιςάκια τὰ μεν γεινόμενα ἐν Συρία, ὅμοια ςροβίλοις, ἐυςόμαχα. Εσθιόμενα δὲ καὶ πινόμενα εν ὄινω λεῖα, ἑρπετοδήκτοις βοηθεῖ.*

Бѣдствія и опасность приводятъ Іакова къ совершенной преданности Богу, а сія преданность приведетъ къ благому концу его бѣдствія.

Онъ сказалъ: благословенъ человѣкъ сей отъ Бога. Слова сіи читаются нынѣ въ Самаританскомъ токмо и Греческомъ текстѣ, а не въ Еврейскомъ. Но достовѣрность Самаританскаго и Греческаго чтенія подтверждаетъ и Еврейскій текстъ въ слѣдующихъ словахъ Іосифа къ Веніамину, 29.

Ибо Египтяне не могутъ ѣсть съ Евреями. Не однихъ Евреевъ, но, по свидѣтельству Геродота, L. II. c. 41. и Грековъ подобнымъ образомъ чуждались Египтяне, такъ что не вкушали даже мяса, Греческимъ только ножемъ отрѣзаннаго, боясь, не оскверненъ ли сей ножъ рѣзаніемъ коровы, которую они почитали животнымъ священнымъ.

Старшій по старшинству своему, и пр. Короче: по порядку рожденія.

А Веніамину далъ часть впятеро больше частей всѣхъ ихъ. Отличая Веніамина, Іосифъ и удовлетворяетъ своей къ нему любви; и отдаетъ справедливость его непорочности; и въ тоже время испытываетъ, не возбудитъ ли сіе зависти въ братьяхъ.

И пили у него довольно. Не пьянство симъ описывается, но довольное употребленіе вина по обряду пиршества. Пьянство не терпимо было въ древнемъ Египтѣ *).

Онъ конечно догадается объ ней. Седмьдесятъ толковниковъ перевели: *онъ же и волхвованіемъ волхвуетъ надъ нею.* Въ изъясненіе сего полагали, что Іосифъ говоритъ здѣсь о себѣ по понятію народа, чтобы тѣмъ болѣе закрыть до времени лице свое отъ своихъ братьевъ; или, что онъ дѣйствительно употреблялъ чашу при жертвоприношеніяхъ и возліяніяхъ, когда приступалъ къ толкованію сновъ. Но по примѣру употребленія слова נחש 3. Цар. XX. 33. должно исправить переводъ сего мѣста такъ: *онъ конечно догадается объ ней.* То есть: по привычкѣ употреблять сію чашу, вспомнитъ о ней, узнаетъ, что ея нѣтъ, и, по своему проницанію, вѣрно угадаетъ, гдѣ она должна быть. Сіе изъясненіе наилучшимъ образомъ согласуется съ послѣдующими словами Іосифа къ братьямъ: *не уже ли вы не знали, что такой человѣкъ, какъ я, конечно угадаетъ?* 15. *Волхвуетъ ли*

---

*) Діодоръ, кн. I. о Царяхъ Египетскихъ: *οἴνου δὲ τακτόν τι μέτρον πίνοντας, μὴ δυνάμενον πλησμονὴν ἄκαιρον ἢ μέθην περιποιῆσαι.*

непрерѣкаемый приговоръ суда, и оказать царскую милость.

Жена моя. Іаковъ по преимущесшву означаетъ симъ именемъ Рахиль, единсшвенную его супругу, по его намѣренію.

Я заключилъ, что вѣрно онъ растерзанъ. Іуда признаешся, чшо Іаковъ лишился сына не обыкновенною кончиною: но смягчаешъ его слова и закрываешъ его подозрѣніе. См. XLII. 36. И здѣсь искренносшь борешся съ опасеніемъ новыхъ бѣдъ.

Съ душею котораго связана душа его. Симъ описываешся самая сильная любовь: 1 Цар. XVIII. 1.

Удалите отъ меня всѣхъ. Іосифъ уединяешся съ своими брашьями, не шолько по обыкновенному правилу благопристойносши, дабы, дая свободу своимъ сердечнымъ чувсшвованіямъ не предсшавишь изъ себя позорища для иноплеменниковъ и подчиненныхъ; но и для шого, чшобы не унизишь, въ глазахъ Египшянъ, своихъ брашьевъ ошкрышіемъ ихъ преступленія.

Были въ смятеніи отъ присутствія его. Радосшь, сшрахъ, удивленіе, раскаяніе, долженсшвовали сосшавишь сіе смѣшенное чувсшвованіе.

Приближьтесь ко мнѣ. Или смущеніе не позволило брашьямъ при первыхъ словахъ приближишься къ Іосифу, и, можешъ

бышь, повергло ихъ п
или онъ не хошѣлъ
прискорбную шайну и
Я Іосифъ братъ в
спѣшая прекрашишь
имя браша, предваряя
Но уже не печал
судъ надъ брашьями І
и покаянію подаешся
чишь скорбь раскаяні
гда прекрашишь взаим
лобы брашьевъ, Іоси
шишь ихъ вниманіе, с
къ благимъ послѣдсшв
изъ него Промыслъ.

Но слова Іосифа н
водомъ къ шакому за
приводишъ человѣка к
нія своихъ намѣреній
грѣшникъ можешъ ус
рыми слѣдсшвіями сво
другой разъ Іосифъ
свою мысль, Б. L. 20
различашь:

а) дѣйсшвіе грѣха
шорый есшь свободн
Съ сей стороны оно
ошъ человѣка, и сосш

б) шоже дѣйсшвіе
союзѣ произшесшвій,

шественныхъ и случайныхъ. Все сіе въ рукахъ Промысла, и Его премудростію можетъ быть обращено во благо.

Также:

а) состояніе нераскаянности во грѣхѣ. Въ немъ человѣкъ, будучи внутренно рабъ грѣха, конечно не можетъ утѣшаться тѣмъ, что слѣдствія его дѣлъ внѣ его, Промысломъ обращаются во благо.

б) состояніе покаянія. Здѣсь, поелику свободное начало грѣха въ человѣкѣ истребляется, и остаются независящія отъ него послѣдствія: то и можетъ онъ утѣшать себя тѣмъ, что Богъ, рано или поздно, чрезъ негоже самаго или чрезъ другихъ, направитъ ихъ ко благу, и такимъ образомъ совершенно изгладитъ содѣянное зло.

Ни пахать. По недостатку сѣменъ; и, можетъ быть, въ Египтѣ, по запрещенію отъ Іосифа, дабы не погубляли оныя напрасно.

Богъ послалъ меня передъ вами. Повторяя сіе, Іосифъ, къ успокоенію, показываетъ братьямъ, что не хочетъ и помнитъ, какъ былъ ими проданъ, а знаетъ только то, что посланъ Богомъ.

Положить вамъ останокъ на земли, и сохранить вашу жизнь избавленіемъ великимъ. То есть: положитъ васъ въ числѣ спасающихся отъ глада на земли, и сохра-

нишь васъ въ живыхъ въ великомъ числѣ, между шѣмъ какъ другія сосѣдсшвенныя племена, или совсѣмъ, или большею часшію, погибающъ.

Такимъ образомъ не вы послали меня сюда. Сіе должно понимашь не какъ самосшояшельную исшину, но какъ чувсшвованіе Іосифа. Яснѣе: „Взирая на мое сосшояніе, какъ на очевидное дѣло Провидѣнія, и шѣмъ ушѣшаясь, я совсѣмъ не примѣчаю вашего дѣла, и пошому не могу ни гнѣвашься на васъ, ни жаловашься.“

Отцемъ Фараону. Имя ошца изображаешъ здѣсь полномощнаго совѣшника и насшавника. Какъ добрый сынъ ничего не предпринимаешъ безъ совѣша и соизволенія ошца: шакъ Фараонъ ничего не дѣлалъ безъ Іосифа. См. Суд. XVII. 10.

Власшь свою описываешъ Іосифъ для шого, чшобы убѣдишь брашьевъ и ошца въ удобносши и выгодахъ переселенія ихъ въ Египешъ, 9. 13.

Въ землѣ Гесемъ [*Аравійской*]. Последнее имя прибавлено прошивъ Еврейскаго шексша Седмидесяшью шолковниками, вѣрояшно, пошому, чшо они полагали землю Гесемъ въ шакъ называемой *Аравійской* (сопредѣльной Аравіи) *области* Египша. Изъ Священной же Исшоріи положеніе сей земли опредѣляешся шѣмъ, чшо она лежала не

далеко отъ столицы, гдѣ пребывалъ Іосифъ, 10. то есть, Таниса, Пс. LXXVII. 12. и притомъ на пути къ сей столицѣ изъ земли Ханаанской. Б. XLVI. 28, 29.

Избрана Іосифомъ для Евреевъ сія земля: а) по близости къ мѣстопребыванію его самаго, 10. б) по обилію пажитей, XLVII. 6. в) для отлученія Евреевъ отъ Египтянъ, которые ненавидѣли пастуховъ, XLVI. 34. г) для удобности пришествія изъ земли Ханаанской и возвращенія въ нее.

Имя земли *Гесемъ*, такъ какъ произносятъ его Семьдесять, можетъ означать *землю дождя*, то есть, землю, въ которой бываетъ дождь, ибо въ верхнемъ Египтѣ онъ или не бываетъ, или очень рѣдко. Имя *Гошенъ*, которое читается нынѣ въ текстѣ Еврейскомъ, тоже, можетъ быть, означало съ Египетскаго.

И вотъ, очи ваши, и очи Веніамина, и пр. „Вы могли бы не вѣрить, когда бы вамъ о мнѣ пересказывали; но вы сами меня видите: и естьли бы отецъ мой не повѣрилъ вамъ, пусть повѣритъ Веніамину.“

Потомъ говорили съ нимъ братья его. То есть: теперь только, вышедши изъ своего изумленія, были въ состояніи разговаривать съ нимъ братски.

И сіе пріятно было Фараону и рабамъ его. По естественному праводушію могло

станься, что Египтян
открывшійся случай въ
за спасеніе Египта; с
Я далъ вамъ лучші
дѣленное значеніе слова
корня זה съ помощію
Болѣе трудно и предп
Фараона.
Тукъ земли. Значит
ной плодородной земли.
И да не пощадитъ
вашихъ. „Не затрудня
вашемъ собраніемъ и
принадлежностей дома
чтобы поспѣшить туд
во всемъ изобиліе и ра
Онъ далъ каждому
одеждъ. Одежды употре
ли въ дарахъ, такъ как
дучи собираемы и храни
составляли часть богат
Не тревожьтесь на
сіе можетъ имѣть дв
бойтесь. То есть: те
тесь подобнаго прежне
гони и обыска. Или:
То есть: не впадите
при воспоминаніи прош
Довольно! Такъ сл
Семьдесятъ толковник



Разумъ словъ Іакова, кажется, сей: „я не упѣшаюсь и не занимаюсь величіемъ и богатствомъ сына моего: довольно, что онъ живъ.“

3) ПЕРЕСЕЛЕНІЕ.

XLVI. 1. *И отправился Израиль со*
всѣмъ своимъ, и пришелъ въ Беер-шаву, и
принесъ жертвы Богу отца своего Исаака.
2. *Богъ говорилъ Израилю въ видѣніи ноч-*
номъ, и сказалъ: Іаковъ! Іаковъ! Онъ отвѣ-
чалъ: вотъ я. 3. *Тогда* Богъ *сказалъ: Я*
Богъ, Богъ отца твоего; не бойся итти
въ Египетъ; ибо тамъ Я возращу тебя
въ народъ великій. 4. *Я пойду съ тобою*
въ Египетъ; Я и выведу тебя оттуда
обратно. Іосифъ своею рукою закроетъ
очи твои. 5. *Потомъ Іаковъ отправился*
изъ Беер-шавы; и повезли сыны Израилевы
Іакова, отца своего, и дѣтей своихъ, и
женъ своихъ на колесницахъ, которыя
послалъ Фараонъ, чтобы привезти его.
6. *Они взяли также скотъ свой, и иму-*
щество свое, которое пріобрѣли въ землѣ
Ханаанской, и пришли въ Египетъ, Іаковъ,
и все потомство его съ нимъ. 7. *Съ нимъ*
пришли въ Египетъ сыны его, и сыны сы-

новъ его, дочери его, и дочери сыновъ его, и все потомство его.

И отправился Израиль. Вѣроятно, изъ Хеврона.

И пришелъ въ Беэр-шаву. Не потому только, что чрезъ сіе мѣсто лежалъ путь въ Египетъ: но потому, что сіе мѣсто Авраамъ освятилъ олтаремъ и Богослуженіемъ, XXI. 33. а Исааку явился здѣсь Богъ, и обѣтованіемъ утѣшилъ его во время искушенія, XXVI. 23, 24.

И принесъ жертвы Богу отца своего Исаака. Богъ отъ лица Іакова именуется здѣсь такъ, какъ Самъ наименовалъ Себя въ торжественномъ явленіи своемъ Іакову въ Веѳилѣ, XXVIII. 13.

Намѣреніе особеннаго сего Богослуженія можно полагать троякое:

а) испросить молитвою помощь и благословеніе Божіе на предпріемлемое путешествіе.

б) обновить жертвоприношеніемъ на олтарѣ *Авраама*, Богу *Исаака*, наслѣдственный завѣтъ съ Богомъ, и видимо запечатлѣть вѣру въ обѣтованіе въ то время, когда съ необходимымъ удаленіемъ Іакова изъ земли обѣтованія всѣ слѣды онаго, по видимому, изглаждались.

в) приготовить себя очищеніемъ и благоговѣніемъ, и испытать, не благоволитъ

лц. Самъ Богъ, какъ прежде въ подобныхъ случаяхъ, XXVIII. 10. сл. XXXI. 3. 11. сл. XXXII. 1. XXXV. 1. явиться, и открыть волю Свою въ дѣлѣ толико важномъ. Сіе предчувствіе Іакова оправдано событіемъ.

Іаковъ! Іаковъ! Сугубое воззваніе, пробуждающее или отъ сна, или отъ углубленія въ мысли.

Не бойся: а) нещастія или смерти на пути, б) удаленія отъ земли обѣтованія, в) опасностей отъ идолопоклонства и пороковъ Египтянъ.

Я пойду съ тобою въ Египетъ. Привязавъ Патріарховъ обѣтованіемъ къ землѣ Ханаанской, Богъ является теперь и Самъ какъ бы преимущественно въ ней обитающимъ: и, дабы при удаленіи отъ нея Іакова отвратить всѣ недоумѣнія о продолженіи Своего благоволенія и помощи, поставляетъ Себя его сопутникомъ.

Я и выведу тебя оттуда. То есть: „возвращу твое потомство изъ Египта, также Самъ предводительствуя имъ.“

Іосифъ своею рукою закроетъ очи твои. Симъ объясняются предъидущія слова откровенія, и показывается, что возвращеніе изъ Египта послѣдуетъ уже по кончинѣ Іакова: между тѣмъ предлагаются ему два утѣшенія: а) что возлюбленный сынъ усла-

дитъ последнія минуты
благоденствіи останет

Дочери. Въ спискѣ
менована одна дочь Іак
дочерями здѣсь называк
также и жены сыновь
здѣсь рѣчь идетъ, каже
токмо Іакова, равно ка
те изъясняется сей
небрежностію свойстве
XXXVI. 26. Чис. XXV

---

4) СПИСОКЪ ПЕР

XLVI. 8. *Вотъ име
выхъ, перешедшихъ въ
сыновья его. Первенец
9. Сыны Рувима: Хан
и Харми.* 10. *Сыны
Іаминъ, Огадъ, Іахинъ
сынъ Хананеянки.* 11
*шонъ, Кегаѳъ и Мера
Иръ, Аѳнанъ, Силомъ,
Ирь и Аѳнанъ умерли
ской. Сыны Фареса
мулъ.* 13. *Сыны Исса
Іовъ и Шимронъ.* 1
Середъ, Элонъ и Іахл



сыны Ліи, которыхъ она родила Іакову въ Падан-Арамѣ, и Дину, дочь его. Всѣхъ душъ, сыновъ его и дочерей его, тридцать три. 16. Сыны Гада: Цифіонъ, Хагги, Шуни, Эцбонъ, Ери, Ароди и Арели. 17. Сыны Асира: Имна, Ишва, Ишви, Верія, и Сера сестра ихъ. Сыны Веріи: Хеверъ и Малкіэлъ. 18. Сіи суть сыны Зелфы, которую Лаванъ далъ Ліи, дочери своей. Она родила Іакову сихъ шестнадцать душъ. 19. Сыны Рахили, жены Іаковлевой: Іосифъ и Веніаминъ. 20. У Іосифа въ землѣ Египетской родились Манассія и Эфраимъ, которыхъ родила ему Асенаѳа, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. [И были сыны Манассіи, которыхъ родила ему наложница Сира: Махиръ, а отъ Махира родился Галаадъ. Сыны Эфраима, брата Манассіина: Суталаамъ и Таамъ. Сыны Суталаама: Эдомъ.] 21. Сыны Веніамина: Бела, Вехеръ, Ашбелъ. [Сыны Белы были:] Гера и Нааманъ, Эхи и Рошъ, Мупимъ, Хюпимъ. [Отъ Геры родился] Ардъ. 22. Сіи суть сыны Рахили, которые родились Іакову, всѣхъ четырнадцать (18.) душъ. 23. Сыны Дана: Хушимъ. 24. Сыны Неффалима: Іахцеэлъ, Гуни, Іецеръ и Шиллемъ. 25. Сіи суть сыны Валлы, которую далъ Лаванъ дочери своей Рахили. Она родила Іакову всего семнадцать душъ.

26. *Всѣхъ душъ, перешедшихъ съ Іаковомъ въ Египетъ, которыя произошли изъ чреслъ его, кромѣ женъ сыновъ Іаковлевыхъ, всего шесдесятъ шесть душъ.* 27. *Сыновъ Іосифовыхъ, которые родились у него въ Египтѣ, двѣ* (9.) *души. Всѣхъ душъ дома Іаковлева, перешедшихъ въ Египетъ, семьдесять.* (75.)

Перешедшихъ въ Египетъ. Дабы предупредить сомнѣнія о достовѣрности списка перешедшихъ въ Египетъ, должно опредѣлить, что разумѣетъ Писатель подъ словомъ *прехожденія.* И такъ

а) подъ именемъ *прехожденія сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* не разумѣется *переѣздъ* Іакова съ своимъ семействомъ изъ земли Ханаанской въ землю Гесемъ на 130 году его жизни: ибо а) въ числѣ перешедшихъ въ Египетъ полагаются между прочими Іосифъ и его дѣти, 27. неучавствовавшіе въ переѣздѣ, и также б) внуки Іуды отъ Фареса, 12. и внуки Веніамина, 21. Чис. XXVI. 38–40. которые не могли родиться прежде переѣзда.

б) Б. Августинъ *прехожденіемъ въ Египетъ* почитаетъ все время жизни и владычества въ немъ Іосифа. Сіе предположеніе разрѣшаетъ всѣ недоумѣнія о спискѣ: только расширяетъ значеніе слова *прехожденія* далѣе нежели нужно, и безъ очевиднаго основанія.

в) *Прехожденію сыновъ Израилевыхъ въ Египетъ* противополагается съ одной стороны постоянное пребываніе ихъ въ землѣ Ханаанской, съ другой постоянное же пребываніе во Египтѣ. Посему первый предѣлъ *прехожденія* есть пришельствіе Іосифа, послѣдній—кончина Іакова: ибо когда Моисей замѣчаетъ, что по кончинѣ Іакова *Іосифъ остался въ Египтѣ самъ, и весь домъ отца его,* L. 22. то симъ предполагается, что Евреи доселѣ почитали себя кратковременными только пришельцами Египта, и помышляли о скоромъ возвратномъ переселеніи. По сему понятію *прехожденія въ Египетъ,* списокъ перешедшихъ въ него, представляетъ состояніе племени Іакова по его кончину: изъ сего и дѣлается понятнымъ то, какъ вошли въ него рожденные въ Египтѣ.

Сынъ Хананеянки. Сіе замѣчается конечно для того, что обыкновеннѣе сыны Іакова брали въ супружество изъ потомства Авраамова или Ѳаррина.

Сыны Симеона, и пр. Здѣсь примѣчается несходство именъ со спискомъ книги Паралипоменонъ, 1 Пар. IV. 24. Въ разрѣшеніе сего, и подобныхъ затрудненій, довольно представить вообще: а) что въ книгѣ позднѣйшаго времени могутъ быть опущены нѣкоторыя имена родословій, сдѣ-

Шестьдесятъ шесть. Здѣсь Іакова не исчисляется: ибо говорится не просто о переселившихся въ Египетъ, но опредѣленнѣе о *происшедшихъ изъ чреслъ* Іакова.

Двѣ. По Греческому тексту: *девять.* То есть: двѣ кромѣ самаго Іосифа. Число же девять несовмѣстно съ которымъ текстомъ.

Семьдесять душъ. То есть: со включеніемъ, послѣ числа 66 и 2, Іакова и Іосифа.

Число *семьдесять* постоянно читается въ Еврейскомъ текстѣ книги Исхода, I. 5. и Второзаконія, X. 22. Въ семъ послѣднемъ мѣстѣ съ Еврейскимъ согласуется и Греческій списокъ Римскій, равно какъ согласовался и тотъ, который былъ въ рукахъ С. Іеронима. По самому разсмотренію настоящаго текста обыкновенное число Греческаго текста *семьдесять пять*, оказывается погрѣшительнымъ.

Однако сему числу придаетъ важность текстъ книги Дѣяній, VII. 14. Догадываются, не должно ли въ семъ послѣднемъ мѣстѣ, вмѣсто πέντε *пять*, читать πάντες *всѣхъ*: впрочемъ ни одинъ древній списокъ не благопріятствуетъ сему исправленію. Другая догадка, которая наполняетъ число *семидесяти пяти* включеніемъ двухъ умершихъ сыновъ Іуды и четырехъ супругъ Іакова, по изключеніи его самаго, принужденнѣе первой. Но что можетъ быть предо-

судительнаго и въ томъ, естьли С. Стефанъ слѣдовалъ въ семъ случаѣ общепринятому въ его время тексту Семидесяти толковниковъ, взирая не столько на букву сколько на духъ и намѣреніе списка и числа преселенныхъ, и полагая, по преданію Махира, Галаада, Сушалаама, Таама и Едома между первѣйшими племеноначальниками перешедшихъ въ Египетъ? — Ему и нужно было держаться текста Греческаго, потому что споръ его былъ съ Еллинистами. Дѣя. VI. 9.

---

5) ПОДРОБНОСТИ ПРИШЕСТВІЯ ВЪ ЕГИПЕТЪ.

XLVI. 28. *Іуду послалъ онъ предъ собою къ Іосифу, что бы онъ вышелъ ему на встрѣчу въ Гесемъ. И пришли въ землю Гесемъ.* 29. *Іосифъ запрягъ колесницу свою, и выѣхалъ на встрѣчу Израилю отцу своему въ Гесемъ, и, увидясь съ нимъ, палъ на выю его, и долго плакалъ на выѣ его.* 30. *И сказалъ Израиль Іосифу: пусть умру я теперь, когда я видѣлъ лице твое, и когда ты еще живъ.* 31. *Потомъ Іосифъ сказалъ братьямъ своимъ и дому отца своего: я пойду, извѣщу Фараона, и скажу*

ему: братья мои и семейство отца моего, которые были въ землѣ Ханаанской, пришли ко мнѣ. 32. Они суть пастухи овецъ, потому что они занимаются скотоводствомъ. По сему они привели также мѣлкій и крупный скотъ свой, и все, что у нихъ есть. 33. И такъ естьли Фараонъ призоветъ васъ, и спроситъ: какое ваше упражненіе? 34. то вы скажите: мы, рабы твои, занимались скотоводствомъ отъ юности нашей до нынѣ, какъ мы, такъ и отцы наши. Такимъ образомъ вы получите жилище въ землѣ Гесемъ. Ибо Египтяне имѣютъ отвращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ. XLVII. 1. И пришелъ Іосифъ къ Фараону, и извѣстилъ его, и сказалъ: отецъ мой и братья мои, съ мѣлкимъ и крупнымъ скотомъ своимъ, и со всемъ что у нихъ есть, пришли изъ земли Ханаанской; и вотъ, они въ землѣ Гесемъ. 2. Онъ взялъ также изъ числа братьевъ своихъ пять человѣкъ, и представилъ ихъ Фараону. 3. Фараонъ спросилъ братьевъ его: какое ваше упражненіе? они отвѣчали Фараону: пастухи овецъ какъ мы рабы твои, такъ и отцы наши. 4. При томъ они сказали Фараону: мы пришли пожить въ этой землѣ, потому что нѣтъ пажити для стадъ рабовъ твоихъ; ибо въ землѣ Ханаанской тяжкій голодъ. И такъ

позволь рабамъ твоимъ жить въ землѣ Гесемъ. 5. Фараонъ обратился къ Іосифу, и сказалъ: отецъ твой и братья твои пришли къ тебѣ. 6. Земля Египетская предъ тобою. На лучшемъ мѣстѣ земли посели отца твоего и братьевъ твоихъ. Пусть живутъ они въ землѣ Гесемъ. И естьли знаешь, что между ими есть способные люди: поставь ихъ смотрителями надъ моимъ скотомъ. 7. И привелъ Іосифъ Іакова отца своего, и представилъ его Фараону: и благословилъ Іаковъ Фараона. 8. Фараонъ спросилъ Іакова: сколько лѣтъ жизни твоей? 9. Іаковъ отвѣчалъ Фараону: дни странствованія моего составляютъ сто тридцать лѣтъ; кратки и нещастны дни жизни моей; они не достигли до числа лѣтъ, до какого доживали отцы мои во дни странствованія ихъ. 10. И благословилъ Фараона Іаковъ, и вышелъ отъ Фараона. 11. Потомъ Іосифъ поселилъ отца своего и братьевъ своихъ въ землѣ Египетской, давъ имъ въ собственность лучшее мѣсто земли, въ землѣ Раамсесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ. 12. И доставлялъ Іосифъ хлѣбъ отцу своему, и братьямъ своимъ, и всему дому отца своего, по числу лицъ.

Что бы онъ вышелъ ему на встрѣчу. Переводъ сей, несогласный съ нынѣшнимъ

ясненіемъ Еврейскаго текста, основывается на текстахъ Самаританскомъ и Греческомъ, и согласуется съ содержаніемъ слѣдующаго стиха.

Скажите: мы рабы твои занимались скотоводствомъ, и пр. Конечно еще прежде сего земля Гесемъ назначена была для занимающихся скотоводствомъ, которые жили въ ней отдѣльно отъ Египтянъ.

Ибо Египтяне имѣютъ отвращеніе отъ всѣхъ пасущихъ овецъ. Отвращеніе, которое имѣли Египтяне отъ пастуховъ овецъ и козъ, объясняется тѣмъ, что въ Египтѣ, кромѣ не многихъ мѣстъ, закалать овецъ не позволялось, какъ свидѣтельствуютъ Геродотъ, L. XLII. Страбонъ, L. XVII. Плутархъ L. de Iside et Osirid. *) и Діодоръ, L. I. **).

Земля Египетская предъ тобою. То есть: я даю тебѣ власть сдѣлать выборъ изъ

---

*) *Μόνοι ἔτι νῦν Αἰγυπτίων Λυκοπολῖται πρόβατον ἐσθίουσιν, ἐπεὶ καὶ λύκος, ὃν θεὸν νομίζουσι.*

**) Умалчивая о тайныхъ, сокрываемыхъ жрецами, причинахъ сего обычая, онъ показываетъ обыкновенныя: *τὰ πρόβατα δὶς τίκτειν, καὶ τοῖς ἐρίοις τὴν σκέπην ἅμα καὶ τὴν εὐσχημοσύνην περιποιεῖν, τῷ δὲ γάλακτι καὶ τῷ τυρῷ τροφὰς παρέχεσθαι προσηνεῖς ἅμα καὶ δαψιλεῖς.*


всѣхъ земель принадле
XIII. 9. XX. 15.

Смотрителями на Египетскіе, какъ и во ри, составляли для содержа стада на зем коронѣ, 1 Цар. XXI. 7

И благословилъ Іако привѣтствовалъ по о 4 Цар. IV. 29. Дан.

Сколько лѣтъ дней жетъ быть, потому образу Іакова, старос бокою.

Дни странствовані ваніемъ Іаковъ называ въ особенности, яко человѣческую вообще, время къ вѣчности.

Кратки. По причи сти Іаковъ воображае гроба: и потомъ ср тридцати-лѣтнюю жі сяти пятилѣтнею жи осмидесятилѣтнею Ис

И нещастны. Здѣс ненависть Исава, пр мнимую смерть Іосиф

Естьли вспомнить, также перенесли тя

сей послѣдній почти въ такихъ же лѣтахъ, въ какихъ теперь находится Іаковъ, лишился уже зрѣнія: то жалоба Іакова на краткость и бѣдствія жизни можетъ показаться малодушною, и несообразною съ свойственнымъ сему Патріарху довѣріемъ къ Провидѣнію. Но недоумѣніе сіе уничтожится, естьли рѣчь Іакова къ Фараону разрѣшится такъ: „ты, по моему образу, почитаешь старость мою глубокою: но она не такъ многолѣтна, какъ жизнь моихъ предковъ. Причиною престарѣлаго вида моего не столько лѣта, сколько нещастія и печали.“

По числу лицъ. Съ Еврейскаго буквально: *по усталъ дѣтища.* Седмьдесятъ: *κατὰ σῶμα.* Акила: *κατὰ στομα νηπίων.* Еврейское выраженіе, кажется, означаетъ то, что пища раздаваема была, какъ дѣтямъ, кто, когда и сколько просилъ.

---

6) ОТСТУПЛЕНІЕ.

XLVII. 13. *Между тѣмъ не стало хлѣба по всей землѣ, по тому что голодъ весьма усилился; и изнурены были отъ голода земля Египетская и земля Ханаанская.* 14. *Іосифъ собралъ все серебро, какое нашлось въ землѣ Египетской и въ землѣ*

Ханаанской, за хлѣ
ли покупали; и вне
домъ Фараоновъ, 1
истощилось и въ зе
землѣ Ханаанской. 1
къ Іосифу, и говори
для чего намъ умир
ихъ? ибо серебра нѣ
отвѣчалъ: приведите
вамъ [хлѣба] за ск
ребра нѣтъ болѣе. 17
ли къ Іосифу скотъ
хлѣба за лошадей, и
стада воловъ, и за
въ тотъ годъ хлѣбо
18. Когда прошелъ и
годъ они пришли къ
скроемъ отъ господи
лику истощилось се
уже у господина на
остается для госпо
тѣла нашего и земли
гибать въ глазахъ го
и землѣ нашей? куп
за хлѣбъ; и мы буд
рабы Фараону, а
чтобы намъ сохрани
реть, и что бы не
20. Такимъ образом
землю Египетскую

что Египтяне продали всякъ свое поле: ибо голодъ одолѣлъ ихъ. И досталась земля Фараону. 21. Также и народъ сдѣлалъ онъ рабами, отъ одного конца Египта до другаго. 22. Только земли жреческой онъ не купилъ. Ибо жрецамъ было подаяніе отъ Фараона, и они питались подаяніемъ, которое давалъ имъ Фараонъ; по чему и не продали земли своей. 23. И сказалъ Іосифъ народу: вотъ я купилъ теперь Фараону васъ и землю вашу; вотъ вамъ сѣмена; засѣвайте поля. 24. Изъ произведеній же давайте пятую часть Фараону; а четыре части останутся вамъ на сѣмена для полей, на пропитаніе ваше и находящихся въ домахъ вашихъ, и на пропитаніе дѣтей вашихъ. 25. На сіе отвѣчали: ты спасъ намъ жизнь; да обрѣтемъ благоволеніе въ очахъ господина нашего, и да будемъ рабы Фараону. 26. И наложилъ Іосифъ сію подать пятой части для Фараона на землю Египетскую. Одна только земля жреческая не досталась Фараону.

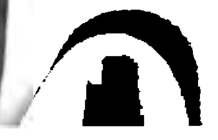
Наконецъ, серебро истощилось и въ землѣ Египетской и въ землѣ Ханаанской. Сказаніе о Египтянахъ продолжится, и будетъ показано, что и безъ серебра нашли они помощь въ Іосифѣ: но для чего упоминается здѣсь о скудости Хананеевъ, а о ен

*

послѣдствіяхъ умалчивается? И к
сіе напоминаніе о нихъ даетъ раз
что ихъ участь была тягчае, нежел
тянъ: а симъ объясняется снова
кратный и постепенный (см. XIII. 1
10, 11. XIX. 13. XXVI. 1.) судъ Б
племена Хананейскія до совершен
чрезъ Евреевъ.

Всѣ Египтяне пришли къ Іосифу
Удивительно, что народъ не захоп
крайности насильственнымъ образом
дѣть хранилищами хлѣба. Или а) он
укрѣплены; или б) народъ еще не б
раженъ язвою своеволія, свирѣпств
въ новѣйшія времена; или в) въ
очень ясно всѣ видѣли руку Божію,
тому не дерзали возставать на нег

И я дамъ вамъ [хлѣба] за скот
Сіе опредѣленіе Іосифа, по соображе
стоятельствъ, должно истолковать
„всѣ Египтяне имѣющіе скотъ долж
давать его въ руки правительства:
весь народъ (ибо не имѣющіе скота
но не были осуждены умереть отъ
будетъ получать потребное колич
хлѣба цѣлый годъ. 17, 18. Сіе опред
вмѣстѣ съ выгодою Царя, имѣетъ в
будущую пользу народа; ибо скотъ,
бляемый въ частныхъ рукахъ, и сое
ною съ неплодородіемъ скудостію пал



и необходимымъ употребленіемъ въ пищу, несравненно лучше могъ сохранишься чрезъ распоряженіе правительства.

И досталась земля Фараону. Слѣдъ сего права виденъ у Геродота, L. II. с. 168. и Діодора, L. I. Кромѣ жрецовъ, безданно владѣли полями воины: но что поля сіи не были собственностію ихъ, сего признакъ тотъ, что владѣльцы перемѣнялись ежегодно. Народъ нанималъ землю для воздѣлыванія у Царя, жрецовъ и воиновъ.

Сдѣлалъ рабами. (העביר אותו לעבדים.) Такъ по текстамъ Самаританскому, Седмидесяти и Вулгаты. По нынѣшнему Еврейскому: *превелъ въ города.* (העביר אותו לערים). По сему послѣднему чтенію, тексту даютъ такой разумъ, что Іосифъ преселилъ Египтянъ взаимно изъ однихъ городовъ въ другіе, а) дабы они симъ утвердили и засвидѣтельствовали принадлежность земель Фараону, или б) дабы смѣшеніемъ и разсѣяніемъ порабощенныхъ племенъ и городовъ предупредить заговоры и возмущенія. Но должно признаться, что чтеніе Самаританское и Греческое даетъ болѣе простый и ясный смыслъ тексту.

Только земли жреческой не купилъ, и пр. По свидѣтельству Діодора, жрецамъ принадлежала въ Египтѣ третья часть земель, такъ какъ третья же Царю, и третья

воинамъ: доходы сихъ
какъ на издержки свя
на содержаніе жрецов
на, поелику они польз
сочайшими преимущес
Цари хотѣли, чтобы
имѣло одинъ образъ
и чтобы ни въ чемъ
торые въ важнѣйшихъ
были сотрудниками, с
вниками *).

Да обрѣтемъ благов
за щастіе почтемъ н
сдѣлавшись рабами Ф
И да будемъ рабы
у Евреевъ означаетъ
обще, и также *подд*

*) Diodor. Sicul. L. I.
ἀτελεῖς, καὶ δεύτερ
ταῖς δὲ δόξαις καὶ τ
τῶν προσόδων τάς τε
Αἰγύπτῳ συντελεῖν,
καὶ ἰδίαις χρείαις χορ
τιμὰς ᾤοντο δεῖν ἀλλα
τῶν ἀεὶ καὶ παραπλησί
πάντων προβουλομένους
Καθόλου γὰρ περὶ τῶν μ
συνδιατρίβουσι τῷ Βασ
δὲ εἰσηγηταὶ καὶ διδάσ

жно быть принято во всей строгости своего значенія.

Подать пятой части для Фараона. Не тяжкая дань въ толь плодоносной землѣ, гдѣ пятою частію годоваго сбора хлѣба можно питаться цѣлый годъ, какъ то показало время голода.

Польза постановленія Іосифова видна и въ послѣдующія времена Египта: Діодоръ замѣчаетъ, что доходы съ земель освобождали Царей Египетскихъ отъ необходимости обременять народъ податями другими *).

---

7) ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

XLVII. 27. *Такимъ образомъ Израильтяне поселились въ землѣ Египетской, въ землѣ Гесемъ, пріобрѣли въ ней собственность, и возрасли, и умножились весьма.*

Симъ заключеніемъ Писатель доводитъ сказаніе о переселеніи въ Египетъ до своихъ временъ, какъ бы такъ говоря: „вотъ

---

*) Τοὺς ἰδιώτας διὰ τὴν ἐκ τούτων εὐπορίαν οὐ βαπτίζουσι ταῖς εἰσφοραῖς.

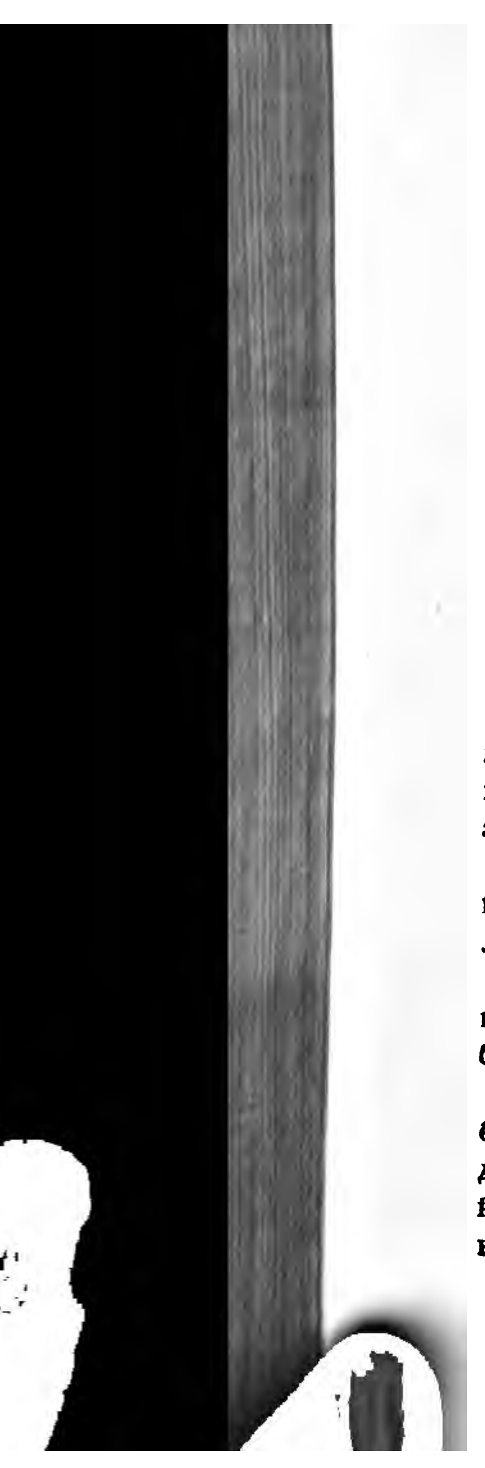
произшествія, чрезъ которыя предки н
ши утвердили свое пребываніе въ Еги
тѣ, гдѣ племя наше возрасло въ цѣл
народъ.

ЗАВѢЩАНІЕ ІАКОВА ІОСИФУ.

Б. XLVII. 28–31.

---

28. *И жилъ Іаковъ въ землѣ Египетской
семнадцать лѣтъ; а всего времени жизни
Іаковлевой было сто сорокъ семь лѣтъ.*
29. *Когда же дни Израилевы приближа-
лись къ смерти; тогда онъ призвалъ сы-
на своего Іосифа, и сказалъ ему: естьли
я обрѣлъ благодать въ очахъ твоихъ, по-
ложи руку твою подъ стегно мое,* и кля-
нись, *что ты сдѣлаешь со мною милость
и истину, не похоронишь меня въ Египтѣ.*
30. *Я хочу лечь съ отцами моими; по се-
му вынеси меня изъ Египта, и похорони
меня въ ихъ гробѣ.* Іосифъ *отвѣчалъ: я ис-
полню по слову твоему.* 31. *Онъ продол-
жалъ: клянись мнѣ. И клялся ему. И по-
клонился Израиль на возглавіе одра.*



Переселеніе Іакова
временное въ немъ п
ляешъ вниманію наблю
было шогда въ мыслях
шованіемъ о землѣ Ха
знаешъ. Дѣеписашель в
ніи, показывая, что Б
когда не выходило из
стивыхъ желаній Іако
но, къ Египту онъ бы
чрезъ Іосифа необходи
шавленія его шерпѣли
свыше.

Положи руку твою
примѣч. на Б. XXIV.

Сдѣлаешь со мною
ну. Я прошу отъ теб
и требую, какъ сынов
завѣщавающему.

Не похоронишь мен
нованіи сего желанія р
ли полагаютъ:

1) обыкновенную лю
предкамъ и уваженіе к
бенія.

2) намѣреніе дѣятел
ему дому, что его м
должны быть привязан
непрестанно устремлен
ванной; оставить св

увѣренія о непремѣнномъ возвращеніи въ нее, и памятникъ вѣры въ Бога для отдаленныхъ потомковъ.

3) усладительную мысль почивать самыми смертными останками во святой землѣ, гдѣ процвѣтать будетъ истинное Богу служеніе, и гдѣ во Христѣ откроется начатокъ воскресенія мертвыхъ.

Первая изъ сихъ догадокъ не изъясняетъ желанія Іаковлева потому, что утѣшеніе соединить гробъ свой съ гробами предковъ тогда только можетъ быть дѣйствительно, когда земля гробовъ сихъ есть вѣрное и безопасное мѣстопребываніе потомковъ. Притомъ, дабы почивать съ предками, всѣ Патріархи долженствовали бы нести свои гробы въ землю Халдейскую.

Послѣдняя догадка предполагаетъ въ Патріархѣ слишкомъ обширное и подробное вѣденіе будущаго.

По соображенію сего съ изъясненіемъ чувствій Патріарха у Апостола, Евр. XI. 21. вторая догадка получаетъ качество достовѣрности.

Клянись мнѣ. Не сыну не довѣряетъ Іаковъ, но подаетъ ему средство убѣдить Фараона къ исполненію своего желанія.

И поклонился Израиль на возглавіе одра (מִטָּה) По Греческому тексту: *и поклонися Израиль на верхъ жезла* (מַטֶּה) *его.*

чтеніе Седмидесяти, получаетъ св
важность отъ свидѣтельства Апостола
Посланіи къ Евреемъ, XI. 21.

Оно можетъ имѣть двоякій смыслъ:

1) *Поклонился Израиль на верхъ жез.*
αὐτοῦ, его, то есть, Іосифа. Поелику о
просилъ у Іосифа желаемаго погребені
какъ милости; то пріемля и клятву е
какъ милость: отвѣтствуетъ ему поклон
ніемъ, которое впрочемъ, или по сану от
или по немощи, или наконецъ по уважен
къ знаменію власти, простираетъ толь
до верха царскаго или властелинскаго же
ла, съ которымъ предстоялъ ему Іосиф
Толкователи примѣчаютъ, что теперь-п
наипаче совершается обѣщанное Іосифу сн
видѣніемъ *поклоненіе солнца.* XXXVII. 9

2) По мнѣнію Б. Августина, *поклонил*
Израиль на верхъ жезла αὐτοῦ, своего, т
есть, жезла, которымъ онъ поддержива
преклоняемое немощію тѣло, дабы сидѣт
на одрѣ. Такое поклоненіе относиться
могло къ Богу, какъ выраженіе благодарені
Еврейскому чтенію слѣдуютъ Акил
Симмахъ и Вулгата.

Оно также можетъ имѣть два смысла

1) *Преклонился Израиль на возглав*
одра. То есть, по окончаніи собесѣдовані
съ Іосифомъ, во время котораго сидѣлъ н

одрѣ своемъ, уступилъ немощи своей и возлегъ.

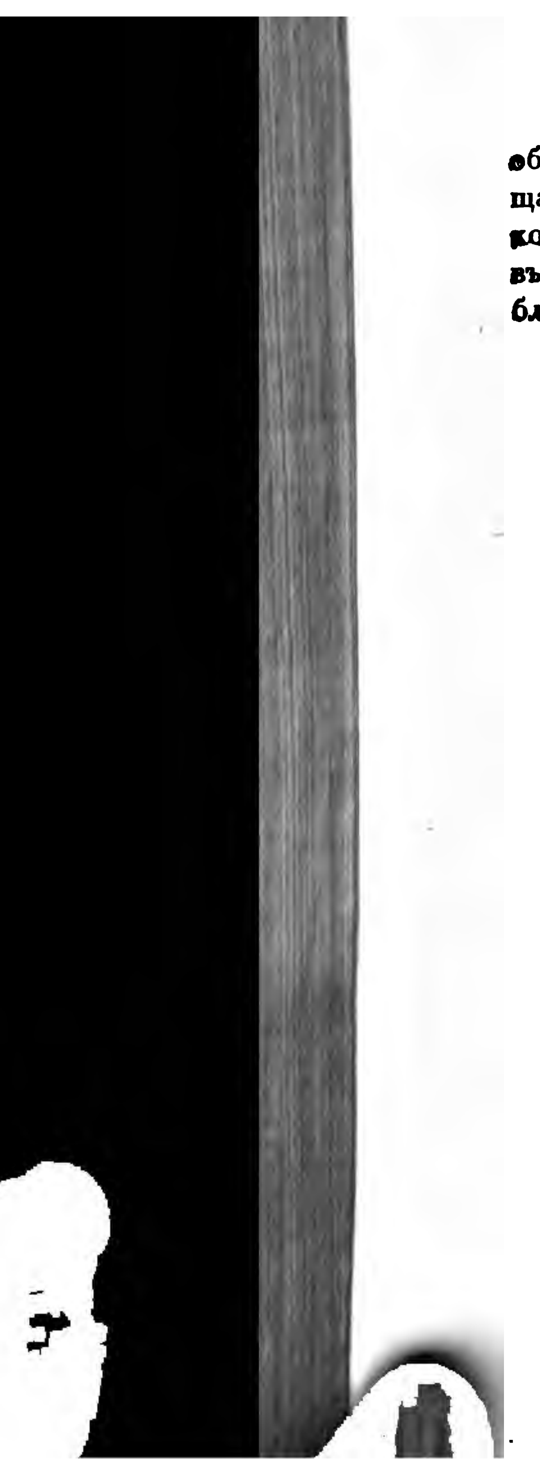
2) *Поклонился Израиль на возглавіе одра* Богу. То есть, будучи обнадеженъ въ исполненіи благочестиваго своего желанія, онъ желалъ принести благодареніе Богу: но поелику не имѣлъ силъ востать, и поклониться до земли, то поклонился ему на одрѣ въ то самое время, когда хотѣлъ возлечь. Такъ и Давидъ, по воцареніи Соломона, *поклонился на одрѣ своемъ*, и благословилъ Бога, 3 Цар. I. 47, 48.

Послѣднее изъясненіе, будучи подкрѣпляемо яснымъ и несомнительнымъ примѣромъ, имѣетъ вкупѣ и то преимущество, что соглашаетъ два различныя чтенія текста въ одинъ общій разумъ, и такимъ образомъ дѣлаетъ ничтожными произходящія отъ сего различія недоумѣнія.

Апостолъ поклоненіе Іакова на одрѣ своемъ, на верхъ жезла своего, соединяетъ съ чувствованіемъ *вѣры*, Евр. XI. 21.

Особенный предметъ сего чувствованія, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ царствующій Мессія, котораго видѣлъ Іаковъ предъ собою образъ въ царственномъ лицѣ Іосифа.

Впрочемъ слово Апостольское можетъ изъяснено быть и сею болѣе простою и



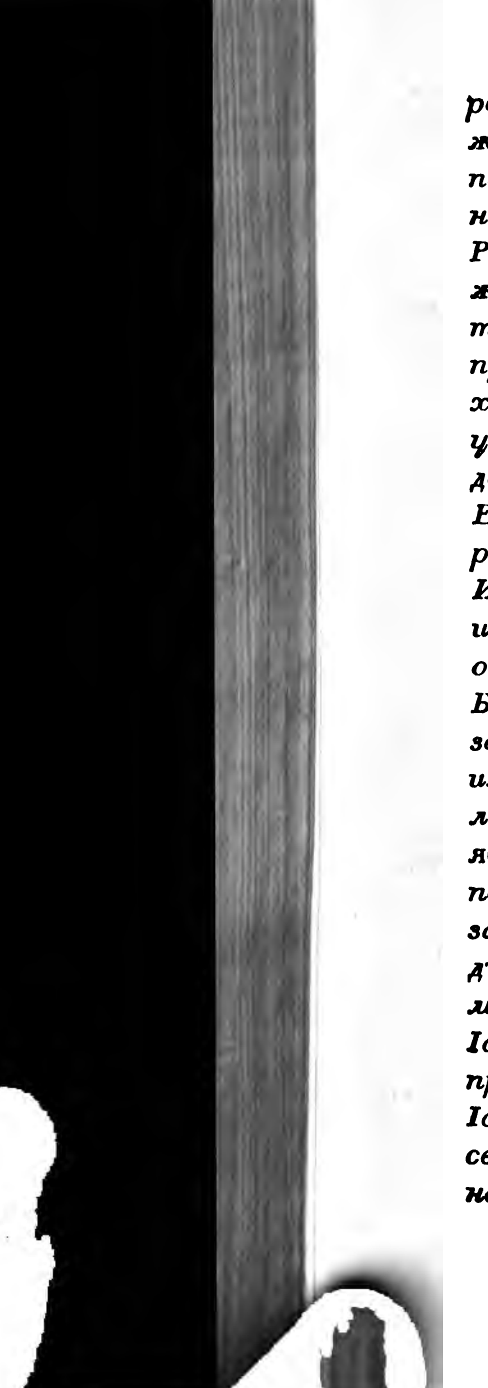
общею мыслію: вѣра
щаго утѣшала и ра
когда онъ, за надежд
въ землѣ Ханаанской
благодарилъ Бога, ка

УСЫНОВЛЕНІЕ ІАКОВОМЪ И БЛАГОСЛОВЕНІЕ СЫНОВЪ ІОСИФОВЫХЪ.

Быт. XLVIII.

---

1. Послѣ сихъ происшествій случилось,
что Іосифу сказали: вотъ, отецъ твой бо-
ленъ. Тогда онъ взялъ съ собою двухъ сы-
новъ своихъ Манассію и Эфраима. 2. Іа-
кова предварили, и сказали: вотъ сынъ
твой Іосифъ идетъ къ тебѣ. Израиль ук-
рѣпился, и сѣлъ на постелѣ. 3. И сказалъ
Іаковъ Іосифу: Богъ всемогущій явился
мнѣ въ Лузѣ, въ землѣ Ханаанской, и бла-
гословилъ меня. 4. И сказалъ мнѣ: се, Я
возращу тебя, и умножу тебя, и произве-
ду отъ тебя сонмъ народовъ, и дамъ зем-
лю сію въ вѣчное владѣніе потомству тво-
ему послѣ тебя. 5. И такъ два сына твои,



родившіеся тебѣ въ зе.
жде нежели я пришe.
петъ, пусть будутъ .
нассія пусть будутъ
Рувимъ и Симеонъ. 6.
жденные отъ тебя
твои. Они подъ имене
призовутся въ ихъ
хилъ, по возвращеніи
умерла у меня въ зе.
дорогѣ, не доходя одн
Ефраѳы, и я похорон
рогѣ къ Ефраѳѣ (инач
Израиль увидѣлъ двух
и спросилъ: кто это?
отцу своему: это сы
Богъ даровалъ мнѣ зд
залъ: подведи ихъ ко
ихъ. 10. (*Очи же Изр*
ли отъ старости;
ясно.) Іосифъ *подвелъ*
поцѣловалъ ихъ, и обн
залъ Израиль Іосифу:
дѣть лице твое; но в
мнѣ и дѣтей твоихъ.
Іосифъ отъ колѣнъ ег
предъ лицемъ его до
Іосифъ взялъ обоихъ,
свою руку, противъ л
нассію въ лѣвую, прот

и такимъ образомъ подвелъ ихъ къ нему.
14. Но Израиль простеръ правую руку
свою, и положилъ на голову Эфраиму,
хотя сей былъ меньшій, а лѣвую на голо-
ву Манассіи. Такъ положилъ онъ руки свои
съ намѣренія, не смотря на то, что Ма-
нассія первенецъ. 15. И благословилъ Іоси-
фа, и сказалъ: Богъ, предъ которымъ хо-
дили отцы мои, Авраамъ и Исаакъ, Богъ,
пасущій меня съ тѣхъ поръ, какъ я суще-
ствую, до сего дня, 16. Ангелъ избавляю-
щій меня отъ всякаго зла, да благосло-
витъ отроковъ сихъ; да будетъ на нихъ
имя мое и имя отцевъ моихъ, и да воз-
растутъ они во множество посреди зем-
ли. 17. Когда Іосифъ увидѣлъ, что отецъ
его положилъ правую руку свою на голо-
ву Эфраима; то сіе показалось ему не-
правильнымъ. Онъ взялъ было руку отца
своего, чтобы переложить ее съ головы
Эфраима на голову Манассіи; 18. и ска-
залъ Іосифъ отцу своему: не такъ, роди-
тель мой; ибо этотъ первенецъ; положи
правую руку твою на голову этому. 19.
Но отецъ его не согласился, и сказалъ:
знаю, сынъ мой, знаю; и этотъ произве-
детъ народъ, и этотъ будетъ великъ; но
меньшій его братъ будетъ больше его, и
потомство его будетъ полнота народовъ.
20. И благословилъ ихъ, говоря: тобою

благословлять будетъ Израиль, и будет говорить: Богъ да сотворитъ тебѣ, как Эфраиму и Манассіи. Такимъ образом поставилъ Эфраима выше Манассіи. 21
Наконецъ Израиль сказалъ Іосифу: вотъ я умираю. Но Богъ будетъ съ вами, і возвратитъ васъ въ землю отцевъ вашихъ
22. *И такъ я даю тебѣ, преимуществен но предъ братьями твоими, одинъ уча стокъ, который я взялъ изъ рукъ Эмореевѣ мечемъ моимъ и лукомъ моимъ.*

Симъ сказаніемъ дополняется начатос въ Исторіи супружествъ Іаковлевыхъ изло женіе о происхожденіи колѣнъ народа Израильскаго.

Богъ всемогущій явился мнѣ. Имѣя намѣреніе взять себѣ, и тѣмъ по необходимости пріобщить къ своему пришельствующему племени двухъ сыновъ Іосифа, которые многаго могли бы надѣяться въ Египтѣ отъ Фараона, Іаковъ представляетъ на сіе высокое полномочіе отъ *Бога всемогущаго*, и обѣтованіемъ его убѣждаетъ Іосифа отвергнуть прельщеніе видимыхъ выгодъ.

Пусть будутъ мои. То есть: Эфраимъ и Манассія получатъ право сыновъ Іакова, по которому, вмѣсто того, чтобы при наслѣдованіи земли обѣтованной получить имъ одну долю подъ именемъ Іосифа, каж-

дый изъ нихъ наравнѣ съ естественными сынами Іакова, получитъ по цѣлой долѣ.

Эфраимъ и Манассія будутъ мои, также какъ Рувимъ и Симеонъ. Или 1) въ отношеніи къ наслѣдію, или 2) въ отношеніи къ старшинству. Первая мысль ясно видна изъ послѣдующихъ словъ, 6. а вторая, по видимому, съ намѣренія оставляется на догадку. Кажется, что Іаковъ желаетъ Іосифу дать сугубое наслѣдіе, какъ первенцу отъ своей первой, и единственной, по свободному избранію, супруги: но, дабы не огорчить его братьевъ, даетъ сему дѣлу иной видъ, усыновляя себѣ сыновъ Іосифа. См. 1 Пар. V. 1, 2.

Они подъ именемъ братьевъ своихъ призовутся въ ихъ наслѣдіе. То есть: не составятъ особливаго колѣна, и въ наслѣдіи земли обѣтованной не получатъ особливой доли подъ именемъ Іосифа, (что составило бы три доли на его племя), но получатъ свой участокъ въ одной изъ двухъ долъ Эфраима и Манассіи, подъ ихъ именами.

Ибо Рахиль, по возвращеніи моемъ изъ Падана, умерла у меня, и пр. Трудно угадать, къ чему здѣсь Іаковъ упоминаетъ о смерти Рахили.

1) Думаютъ, что онъ мимоходомъ упоминаетъ о мѣстѣ погребенія Рахили, дабы зналъ Іосифъ, гдѣ можно найти ея кости,

сифъ, по одному извѣстію о болѣзни Іакова, предстаетъ предъ него, точно по его намѣренію, хотя доселѣ не зналъ сего намѣренія.

И они поклонились. Такъ читается въ текстахъ Самаританскомъ, Греческомъ и Сирскомъ. Нынѣшнее чтеніе текста Еврейскаго: *и онъ поклонился,* не столько, какъ то, сообразно съ порядкомъ описываемаго дѣйствія.

Эфраима въ правую свою руку противъ лѣвой Израиля, и пр. Іосифъ приготовляетъ сыновъ своихъ къ рукоположенію Іакова такъ, чтобы на старшаго положена была правая, а на меньшаго лѣвая рука.

Обрядъ рукоположенія, какъ знакъ благословенія и преподаянія благодатныхъ даровъ, въ первый разъ являющійся въ древности надъ сынами Іосифа, всегда съ сего времени сохранялся у Евреевъ, и перешелъ въ Церковь Христіанскую. Примѣры его употребленія видѣть можно въ посвященіи Левитовъ, Числ. VIII. 10. въ постановленіи Іисуса Навина преемникомъ Моисею, Числ. XXVII. 18. 23. Втор. XXXIV. 9. въ благословеніи младенцевъ Іисусомъ Христомъ, Матѳ. XIX. 13. 15. въ посвященіи седми діаконовъ, Дѣян. VI. 6. въ отдѣленіи Павла и Варнавы на проповѣдь, Дѣян. XIII. 3. въ посвященіи Тимоѳея, 1 Тим. IV. 14.

Преимущество десницы также соблюлось въ древности. См. 3 Цар. II. 19. XLIV. 10.

И благословилъ Іосифа. То есть: лицѣ двухъ сыновъ Іосифа Іаковъ благосвилъ его со всемъ его потомствомъ.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы м См. примѣч. на Б. V. 24.

Ангелъ, избавляющій (גאל *Гоелъ*) *м отъ всѣхъ золъ.* Можно бы подумать, ч Ангеломъ избавителемъ Іаковъ называе Ангела хранителя или своего собствен лица, или своего рода. Но слово: *да бла словитъ*, относящееся вмѣстѣ и къ Б и къ Ангелу, не только даетъ сему Анг равное съ Богомъ право, но и совершенн съ нимъ единство. Исаія не однократ даетъ имя *Избавителя*, какъ отличите ное, Богу, Иса. XLIII. 14. XLVII. 4. 1 сему не безъ основанія нѣкоторые п именемъ *Ангела Избавителя* разумѣютъ *на Божія*, который есть *Ангелъ завѣт* Мал. III. 1. и *Ходатай Бога и человѣко* 1 Тим. II. 5.

Вмѣстѣ съ симъ изъясненіемъ открывае ся въ словахъ Іакова троякое воззваніе Богу, въ которомъ не трудно примѣти нѣкоторое отношеніе къ тремъ лицамъ Троицы.

Богъ, предъ которымъ ходили отцы въ духѣ пушемъ освященія, есть *Богъ Духъ Святый.*

Богъ пасущій, датель и хранитель бытія и силъ, есть *Богъ Отецъ.*

Да будетъ на нихъ имя мое и пр. Да принадлежатъ они къ тому племени, которое вмѣстѣ съ именами Авраама, Исаака и Іакова, наслѣдуетъ данныя имъ отъ Бога обѣтованія; и да не отсѣкутся отъ сего племени наименованіемъ и участію, подобно Исаву.

Не такъ, родитель мой. Іосифъ и самъ Пророкъ, какъ Іаковъ; но вотъ случай, который показуетъ, что Пророкъ не всегда можетъ быть Пророкомъ, когда пожелаетъ.

Но меньшій его братъ будетъ больше его. Событіе сего предсказанія уже можно было видѣть вскорѣ по исходѣ Евреевъ изъ Египта, Числ. I. 30—33. По разсѣченіи царства Израильскаго на два, колѣно Эфраимово было главою въ царствѣ десяти колѣнъ. См. 3 Цар. XII. 25. Всегда отличалось оно наипаче воинскою силою. Суд. VIII. 2. XII. 1. Пс. LXXVII. 9.

Полнота народовъ. То есть: народъ многочисленнѣйшій и знаменитѣйшій другихъ.

Тобою благословлять будетъ Израиль. Іаковъ соединяетъ самаго Іосифа съ его сынами.

Участокъ. По Евр
Семдесять толковник
Сихемъ. Въ самомъ
о землѣ принадлежавш
мъ. Інс. XXIV. 32. Іс

Который я взялъ изъ
моимъ и лукомъ мои
чемъ и лукомъ, значи
войны. 4 Цар. VI. 22
Іаковъ землю Сихемск

1) Нѣкоторые пол
воевалъ ее чрезъ сво
свидѣтельство достоі
венію Пророковъ, го
какъ о прошедшемъ.
но противоположить
образомъ Іаковъ завое
наанскую: почему же
бенно и даритъ Іосиф

2) Нѣкоторые дум
тя осудилъ Симеона
своевольное пораженіе
послику сіи подали пр
обрѣтенное завоеваніе
лю, удержалъ за собо
Сихемъ завоеванъ не
Іаковомъ.

3) Нѣкоторые, нак
не о такомъ ли прои
упоминается здѣсь, к



щихъ сказаніяхъ совсѣмъ опущено. Могло статься, что по отшествіи Іакова отъ Сихема, купленная имъ земля занята была Эмореями, и онъ принужденъ былъ для возвращенія своей собственности употребить силу.

Въ обрядовомъ благословеніи Іакова съ знаменіемъ креста, нѣкоторые примѣчаютъ образъ *благословенія духовнаго превыше небесъ во Христѣ*, Еф. I. 9.

ПОСЛѢДНЕЕ ПРОРОЧЕСТВ(

И СМЕРТЬ ІАКОВА.

Б. XLIX.

Послѣднее Пророчество Іакова ест одна изъ такихъ частей С. Писанія, в: которыхъ наипаче открывается всеобща. его цѣлость и единство. Пророчество сі(заключая Исторію Патріарховъ, служит вмѣстѣ приготовленіемъ къ дальнѣйшей Ис торіи Еврейскаго народа, и показываетъ со юзъ Церкви Патріархальной и Подзаконно съ Новозавѣтною, въ чаяніи Мессіи.

Сказаніе состоитъ:

1) изъ вступленія, XLIX. 1, 2.

2—12) одиннадцати Пророчествъ, по чи слу сыновъ Іакова кромѣ Левія, который соединяется съ Симеономъ, 3—27. и

13) заключенія, съ присовокупленіемъ обстоятельствъ Іаковлевой кончины, 28—33.

---

1) ВСТУПЛЕНІЕ.

XLIX. 1. *Потомъ призвалъ Іаковъ сыновъ своихъ, и сказалъ: соберитесь, и я возвѣщу вамъ, что постигнетъ васъ во грядущіе дни. 2. Сойдитесь, и слушайте, сыны Іакова, слушайте Израиля, отца вашего.*

Въ семъ вступленіи видно намѣреніе возбудить особенное вниманіе къ слѣдующей рѣчи. Между тѣмъ оно также показываетъ необыкновенное состояніе духа, дающее необыкновенный видъ и рѣчи.

---

2) ПРОРОЧЕСТВО О РУВИМѢ.

3. *Рувимъ! ты мой первенецъ, крѣпость моя и начатокъ силы моей, верхъ достоинства и верхъ могущества.* 4. Но *ты бушевалъ, какъ вода. Не* удержишься *вверху. Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего; тогда осквернилъ ты постелю мою,* [*на которую*] *взошелъ.*

Крѣпость моя и начатокъ силы моей.

То есть: ты рожденъ мною во всей крѣпости силъ моихъ по первомъ вступленіи въ супружество. Ибо Еврейское כח значитъ иногда силу рожденія или плодотворенія. Б. IV. 12. Тоже и און Пс. LXXVII. 51.

Верхъ достоинства и верхъ могущества. То есть: ты сынъ, которому по праву рожденія принадлежать долженъ между братьями высшій степень уваженія, и высшій степень могущества, чрезъ двойную часть наслѣдія. См. 1 Пар. V. 1.

Ты бушевалъ. Переводъ въ семъ словѣ слѣдуетъ не нынѣшнему Еврейскому чтенію, но чтенію, которое представляютъ текстъ Самаританскій, Семдесятъ толковниковъ, Онкелосъ, Аквила, Вулгата, Іеронимъ.

Не удержишься *вверху.* То есть: не будешь пользоваться преимуществами первороднаго.

Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего. Рѣчь идетъ о извѣстномъ кровосмѣшеніи Рувима, Б. XXXV. 22.

На которую взошелъ. И здѣсь переводъ слѣдуетъ чтенію Седмидесяти, Онкелоса и Сирскаго толковника. Еврейское עלה (см. Исх. XVI. 14. Пс. CI. 25.) нѣкоторые переводятъ: *изчезло!* при чемъ доразумѣваютъ

изъ предъидущихъ выраженій слово יתר *превосходство.*

---

3) О СИМЕОНѢ И ЛЕВІИ.

5. *Симеонъ и Левій* точно *братья, сосуды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ.* 6. *Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя, и къ сонмищу ихъ да не пріобщится слава моя. Ибо они во гнѣвѣ своемъ избили мужей; и въ похоти своей перерѣзали жилы юнцевъ.* 7. *Проклятъ гнѣвъ ихъ, ибо жестокъ; и ярость ихъ, ибо неукротима. Раздѣлю ихъ въ Іаковѣ, и разсѣю ихъ во Израилѣ.*

Симеонъ и Левій братья. То есть: не только по рожденію, но и по свойствамъ, по дѣяніямъ, и частію по судьбѣ будущей.

Сосуды жестокости въ ухищреніяхъ своихъ. מכרות слово единократное въ Священныхъ книгахъ. По сходству звука съ Греческимъ *μάχαιρα*, переводится нѣкоторыми толкователями: *мечи*, по словопроизводству Арабскому — *ухищренія*, или *обманы*, по Сирскому—*обрученія.* Рѣчь идетъ о коварномъ обрученіи Дины съ Сихемомъ, Б. XXXIV. 13. сл.

Въ тайну ихъ да не входитъ душа моя, и къ сонмищу ихъ не пріобщится слава.

чены для обитанія города въ каждомъ и двенадцати прочихъ колѣнъ.

Тертулліанъ (Contra Iud. c. 10. Cont Marcion L. III. c. 18.) и Амвросій (De b nedict. Patriar. c. 3.) согласно съ Іудейски преданіемъ (Targ. Hierosol. Kimchi et a присовокупляютъ къ сему, что какъ Леві но колѣно произвело Священниковъ, та Симеоново книжниковъ и законниковъ, кот рые также имѣли необходимость разсѣят ся по прочимъ колѣнамъ.

Спрашивается: какъ согласить осужд ніе Левитовъ отъ Іакова, который лишае ихъ совокупнаго наслѣдія, съ ихъ благосл веніемъ отъ Бога, Который Самъ благов лилъ быть ихъ *частію и наслѣдіемъ*? Чис XVIII. 20. Отвѣтъ:

а) Іаковъ не въ конецъ осуждаетъ С меона и Левію, но только въ отношен къ старшинству, которое отнявъ у Р вима, желаетъ дать достойнѣйшему, и сравненіи съ Іудою, которому даетъ пр имущество предъ всѣми.

б) Левиты разсѣваются въ наказаніе и родоначальника, и для предъупрежден вредныхъ между ими союзовъ: но и бл гословляются Богомъ за оказанную неодн кратно ревность къ вѣрѣ. См. Ис. XXXI 26. Числ. XXV. 10—13.

4) О ІУДѢ.

8. *Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сыны отца твоего.* 9. *Іуда юный левъ. Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ, какъ левъ и какъ львица. Кто пробудитъ его?* 10. *Не отнимется скипетръ отъ Іуды, и законоположникъ отъ чреслъ его, пока не придетъ Шилогъ, и Ему покорность народовъ.* 11. *Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда, сына ослицы своей. Омываетъ виномъ одежду свою, и кровію гроздовъ одѣяніе свое.* 12. *Очи его червленѣютъ отъ вина, и зубы его бѣлѣютъ отъ млека.*

Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рѣчь сія приспособлена къ имени Іуды, въ которомъ заключается значеніе *хвалы.* По чему Іуда достоинъ хвалы, Іаковъ изъяснитъ въ продолженіи рѣчи.

Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ: поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Событіе сего пророчества преимущественно испыталъ и исповѣдалъ Давидъ. См. 2 Цар. V. 1, 2. Пс. XVII. 41.

Іуда юный левъ. То есть: Іуда, или, что

тоже, племя Іуды, крѣпостію уподобится юному, возрастающему льву.

Ты идешь съ ловитвы, сынъ мой. То есть: ты уподобляешься льву не разъяренному и терзающему, но насыщенному, и спокойному въ побѣдоносномъ величіи.

Онъ преклоняется на колѣна, возлегаетъ. Живое изображеніе силы успокоевающейся.

Какъ левъ, и какъ львица. Іаковъ изображаетъ возрастающее могущество Іуды, претворяя его изъ скимна во льва, и наконецъ въ львицу, которая и во гнѣвѣ страшнѣе, и въ покоѣ неприкосновеннѣе со своими скимнами.

Кто пробудитъ его? Аристотель Hist. anim. L. VIII. c. 5. пишетъ, что левъ, по насыщеніи, отъ двухъ до трехъ дней почиваетъ *). И хотя, по описанію тогоже испытателя природы, L. IX. c. 44. онъ становится въ сіе время кротчае; однако не можетъ быть обезпокоенъ ненаказанно. Изображеніе народнаго могущества самое сильное: и потому содѣлавшееся приточнымъ, какъ видно изъ повторенія описанія сего Валаамомъ. Числ. XXIV. 9.

Скименъ въ Іудѣ виденъ былъ наипаче во время завоеванія имъ земли Ханаанской, по смерти Навина, прежде прочихъ колѣнъ;

*) Εἶθ᾽ ἡμέρας δύο ἢ τρεῖς ἀσιτεῖ, δύναται γὰρ διὰ τὸ ὑπερπληροῦσθαι.

левъ возвращающійся съ добычи во времена Давида; покоящаяся львица — во дни Соломона.

Скипетръ. שבט *шеветъ* иногда значитъ *жезлъ*, Пс. LXXXVIII. 33. Симмахъ переводитъ *ἐξουσία власть*; Θеодотіонъ, какъ и Семьдесятъ толковниковъ — *ἄρχων, начальникъ*; Аквила — *σκῆπτρον, скипетръ*. Значеніе *скиптра* безспорно есть приличнѣйшее въ семь мѣстѣ.

Законоположникъ. Въ семъ значеніи слова מחקק *мехокекъ* удостовѣриться можно примѣрами: Пс. CVII. 9. Иса. XXXIII. 22.

Отъ чреслъ его. То есть: отъ потомства его. Тоже Еврейское выраженіе см. Втор. XXVIII. 57.

Пока не придетъ Шилоеъ. По различію чтенія и произведенія сего послѣдняго слова, толкователи даютъ ему весьма многія значенія.

а) Семьдесятъ толковниковъ и многіе изъ древнихъ, вѣроятно, читали שלה *шелло*. Отсюда переводъ Акилы и Симмаха: *ᾧ ἀπόκειται, тотъ, которому предоставляется* (скипетръ). И Семидесяти: *τὰ ἀποκείμενα αὐτῷ, то, что предопредѣлено ему* (Іудѣ).

б) Іеронимъ, вѣроятно, читалъ: שלוח *шалуахъ*, или подобнымъ сему образомъ, и перевелъ: qui mittendus est, *долженствующій быть посланъ.*

исповѣданій толкователи, при различныхъ словопроизводствахъ имени *Шилоев* соглашаются въ томъ, что имъ означается *Мессія*.

Поставивъ сіе имя на мѣсто имени *Шилоев*, можемъ разрѣшить пророчество Іакова въ слѣдующія, удобно прилагаемыя къ событію, положенія:

а) Между тѣмъ, какъ Іуда возрастать будетъ изъ *скимна* во *льва*, и охранять своихъ чадъ, *какъ львица*, онъ получитъ *скипетръ* и *законоположниковъ*, то есть, царей и правителей, изъ своего собственнаго колѣна.

б) *Скипетръ* и *законоположникъ* будутъ принадлежать *Іудѣ*, то есть, лицамъ, мѣстопребыванію, имени колѣна Іудова, дотолѣ, *пока не пріидетъ Шилоев*, то есть, Мессія.

в) За пришествіемъ *Мессіи* послѣдуетъ *покорность Ему народовъ*.

г) *Шилоев*, или *Мессія*, подобно какъ и Ему предшествующіе *законоположники*, *придетъ отъ чреслъ Іуды*, то есть, произойдетъ изъ его потомства; ибо иначе и не относилось бы къ Іудѣ настоящее обѣтованіе о Мессіи.

д) По пришествіи Мессіи *скипетръ и законоположники отъ Іуды отнимутся*, и

Царство Іудино замѣнено будетъ царство покорныхъ Мессіи народовъ.

Событіе сихъ предсказаній достигло св его предѣла, когда Іудея, потерявъ свои царей, превращена въ Римскую область, потомъ Іерусалимъ, глава Іуды, разрушен и сіе нынѣ служитъ непререкаемымъ св дѣтельствомъ противъ Іудеевъ, что Мес уже *пришелъ*.

Онъ привязываетъ къ виноградной ло и проч. Изобразивъ будущую судьбу Іуды продолженіи временъ, или *Исторически*, ковъ наконецъ описываетъ оную въ отн шеніи къ его мѣстопребыванію, или *Геогр фически:* и предвѣщаетъ ему обитаніе землѣ столь обильной виноградомъ и мл комъ, что къ *виноградной лозѣ*, и даже *лозѣ превосходнаго винограда* (שרק значит виноградъ имѣющій ягоды безъ костей) о будетъ *привязывать ословъ*, не жалѣя вредитъ лозу или плодъ; что во время биранія винограда *одежда* его будетъ заться *омытою* текущимъ изъ зрѣлы ягодъ сокомъ; что *очи* его будутъ сія *отъ вина* веселящаго сердце, и *уста* душъ исполнены *млека*, подобно какъ у мл денцевъ, у которыхъ оно по вкушеніи еп *бѣлѣетъ* въ устахъ.

---

5) О ЗАВУЛОНѢ.

13. *Завулонъ при берегѣ моря жить будетъ, и при берегѣ, гдѣ корабли. Предѣлъ его къ Сидону.*

Событіе сего предсказанія можно усмотрѣть въ книгѣ Іисуса Навина, XIX. 10—16.

---

6) О ИССАХАРѢ.

14. *Иссахаръ оселъ крѣпкій, лежащій между протоками водъ.* 15. *Онъ видитъ, что покоище хорошо, и что земля пріятна; и преклоняетъ рамена свои для ношенія бременъ, и становится работъ водоноса.*

Иссахаръ оселъ крѣпкій, и проч. Оселъ, говоритъ Филонъ, De sacrif. Abelis et Cainis, есть символъ труда.

Землю колѣна Иссахарова, принадлежавшую, по раздѣленію позднѣйшихъ временъ, къ нижней Галилеѣ, подъ симъ послѣднимъ именемъ описываетъ Флавій De bel. Jud. L. III. c. 4. *Вся,* говоритъ онъ, *тучна, исполнена пажитей, и всякаго рода древами усаждена.*

Становится работъ водоноса. То есть: непрестанно ходитъ съ водоносомъ, чтобы поливать насажденія.

или коварства: *я жду тебѣ спасенія отъ* Бога. Нѣкоторые относятъ сіе къ спасенію въ особенности во Хрістѣ. Лук. II. 30.

---

8) О Г А Д Ѣ.

19. *На Гада нападетъ бранный сонмъ, но и онъ нападетъ въ тылъ.*

По занятіи земли обѣтованной, на Гада *нападали* сопредѣльные Аммонитяне, и другіе народы Аравійскіе: но и Гадъ *напалъ* на нихъ съ произшедшимъ отъ него судіею Іефѳаемъ. Суд. X. 17, 18. XI.

---

9) О А С И Р Ѣ.

20. *У Асира тученъ хлѣбъ; и онъ представитъ яствы царскія.*

Къ жребію Асира въ землѣ Ханаанской принадлежала плодоносная земля при Кармилѣ. Іис. XIX. 24. сл.

---

10) О Н Е Ф Ѳ А Л И М Ѣ.

21. *Нефѳалимъ теревинѳъ вѣтвистый, распускающій вѣтви красоты.*

По обыкновенному Еврейскому чтенію, сіе мѣсто переводится такъ: *Нефѳалимъ*

отъ отца твоего превышаютъ благословенія горъ древнихъ и сладости холмовъ вѣчныхъ. Да пріидутъ онѣ на главу Іосифа, и на тѣло избраннаго между братьями своими!

Іосифъ отрасль, и пр. То есть: Іосифъ, сынъ матери вначалѣ неплодной, но коея потомство будетъ плодородно, подобенъ отрасли при источникѣ возрастающей въ древо, которое наконецъ простираетъ свои вѣтви надъ оградою сада. Изъ отрасли Іакова отторженной отъ корня, содѣлавшись корнемъ двухъ вѣтвей, — Эфраима и Манассіи,—онъ простретъ свои отрасли отъ восточнаго до западнаго предѣла земли обѣтованной.

Огорчаютъ его, стрѣляютъ въ него, и пр. Говоря сіе, Іаковъ видитъ, въ прошедшемъ нападенія братьевъ на Іосифа, а въ будущемъ военный духъ потомковъ его, особенно племени Эфраимова.

Но твердъ остается лукъ его, и пр. Представивъ враговъ Іосифа въ образѣ *стрѣльцевъ,* Іаковъ изображаетъ и его стрѣльцемъ укрѣпляемымъ отъ Бога: и потомъ, *пастыремъ,* который питаетъ; *камнемъ,* который укрѣпляетъ весь домъ Израилевъ.

Благословеніями небесъ свыше. То есть: благотворнымъ дождемъ.

Благословеніями бездны лежащей долу. То

есть: землею орошаемою водами, и пло плодоносною.

Благословеніями сосцевъ и утробы. есть: обиліемъ млека и плодородіемъ ско

Сими благословеніями благословлены ли Іосифъ во Египтѣ, а потомство его Палестинѣ. Флавій о землѣ его, подъ и немъ Самаріи, пишетъ, что она *по бо шой части орошается дождемъ, что потоки въ ней отмѣнно пріятны, что причинѣ множества хорошей травы, ско болѣе даетъ молока, нежели въ друг мѣстахъ.* De bell. Jud. L. III. c. 4.

Благословенія горъ. Переводъ слѣдуе здѣсь текстамъ Самаританскому и Се десяти, и нѣкоторымъ спискамъ. За в ность сего чтенія ручается соотвѣтс венное выраженіе: *сладости холмовъ,* ч значитъ пріятныя произведенія земли ристой.

Флавій въ вышеприведенномъ мѣстѣ жду прочимъ говоритъ о Самаріи, что *обилуетъ горными плодами.*

---

12) О ВЕНІАМИНѢ.

27. ***Веніаминъ, какъ волкъ, похищать б детъ: утромъ будетъ ѣсть ловитву, и ве ромъ терзать добычу.***

Подобіемъ волка съ вечера раздробляющаго и до утра ядущаго ловитву, изображается въ Веніаминѣ бранный духъ и пріобрѣтаемое войною богатство. Въ самомъ дѣлѣ, колѣно его противустояло нѣкогда одно всѣмъ прочимъ. Суд. XX. А во времена Саула, безъ сомнѣнія, было первымъ и въ войнѣ и въ добычѣ.

---

13) ЗАКЛЮЧЕНІЕ, и пр.

28. *Вотъ всѣ двенадцать племенъ Израильскихъ; и вотъ что сказалъ имъ отецъ ихъ; и благословилъ ихъ, и далъ имъ каждому свое благословеніе.* 29. *Потомъ далъ имъ приказаніе, и сказалъ имъ: я отхожу къ народу своему; похороните меня съ отцами моими, въ пещерѣ, которая на полѣ Ефрона Хеттея,* 30. *въ пещерѣ, которая на полѣ Махпельскомъ, что противъ Мамре, въ землѣ Ханаанской, которое поле Авраамъ купилъ у Ефрона Хеттея въ собственность для кладбища.* 31. *Тамъ похоронили Авраама и супругу его Сарру; тамъ похоронили Исаака и супругу его Ревекку; тамъ похоронилъ я Лію.* 32. *Это поле, съ пещерою, которая на немъ, куплено у сыновъ Хетовыхъ.* 33. *Окончивъ сіе завѣщаніе*

сынамъ своимъ, Іаковъ положилъ ноги на одръ свой, и испустилъ духъ, и г единился къ народу своему.

Я отхожу къ народу своему. См. на Б. XV. 15.

Въ пещеръ, и пр. См. Б. XXVI 9.

Въ видѣніи Іоанна Іисусъ Хрістос рицается *Львомъ изъ племени Іу,* Апок. V. 5. Наименованіе сіе очевидн способлено къ словамъ Пророчества влева о Іудѣ, гдѣ онъ представленъ і добіи льва. Отселѣ видно, что сіе Г чество, кромѣ буквальнаго изъясненія етію о колѣнѣ Іудиномъ, частію с шествіи Мессіи,—по разумѣнію Апос долженствуетъ имѣть еще прообр тельное истолкованіе, въ которомъ б что сказано собственно о львѣ—Іудѣ несено было ко Іисусу Хрісту.

Произхожденіе сего двоякаго ви, одномъ пророчествѣ понимать можно что Іакову, при отверзтіи будущаго Д Святымъ, въ одно время показана вообще судьба Іуды въ его потомст въ особенности представлены были торыя черты сокрывавшагося въ чре Іуды, Мессіи, столько ясныя, сколько воляло время сѣней и гаданій; и чи



сугубое озареніе духа Іаковлева отразилось въ одной и тойже рѣчи, поколику чувственный языкъ могъ слѣдовать за быстротою духовнаго видѣнія, и несколику могъ обнимать обширность онаго. По сему не должно удивляться, естьли прообразовательный смыслъ сей рѣчи не покажетъ въ себѣ столько порядка и непрерывности, какъ буквальный.

Дабы яснѣе разкрыть черты преобразованія, надобно послѣдовать вновь за пророчествомъ Іакова отъ слова до слова.

„Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Въ тебѣ, Іуда, говоритъ Іаковъ, обрѣтаю *я*, вотще искомаго между братьями твоими, Первенца высочайшаго благословенія и славы; въ твоемъ имени—начало *похвалы*, которую принесутъ твои братья всему твоему колѣну: въ твоихъ чреслахъ—начало благословенія, которое обымутъ твоихъ потомковъ, твоихъ братьевъ и весь родъ человѣческій.

„Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ. Твое племя будетъ побѣждать враговъ твоего народа: а великій Глава колѣна твоего и всѣхъ колѣнъ земныхъ,—*Левъ изъ племени Іудина, побѣдитъ*, Апок. V. 5. враговъ великой судьбы человѣческой.

„Поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Сему великому побѣдителю не только

чественнымъ и неприкосновеннымъ во снѣ своемъ, и *львицею*, въ самомъ покоѣ бдящею о скимнахъ своихъ;—*Сынъ* Божій въ самой смерти является *Богомъ*, равномощнымъ Отцу своему и Спасителемъ, полагающимъ душу свою за *чадъ* Божіихъ.

Указавъ послѣ сего время пришествія Іисуса Христа подъ именемъ *Шилогъ*, Іаковъ продолжаетъ свое предсказаніе о Іудѣ такъ, что въ немъ продолжаютъ раскрываться и черты образа Іисусова.

„*Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ превосходнаго винограда сына ослицы своей.* Я вижу *ослицу и жребя привязанныя*, (Мат. XXI. 2.) и уготованныя для вшествія Мессіи въ царственный градъ его:—вижу сіи два работныя животныя, какъ живыя образованія двоякаго рода рабовъ, долженствующихъ преклониться и послужить сему Царю, изъ коихъ одинъ—усмиренный, искушенный и состарѣвшійся подъ *игомъ* (Дѣя. XV. 10.) закона; другой—не познавшій *ига* Господня, не укрощенный, преданный путямъ сердца своего. Сей пастырь и вертоградарь *привяжетъ* оба сіи рода къ своей живой и живоносной *лозѣ* (Іоа. XV. 1.) вертограда, имъ насажденнаго (Пс. LXXIX. 9. Иса. V. 1.), и не пощадитъ для нихъ плода его.

отца его, возвратились въ Египетъ, по совершеніи погребенія отца его.

Врачамъ. Вѣроятно, что искуство врачеванія и бальзамированія тѣлъ обычай у древнихъ Египтянъ соединялъ въ одномъ родѣ людей.

Приготовить къ погребенію. То есть: *бальзамировать.* Іосифъ слѣдуетъ здѣсь обычаю Египтянъ. По описанію Геродота, L. II. c. 86. бальзамированіе состояло въ извлеченіи мозга чрезъ ноздри, и внутренностей чрева чрезъ отверстіе въ лѣвомъ боку, въ наполненіи очищенной внутренности благовонными веществами, въ осоленіи всего тѣла погруженіемъ въ селитру, и наконецъ въ обвитіи онаго, и въ покрытіи смолистымъ веществомъ.

Въ сорокъ дней. Тоже число полагаетъ Діодоръ, L. I. c. 92.

Египтяне оплакивали его семдесять дней. Такое точно число дней, собственно на бальзамированіе, и вмѣстѣ на осоленіе, полагаетъ Геродотъ. И все сіе было временемъ *оплакиванія,* обрядъ коего состоялъ въ возложеніи персти на главу и лице, въ хожденіи по улицамъ съ біеніемъ въ обнаженныя перси, въ удаленіи отъ бань, вина, мяса, красивыхъ одеждъ, и всякаго вида нѣги. Diod. L. I. c. 72.

ПОСЛѢДНІЕ ДНИ ІОСИФА.

Б. L. 15–26.

15. *Братья Іосифовы, видя, что отецъ ихъ*
умеръ, сказали: что, есть-ли Іосифъ вознена-
видитъ насъ, и захочетъ отмстить намъ
за все зло, которое мы ему сдѣлали? 16.
И такъ они послали сказать Іосифу: отецъ
твой предъ смертію своею завѣщалъ, гово-
ря: 17. *скажите Іосифу: прости братьямъ*
твоимъ оскорбленіе и грѣхъ ихъ; ибо они
сдѣлали тебѣ зло. И такъ прости же ра-
бамъ Бога отца твоего вину ихъ. Іосифъ
плакалъ, когда ему говорили сіе. 18. *При-*
шли и сами братья его, и пали предъ ли-
цемъ его, и сказали: вотъ, мы отдаемся те-
бѣ въ рабы. 19. *Іосифъ отвѣчалъ имъ: не бой-*
тесь; ибо я боюсь Бога. 20. *Вы помышляли*
противъ меня зло; но Богъ претворилъ то-
въ добро, чтобы сдѣлать то, что теперь

„доселѣ насъ ради отца нашего; помилуй и „ты ради Бога твоего и отца твоего."

Пришли и сами братья его. Бывъ ободрены успѣхомъ посольства, братья предстаютъ уже сами.

Ибо я боюсь Бога. Такъ читается сіе мѣсто въ текстѣ Самаританскомъ, у Онкелоса и Іонаѳана, и въ Эксаплахъ. Смыслъ сего чтенія преимуществуетъ предъ нынѣшнимъ Еврейскимъ чтеніемъ ясностію; и представляетъ чувство, которое и прежде представлялось въ Іосифѣ, Б. XLII. 18.

Конецъ третьей и послѣдней части.

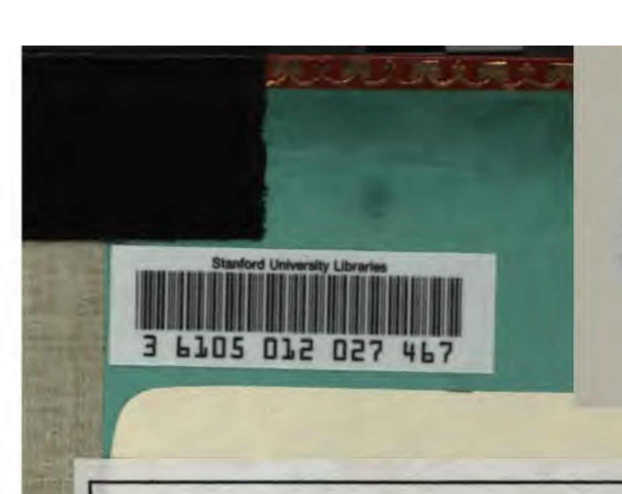
ПОГРѢШНОСТИ.

Первой части:

Стран.	*Строк.*	*Напечатано:*	*Читать должно.*
105.	9.	подинмающееся . .	подинмающіеся
113.	25.	склоль	сколь
149.	17.	внутреней	внутренней
162.	17.	שורח	שורת
164.	3.	הרחל	הורחל
135.	11.	изъ всѣхъ.	изъ всѣхъ
215.	17.	*ἀντίτνπον*	*ἀντίτυπον*

Второй части:

26.	9.	есть ли	естьли
29.	7.	еще . . . . , . .	еще,
—	19.	съ благословеніемъ	съ благоговѣніемъ
30.	12.	полноши	полноны
35.	29.	cliens.	clien:æ.
53.	2.	Кавсаниновъ	Кассаниновъ
61.	7.	устранишь	устрашишь
128.	16.	Еф. V.	Еф. I.
150.	6.	на супружество . .	на второе супружество
177.	11.	Самый	Осмый
208.	3.	съ нечестивымъ. . .	съ нечестивымъ?
220.	26.	*ἧν δ καλῦσι.Νάθαι,*	*ἧν δὲ καλῦσιΝάφθαν,*
—	27.	*πήττεδσθαι* . . .	*πήττεσθαι*
229.	26.	*τδις*	*τοῖς*
270.	9.	*τοίννν*	*τοίνυν*
—	16.	*κατασκενασάμενος*	*κατασκευασάμενος*
281.	13.	*ἐν Φυ τῶυ σαδὲκ* .	*ἐν Φυτῷ σαδὲκ*


Stanford University Libraries
3 6105 012 027 467
BS
1235
.F46
1819
v.1/3